

UNIVERSIDAD COMPLUTENSE DE MADRID
FACULTAD DE GEOGRAFÍA E HISTORIA



TESIS DOCTORAL

la Orden de Santiago y su regla

MEMORIA PARA OPTAR AL GRADO DE DOCTOR
PRESENTADA POR

Eutimio, Sastre Santos

DIRECTOR:

Julio González González

Madrid, 2015

Eutimio Sastre Santos

TP
1962
149



V. 5. 2. 4. 5. 7. 2

LA ORDEN DE SANTIAGO Y SU REGLA



Departamento de Historia Medieval
Sección de Historia
Facultad de Geografía e Historia
Universidad Complutense de Madrid
1982

"

Colección Tesis Doctorales. Nº 149/82

© **Eutimio Sastre Santos**

**Edita e imprime la Editorial de la Universidad
Complutense de Madrid. Servicio de Reprografía
Noviciado, 3 Madrid-8
Madrid, 1982**

Xerox 9200 XB 480

Depósito Legal: M-20171-1982



BIBLIOTECA

UNIVERSIDAD COMPLUTENSE

FACULTAD DE GEOGRAFIA E HISTORIA

LA ORDEN DE SANTIAGO Y SU REGLA
(TESIS DE DOCTORADO)

E. SASTRE SANTOS

MADRID 1981

I
ESTUDIO

INDICE.

Bibliografía.	págs.
Siglas de Autores.	VI
Siglas de Revistas.	LXI
Abreviaturas.	LXII
Plan del Trabajo.	LXV
	LXVIII
<u>Introducción. La Vita Apostolica.</u>	1
<u>Cap. I. Prehistoria de la Orden de Santiago.</u>	
I.- La Vita Apostolica.	9
1.- Aproximación a la vita apostolica canonical.	11
2.- Significado de la vita apostolica canonical.	15
II.- Proyección de la Vita Apostolica sobre Hispania.	18
1.- Los portadores de la vita apostolica.	19
2.- Enlace con la vita apostolica de S. Rufo.	24
III.- La Orden de Santiago expresión hispánica de Vita Apostolica.	27
1.- Recepción de la vita apostolica.	28
2.- La recreación de la vita apostolica.	30
Notas.	32
<u>Cap. II. La Invocación del Apóstol Santiago.</u>	
I.- El Servicio del "brazo secular".	60
1.- El Ordo Poenitentiae.	61
2.- La Congregatio de Canceris.	68
3.- La Militia Sancti Iacobi.	70
II.- La Ayuda de los Clérigos.	79
1.- Los clérigos de la Orden de Santiago.	79
2.- El monasterio de Santa Maria, ¿de Concepción?, de Loyo.	82
III.- El Proceso de Institucionalización.	85
1.- De Cofradía Militar a Orden Religiosa.	86

	págs.
2.- Laicos y Clérigos.....	90
3.- Los fines: ejercicio de la <i>vita apostolica</i> canonical.....	97
IV.- El Término del Ciclo Institucional.....	107
1.- Iniciador-Fundador.....	108
2.- Los documentos de consolidación del proceso.....	110
Notas.....	112
 <u>Cap. III. La Organización de la <i>Vita Apostolica</i> Santiaguista.</u>	
I.- Las Bases de la Organización.....	140
1.- Un <i>Corpus</i> de Clérigos y de Laicos.....	142
2.- La Incorporación Colegial pactada.....	144
3.- El Tipo de Organización.....	157
II.- El Ajuste de los Estatutos.....	161
1.- El Pleito entre los Clérigos y los Laicos.....	161
2.- La Posición jurídica de la Orden en la Iglesia.....	166
III.- La Estructura jurídica en la Regla de Santiago.....	171
1.- El Estatuto de sus miembros.....	172
2.- La Organización del espacio.....	178
3.- El Régimen de Gobierno.....	181
IV.- Esquema de Gobierno en la Regla de Santiago.....	189
Notas.....	191
 <u>Cap. IV. El Espíritu de la <i>Vita Apostolica</i> Santiaguista.</u>	
I.- La Justificación de la <i>vita apostolica</i> Santiaguista.....	211
1.- El apoyo doctrinal.....	212
2.- La Justificación de los Fines.....	215
II.- Los Votos: expresión de " <i>vita religiosa</i> ".....	216
1.- La Primacía del sacrificio: Obediencia-Pobreza.....	217
2.- La "tolerancia" del voto de Castidad Conyugal.....	218
3.- El <i>Ordo confirmatione sanctus et dignus</i>	223
III.- El Ejercicio del Espíritu Santiaguista.....	224
1.- El Estilo de Vida Santiaguista.....	225
2.- La Asistencia del Clérigo.....	229
3.- La Ordenación de la Familia.....	230
IV.- La defensa disciplinar: El <i>Codex Poenitentialis</i>	232
1.- La defensa del Caballero.....	233
2.- La defensa del Religioso.....	234

	págs
Notas.....	235
Cap. V. <u>La Declinación de la Orden.</u>	
I.- El Agotamiento de la <i>Vita Apostolica</i> Canonical.....	248
1.- El Relevo en la <i>vita apostolica</i>	249
2.- La Repercusión en la Orden de Santiago.....	250
II.- La Fragilidad de las Estructuras Jurídicas.....	251
1.- La Ruptura del equilibrio interno.....	252
2.- La Convergencia de los conflictos.....	253
III.- El Tropiezo de la Reforma.....	254
1.- La Reforma como privilegio.....	255
2.- La Secularización de la Orden.....	257
Notas.....	260
<u>Epílogo.</u> Del Servicio al Honor.....	266

BIBLIOGRAFIA.

FUENTES.

I. Repertorios.

1.- Generales.

- | | |
|------------------------------------|---|
| BALLESTER Y CASTELL, R. | <i>Las fuentes narrativas de la Historia de España durante la EM.</i>
Mallorca 1912. |
| BAYERRI BERTOMEU, E. | <i>Los códices medievales de la Catedral de Tortosa.</i>
Tortosa 1962. |
| BIBLIOTECA NACIONAL. | <i>Inventario General de Manuscritos.</i>
Madrid 1953- |
| BLATT, F. M. | <i>Index scriptorum novus mediae latinitatis ab anno DCCC usque ad annum MCC.</i>
Hafniae 1973. |
| BOYLE, L. E. | <i>A survey of the Vatican Archives and of its Medieval Holdings.</i>
Toronto 1972. |
| CASTAÑEDA Y ALCOVER, V. | <i>Índice sumario de mss. castellanos...</i>
BRAH, 70 (1917) 344ss. |
| CUARTERO, B. -VARGAS-ZUÑIGA, A de. | <i>Índice de la colección de D. Luis de Salazar y Castro.</i>
Madrid 1949-1968. |
| CHEVALIER, U. | <i>Repertoire des Sources Historiques du Moyen Age. Bio-Bibliographie.</i>
New-York 1960.

<i>Repertoire des Sources Historiques du Moyen Age. Topo-Bibliographie.</i>
New-York 1959. |

- DIAZ Y DIAZ, M. *Index scriptorum latinorum MEH.*
Madrid 1959.
- EUBEL, C. *Hierarchia Catholica Medii Aevi.*
Monasterii 1913.
- GAMS, P. *Series Episcoporum Ecclesiae Catholicae.*
Ratisbonae 1873.
- GARCIA Y GARCIA, A. *Manuscritos Jurídicos Medievales de la His-*
panic Society of America.
REDC, 18 (1963) 501-559.
- GIL MERINO, A. *Archivo histórico del Reino de Galicia.*
Madrid 1976.
- GUDIOL, J. *Catal. del libros del Museo episcopal de*
Vich.
Barcelona 1934.
- GUGLIERI NAVARRO, A. *Archivo Histórico Nacional. Catálogo de*
Sellos.
Madrid 1974.
- HERVAS, I.-GALIANO, F. *Documentos originales del Sacro Convento*
de Calatrava que atesora el Archivo de Ha-
cienda de Ciudad-Real.
BRAH, 20 (1892) 543-572.
- HISPANIC SOCIETY *of America.. Catalogue of the Library.*
Boston 1962-1970.
- HISTORIA DE LAS CIENCIAS *Repertorio de...Eclesiásticas de España.*
Salamanca 1967-1971.
- INDICE VATICANO. *Schedario Garampi. 77. Miscellanea. 10.*
- I. STORICO ITALIANO PER IL MEDIEVO. *Repertorium Fontium Historiae Medii Aevi.*
Romae 1962-1977.
- JANINI, J. *Manuscritos litúrgicos de las Bibliotecas*
de España.
Burgos 1977.
- JANINI, J.-SERRANO, J. *Manuscritos litúrgicos de la Biblioteca Na-*
cional.
Madrid 1969.
- JAVIERRE MUR, A.-GUTIERREZ ARROYO, C. *Guía de la Sección de Ordenes Militares.*
Madrid s/a.
- JIMENEZ GOMEZ, G. *Guía para el estudio de la Edad Media Ga-*
llega (1100-1480).
Santiago de Compostela 1973.
- JONES, H. G. *Hispanic Manuscripts and Printed Books in*
the Barberini Collection.
Citta del Vaticano 1978.
- KRISTELLER, P. O. *Latin Manuscript Books before 1600. A list*
of the Printed Catalogues and Unpublished
Inventaries of Extant Collections.
New-York 1960.

- MARINI, G. *Indici di Brevi (bullae) relativi a Ordini Religiosi. Indice 690.*
Archivo Vaticano.
- PELLICER DE OSSAU Y TOVAR, J. *Bibliotheca formada de los libros i obras publicas de Don Joseph Pellicer...*
Valencia 1671.
- PEÑA de la T., -LEON TELLO, P. *Guía de la Sección de Códices.*
Archivo Histórico Nacional 1950-1952.
- SANCHEZ BELDA, L. *Documentos Reales de la Edad Media referentes a Galicia.*
Madrid 1953.
- SANCHEZ ALONSO, B. *Fuentes de la Historia Española e Hispanoamericana.*
Madrid 1952.
- STEGMULLER, F. *Repertorium Biblicum Medi Aevi.*
Madrid 1976.
- UHAGON, Fco. de. *Índice de Documentos de la Orden de Calatrava.*
BRAH, 35 (1899) 5-167.
- WAEFELGHEM, R. von. *Répertoire des Sources imprimées et manuscrites relatives a l'histoire et a la liturgie de monasteres de l'ordre de Prémontré.*
Bruxelles 1930.

2.- Repertorios de Santiago.

- CADENAS Y VICENT, V. de. *Caballeros de la Orden de Santiago.*
Madrid 1958-1980
- FERNANDEZ, J. A. *Índice del Archivo de Uclés.*
AHN. Ordenes. Santiago. ms.
- FERNANDEZ CATON, J. M. *Índice-Regesta de los documentos pontificios hasta Martin V pertenecientes al Archivo... San Marcos de León... Santiago.*
ALeo, 13 (1959) 353-396.
- GUTIERREZ DEL ARROYO, C. *Privilegios reales de la Orden de Santiago en la Edad Media.*
Madrid s/a.
- HERVAS Y PANDURO, L. *Descripción del Archivo de la Corona de Aragón, y noticia del Archivo General de la militar Orden de Santiago... Uclés.*
Cartagena 1801.
- INVENTARIO *de los libros y manuscritos existentes en el Real Convento de la Orden de Santiago de Uclés.*
AHN. Ordenes. Santiago. Ind. 165. (1860).

- JAVIERRE MUR, A.L.-PEREZ CASTAÑEDA, M.A. *Pruebas para ingreso de Religiosos en la Orden de Santiago.*
Madrid 1976.
- MORALES, A. de. "Noticias históricas sacadas del Archivo de Uclés..." En: *Opúsculos Castellanos.*
II.1-40.
Madrid 1793.
- ORTIZ Y ROMERO, A. *Catálogo de Hijos de esta Casa en libro de profesiones y autor de libro de la Librería por ABC.*
Noticia en: AHN.cod.1004B. f 226.
- SIERRA CORELLA, A. *El Archivo de San Marcos de León.*
Madrid 1932.

II. Fuentes.

1.- Manuscritas.

Archivo Histórico Nacional. (AHN)

- Carpetas. Ordenes. Santiago.*
- 6. *Sobre el modo y formas de admitir al hábito y de sus apóstatas.*
 - 7. *Instrucción sobre el modo de celebrar Capítulos Generales.*
 - 8. *Elección de Trecos, Maestres, Priores.*
 - 55. *Hospital de Alarcón.*
 - 56. *Hospital de San Mateo de Avila.*
 - 94. *Monasterio de Santa Eufemia de Cozuelos.*
 - 99-101. *Hospital de Santiago de Cuenca.*
 - 100. *Casa de la Merced de Moya.*
 - 179. *Hospital de S.Marcos de León.*
 - 323. *Hospital...de la Merced de Talavera.*
 - 324. *Hospital de S.Marcos de Teruel.*
 - 325. *Hospital de ...Las Tiendas.*
 - 325. *Hospital de Villamartín.*
 - 327. *Convento de S.Audito de Buitrago.*
 - 328. *Hospital de Santiago de Toledo.*
 - 366-367. *San Salvador de Vilar de Donas.* "

Manuscritos. Ordenes. Santiago.

- LOPEZ AGURLETA, J.
- 1252C. *Vida del gran Maestro D.Fernando Díaz y de los Maestres de su tiempo.*
 - 1286C. *Origen del Consejo de las Ordenes Militares.*

- 1421 bisC. *Relación e Historia de San Salvador de Villar de Donas.*
- 1421 C. *Título de la Agregación perpetua del Priorato de S.Salvador...a San Marcos...*

Códices.

- | | |
|--------------------------------|---|
| LOPEZ DE BAEZA, P.-HURTADO, J. | 29B. <i>Libro que compuso- comendador de Moherando et Fundación del Orden de Santiago.</i> |
| MOTA, D de la. | 32B. <i>Tratado sobre...como se ha de pretender el hábito de las Ordenes Militares.</i> |
| | 228B. <i>Juicio de la RAH sobre la Filiación... Sancha Alfonso...Serie de Sellos...Archi<u>vo</u> de Uclés.</i> |
| | 171B. <i>Libro Becerro en que estan las heredades ...fecho por mandado del Prior D.Antonio Mexía (1615).</i> |
| | 931B. <i>Obituario.</i> |
| OCAMPO, Fco. | 185B. <i>Libro de la Cavalleria...Señor Santiago.</i> |
| TORANO, P. | 186B. <i>Santiago.Canónigos Regulares de S.Agustín.</i> |
| LOPEZ AGURLETA, J. | 229B. <i>Origen del Consejo O.M. y su jurisdicción.</i> |
| LOPEZ AGURLETA, J. | 230B. <i>Varios Papeles.Vida de Pedro Fernández.</i> |
| LOPEZ AGURLETA, J. | 314B. <i>Espigas caidas de la Orden de Santiago.</i> |
| LOPEZ AGURLETA, J. | 337-338B. <i>Annales congeries ad Bullarium O.</i> |
| LOPEZ AGURLETA, J. | 838B. <i>Bullarium Ordinis Militiae S.Jacobi.</i> |
| | 911B. <i>Breviario de la Orden de Santiago.</i> |
| | 927B. <i>Santa María de Benevívere.</i> |
| LOPEZ AGURLETA, J. | 1004B. <i>Vida del Venerable Pedro Alfonso...</i> |
| CANTOS BENITEZ, P. | 1139B. <i>Tratado Histórico-Legal sobre las O.M.</i> |
| | 1241-1242B. <i>Cartularios Catedral de Toledo.</i> |
| | 1265B. <i>Origen e Institución de la O. de Santiago.</i> |
| | 1313-1319B. <i>Orden de Santiago.Libros Litúrgicos.</i> |
| | 1316B. <i>Tumbo menor de León.</i> |
| | 1315B. <i>Tumbo menor de Castilla.</i> |
| Inventario. (cajón). | 318. <i>Fundatio et confirmatio Ordinis Militiae S.Jacobi</i> |
| | 326. <i>Martirologium Romanum...(final un necrologio...manuscrito orden de fechas).</i> |
| | <i>Información en Hecho y Derecho sobre la Tercia de Santa Cruz (vid.SANTA MARIA,N).</i> |

Archivo Corona de Aragón. (ACA)

Cartas Reales. 1335.

Archivo Vaticano. (Arch. Vat.)

Ms. Borghes.

- | | |
|-----------------|---|
| ABBAS ANTIQUUS. | 260. Apparatus in Novellas Constitutiones Innocentii IV. |
| MARTINEZ, P.L. | 196. Epithome exemptionum ... Virginis de Pila-
ri Caesaragustani expectant. |

Vat. Lat.

- | | |
|-----------------|--|
| ABBAS ANTIQUUS. | 2542. Super novissimis Constitutionibus Innocentii IV. |
|-----------------|--|

Biblioteca del Escorial. (BEscorial)

- C-IV-2. Cartas de composición entre la Orden de Santiago y el arzobispo de Toledo.
- H-II-21. De como y en qué tiempo fue constituida la Orden de Santiago con los Maestres que en ella ha habido.
- H-III-15. Tratado que se llama copilación de los victoriosos myraglos... del Apóstol Sant-Vago

Biblioteca de La Vid. (B Vid)

- | | |
|-------------------|--|
| BERNARDO DE LEON. | PRE.Lib.14.bis. Chronica general del Orden blanco, que por otro nombre es llamado de Nra. Señora de Premonstre.... |
| NORIEGA, E.de. | PRE.cod.1. Notitiae historicae et collectanea, a dicto abbate collata ad usum abbatis Ch. L. Lugo. |

Biblioteca Nacional. (BN)

Manuscritos.

- | | |
|-----------------|--|
| OCAMPO, Fco.de. | 726. Documentos varios sobre Ordenes Militares. |
| | 851. Obligaciones de los Cavalleros de la Reli-
gión de Santiago. |
| | 887. Misceláneas Históricas y Políticas. (n 19). |
| | 1358. Privilegio o Voto que llaman de Santiago
(f 86). |

1653. *Reformación de la Orden de San Tiago, dispuesta por D. Antonio de Ordás, Prior de Uclés, y Don Pedro Alfonso, Prior de S. Marcos, vista y aprobada en el Capítulo General de Medina del Campo año 1505, y mandada observar por los Sere. Reyes Católicos en 1509.*
2431. *Consultas, Memoriales y otros Codumentos en relación con las Ordenes de Santiago, Calatrava y Alcántara.*
- 6370 f 36. *Noticias sobre el Voto de Santiago.*
- 7389 t 149. *Defensa de su venida a España (Santiago) y las ocasiones en que ha aparecido a los Reyes de esta península.*
- LOPEZ DE BAEZA. *Dichos de los Santos Padres.*
- 11877 Z139. *Alegación jurídica en favor del voto llamado de Santiago.*
8582. *Documentos relativos a la Orden de Santiago.*

Biblioteca Hispanic Society of America.

Cfr. GARCIA Y GARCIA, A. *Manuscritos Jurídicos Medievales...*

Real Academia de la Historia. (RAH)

Manuscritos.

- DESOTO Y AGUILAR, D. 9/575. *Origen y Fundación de la Orden de Santiago.*
- 9/585. *Estoria de la Orden de Santiago.*
- 9/595. *Obligaciones de los Cavalleros de la Regia Milicia y Cavallería del Señor Santiago de la Espada.*

(Nota. Sobre la Regla, y Establecimientos. vid. Documentos. p 5ss.87ss).

2.- Fuentes Impresas.

a) Generales.

Pontificias.

AUVRAY, L. *Les Registres de Grégoire IX.*
París 1890.

- BERGER, E. *Les Registres d'Innocent IV.*
Rome 1884-1921.
- CHERUBINI, L. *Magnum Bullarium Romanum.*
Luxemburgi 1727-1748.
- DUCHESNE, L. *Liber Pontificalis.*
Paris 1955-1957.
- DUGGAN, C. *Twelfth-Century Decretal Collections.*
Oxford 1953.
- ERLER, G. *Der Liber Cancellariae Apostolicae vom Jahre 1380.*
Leipzig 1888.
- FABRE, P.-DUCHESNE, L. *Liber Censuum.*
Paris 1905.
- GUERRA, A. *Constitutionum Pontificarum... Epitome.*
Venetiis 1742.
- GUIRAUD, J. *Les registres d'Urbain IV.*
Paris 1892-1958.
- HAGENEDEK, O.-HAIDACHER, A. *Die Register Innocenz' III.*
Graz 1964.
- JAFFE, Ph. *Regesta Pontificum Romanorum inde ab a. post Christum natum MCXCVIII ad a. MCCCIV.*
Graz 1956.
- LOWENFELD, S. *Epistolae Pontificum Romanorum ineditae.*
Leipzig 1885.
- MANSILLA, D. *La documentación pontificia de Honorio III.*
Roma 1965.
- " *La documentación pontificia hasta Inocencio III.*
Roma 1955.
- PFLUGK-HARTUNG, J. *Acta Pontificum Romanorum Inedita. (748-1198)*
Graz 1958.
- POTTHAST, A. *Regesta Pontificum Romanorum.*
Graz 1957.
- PRESSUTTI, P. *Regesta Honorii papae.*
Roma 1888-1895.
- TANGL, M. *Die Papstlichen Kanzleiordnungen von 1200-1500.*
Innsbruck 1894.
- TOMASETTI, A. *Bullarium Romanum... Taurinensis editio.*
Augustae Taurinorum 1857-1872.
- WAHRMUND, L. *Die Consuetudines Curiae Romanae.*
Mainz 1899.
- WATTERICH. *Pontificum Romanorum... Vitae.*
Leipzig 1862.

- Ordenes Religiosas.*
- AGUADO DE CORDOBA, A.F. *Bullarium de Alcántara.*
Madrid 1759.
- ALBERS, P. *Consuetudines Monasticae.*
Stuttgart 1900-1912.
- ALBON, M. d' *Cartulaire de l'Ordre du Temple.*
Paris 1913.
- Alcántara. *Definiciones de la Orden y Cavallería de Alcántara con la historia y origen della.*
Madrid 1663.
- AMORT, E. *Vetus disciplina Canoniorum Regularium et Saecularium.*
Venetiis 1747.
- ARNOLD, U. *Die Statuten des Deutschen Ordens.*
MIOGF, 83(1975) 144-153
- BACKMUND, N. *Monasticon Praemonstratense.*
Straubín 1956.
- BEAUNIER-BESSE, J.M. *Recueil Historique des ...Abbayes...France.*
Paris 1905-1933.
- BEOQUET, J. *Scriptores Ordinis Grandimontensis.*
Turnholti 1968. OCh.CM.8.
- BROCKIE, M. *Constitutiones Canoniorum Regularium... Sancti Rufi...*
Valenciae 1712.
- Calatrava. *Definiciones...conforme al Capítulo Gene.*
Madrid MDCLII.
Madrid 1661.
- CALDERON DE ROBLES, I. *Privilegia selectiona Militiae Sancti Iuliani de Pereiro.*
Madrid 1662.
- CANIVEZ, J.M. *Statuta Capitulorum Generalium...Cisterciensis 1116-1786.*
Louvain 1933-1941.
- COTTINEAU, L.-PORAS, G. *Répertoire Topo-Bibliographique des Abbaies et Prieurés.*
Macon 1936-1970.
- CRUZ, A. *Anais, Cronocas e Memorias avulsas de Santa Cruz de Coimbra.*
Porto 1968.
- CURZON, H. de. *La règle du Temple.*
Paris 1886.
- CHEVALIER, U. *Codex diplomaticus ordinis S. Rufi.*
Valence 1899.
- DELAVILLE LE ROULX, J. *Cartulaire...ordre des Hospitaliers...*
Paris 1894.

- DELAVILLE LE ROULX, J. "Les statuts de l'Ordre de l'Hopital". En: *Mélanges sur l'Ordre*. n 9.
- DUBARAT, U. Roncevaux. Charte de fondation.... Pau 1889.
- FERNANDEZ, L. Colección Diplomática de la Abadía de Santa María de Benevívere. 1020-1561. Madrid 1967.
- " La Abadía de Santa María de Benevívere. MCo, 37 (1962) 3-254.
- Grandmont. Statuta...s. XIII. RM, 59 (1977).
- GRIESSER, B. Exordium magnum cisterciense... Romae 1961.
- HIESTAND, R. Papsturkunden für Templer und Johanniter. Göttingen 1972.
- HOLSTENIUS, L. Codex Regularum Monasticarum et Canoniarum. Graz 1957.
- HUBATSCH, W. Regesta... Ordinis S. Mariae Theutonicorum. 1198-1525. Göttingen 1948.
- KING, E. J. The Rule, Statutes and Customs of the Hospitalliers. 1099-1310. Londra 1934.
- LECLEROQ, J. Un document sur les débuts des Templiers. RHE, 52 (1957) 81-91.
- LINAS Y AZNAR, J. Bullarium... Ordinis B.M.V. de Mercede Redemptionis Captivorum. Barcelona 1697.
- LOMAX, D. W. Algunos estatutos primitivos de la Orden de Calatrava. Hispania, 21 (1961) 483-494.
- MAGALLON, M. Los templarios de la Corona de Aragón. Índice de su Cartulario...s. XIII. BRAH, 33 (1899) 90-105.
- MEERSSEMAN, G. G. Dossier de l'Ordre de la Pénitence au XIII^e siècle. Fribourg 1961.
- ORTEGA Y COTES, I. Bullarium O.M. de Alcántara, olim Sancti Juliani de Pereiro. Madrid 1759.
- " Bullarium O.M. de Calatrava. " Madrid 1761.
- PERLBACH, M. Die Statuten des Deutschen Ordens. Halle 1890.
- Premonstratensis. Ordinis. Directorium Spirituale. Averbodii 1959.

- PRUTZ, H. *Malteser urkunden und Regesten zur Geschichte der Tempelherren und der Johanniter.* München 1883.
- ROZIERE, E. de. *Cartulaire du Saint-Sépulcre de Jérusalem.* Paris 1849.
- SBARALEA. *Bullarium Franciscanum.* Romae 1759.
- SERRA Y VILARO, J. *Pretiosa sive Caputbrevium monasterii castri Cardonensis.* EUC, 8 (1914) 3-66.
- SIEGWARTS, J. *Die consuetudines des Augustiner Chorherrenstiftes Marbach in Elsass. 12Jahr.* Freiburg 1965.
- SOLER, S. *Cartulario del Priorato Egarense.* BRAH, 34 (1899) 6-27.
- TIRABOSCHI, H. *Vetera Humiliatorum Monumenta.* Milano 1766.
- TURK, I. *Cistercii Statuta Antiquissima.* Roma 1949.
- VAZQUEZ, G. *Actas del Capítulo General de 1317 celebrado en Valencia...* Roma 1929.
- VERHELJEN, L. *La Regle de Saint Augustin.* Paris 1967.
- VOGUE, A. *La Regle de Saint Benoit.* Paris 1972-1977. SC. 181-186.
- WEINFURTER, St. *Consuetudines Canoniorum Regularium Sprincsbacenses-Rodenses.* Turnholti 1978. OCh. CM. 48.

Litúrgicas.

- BATTANDIER, A. *Le calendrier de Saint-Ruf.* APC, 13 (1910) 15-34.
- BRAGANCA, J. O. *Ritual de Santa Cruz de Coimbra. Porto. Bibl. Mun. ms. 858.* Didaskalia, 6 (1976) 123-302.
- Breviarium *secundum usum ecclesiae S. Rifici prope Valentiam.* Lugduni 1500.
- BROU, L. -VIVES, J. *Antifonario Visigótico Mozárabe de la Catedral de León.* Madrid 1959.
- DURAND, G. *Le Pontifical de Gillaume Durand.* Citta del Vaticano 1940.

- FÉROTIN, M. *Le Liber Ordinum...*
Paris 1904.
- FLAMBOROUGH, R. de. *Liber paenitentialis.*
Toronto 1971.
- MONE, F. J. *Lateinische Hymnen des Mittelalters.*
Darmstadt 1964.
- MCNEIL, J. T. - GAMER, H. M. *Medieval Handbooks of Penance.*
New York 1938.
- SCHMITZ, H. J. *Die Bussbücher und die Bussdisciplin.*
Mainz 1883.
- WASSERSCHLEBEN, F. W. H. *Die Bussordnungen der abendlandischen Kirche.*
Halle 1851.
- Juridicas.*
- AZNAR Y NAVARRO, F. *Forum Turoli.*
Zaragoza 1905.
- BOEHMER, I. H. *Corpus Iuris Canonici.*
Halae Magdeburgicae 1747.
- Codex *Iuris Canonici, Pii X iussu digestus, Benedicti XV auctoritate promulgatus.*
AAS, 9 (1917). 2 parte.
- Corpus *Iuris Canonici, una cum glossis Gregorii XIII... iussu editum*
Venetiis 1595.
- FITA, F. *El Fuero de Uclés.*
BRAH, 14 (1889) 302-355.
- FRIEDBERG, Ae. *Corpus Iuris Canonici.*
Lipsiae 1922.
- LOPEZ, G. *Las Siete Partidas del Sabio Rey don Alonso el nono.*
Salamanca 1555.
- OCHOA, X. - DIEZ, A. *Indices Canonum, Titulorum et Capitulorum Corporis Iuris Canonici.*
Roma 1964.
- RICHTER, Ae. L. *Corpus Iuris Canonici.*
Lipsiae 1839.
- THOMASSINUS, L. *Vetus et nova Ecclesiae disciplina circa beneficia et beneficiarios.*
Lugduni 1766.

Narrativas y Varias.

- ABDON DE FLEURY. *Apologeticus.*
PL 139,461-472.
- ADALBERTO DE LAON. *Carmen ad Robertum regem*
PL 141,781-789.
- ADAN PREMONSTRATENSE. *De Tripartito Tabernaculo.*
PL 198,609-796.
- ALFARDO, P. *Vita Tellowis.*
PMH.SS.I.62-78.
- ANSELMO DE HAVELBERG. *Dialogues.*
SC 118.
- ARNON DE REICHERSBERG. *Scutum Canonicorum.*
PL 194,1490-528
- BERNARDO ABAD. Casino. *Speculum Monachorum.*
Friburgo Brisgoviae 1901.
- S.BERNARDO. *Apologia ad Guillelmum.*
PL 182,895-918.
- " *De laude novae Militiae.*
PL 182,921-949.
- BERNOLDO. Monje S.Blas. *Chronicon*
MGH.SS.V.385-467.
- BOSCH VILA, J. *Al-Bakri: dos fragmentos sobre Barbastro
en el Bayan al-Mugrib.*
EEMCA,3(1947-1948)242-261.
- CARRILLO DE HUETE, P. *Crónica del Halconero de Juan II.*
Madrid 1946. (Mata Carriazo)
- Chronicas *Breves e Memórias avulsas de S.Cruz de
Coimbra.*
PMH.SS.I.23-32.
- De expugnatione *Scalabis.*
PMH.SS.I.93-95.
- EUDES DE SAINT-MAUR. *Vita Bucardi.*
París 1892. (Bourel de la Ronciere).
- FELIPE DE HARVENT. *De Institutione Clericorum.*
PL 203,665-1206.
- FERNANDEZ, L. *Un poema latino Medieval.*
Humanidades,13(1961)275-321.
- FORONDA, M.de. *Un codice titulado "Crónica de Avila"*
BRAH,62(1913)278-283.
- GERHOCH DE REICHERSBERG. *Liber de Aedificio Dei.*
PL 194,1187-1336.
- GUILLERMO DE TIRO. *Historia rerum Transmarinarum.*
PL 201,209-892.

- HERIMANNUS. *Liber de restauratione Monasterii Sancti Martini Tornacensis.*
MGH.SS.XIV.274-327.
- HERMANUS.Monje. *Appendix ad librum III.Guiberti.de vita sua.*
PL 156,961-1018.
- Historia *Compostelana.*
PL 170,879-1235. ES.XX.
- HONORIO DE AUTUN. *Speculum Ecclesiae.*
PL 172,813-1108.
- IBN ARABI. *Espistola de la Santidad. Vida de Santos andaluces.* (Asín Palacios,M.)
Madrid 1933.
- IBN HAZM. *Fisal.* (Asín Palacios,M.)
Madrid 1927-1932.
- IBN IDHARI. *Historia de Al-Andalus.* (Huici,A).
Tetuán 1953
- JIMENEZ DE RADA,R. *De rebus Hispaniae.*
Madrid 1973.
- LETBERTO. *Expositio super regulam Sancti Augustini.*
PL 176,881-924.
- Libellus *de Diversis Ordinibus.*
PL 213,807-850. (Constable,G.)
- Liber *Sancti Jacobi. Codex Calixtinus.* (Moralejo, A.-Torres,C. Santiago 1959; Muir White - hill,W.-Prado,G.-Carro García,J. Santiago 1944).
- NÚÑEZ DE CASTRO,A. *Coronica de los Señores Reyes de Castilla Don Sancho el Deseado, Don Alfonso el Octavo, y Don Enrique el Primero.*
Madrid 1665.
- ODON.Abad. *Vita Sancti Geraldi Auriliacensis comitis*
PL 133,645-692.
- S.PEDRO DAMIANO. *Contra clericos regulares proprietarios.*
PL 145,479-490.
- PEDRO DE HONESTIS. *Regula Clericorum.*
PL 163,703-748.
- ROBERTO.Abad. *Ep. ad Liezelinum Canonicum.*
PL 170,663-668.
- RUPERTO DE DEUTZ. *De vita vere Apostolica.*
PL 170,609-664.
- " *Altercatio Monachi et Clerici.*
PL 170,537-542.
- SEHERO. *Primordia Calmosiacensia.*
MGH.SS.XII.330ss.

- TEOTONIO *Vita*
PMH.SS.I.79-88.
- VITRY, J. de. *Historia Occidentalis*. (Hinnebusch, J.F.).
Historia Orientalis.
Martene. III. 269-306.
- YPRES, J. de. *Chronicon Sythiense* S. Bertini.
Martene. III. 442-776.
- Chronica *Adefonsi Imperatoris*. (Sanchez Belda, L.).

Diversas colecciones diplomáticas.

- DUFFOUR, J. *Livre rouge du chapitre métropolitain de Saint-Marie d'Auch*.
Paris 1907.
- DURAN GUDIOL, A. *Colección Diplomática de la Catedral de Huesca*.
Zaragoza 1965.
- Galicia Histórica *Colección Diplomática*.
Santiago 1901.
- GONZALEZ, J. *Alfonso IX*.
Madrid 1944.
- " *El Reino de Castilla en la época de Alfonso VIII*.
Madrid 1960.
- " *Regesta de Fernando II*.
Madrid 1943.
- LACARRA, L. *Documentos para la Reconquista del Valle del Ebro*.
EEMCA, 2 (1946) 469-546. 3 (1949) 549ss.
- LACAVE LA PLAGNE, C. *Cartulaires du Chapitre de l'Eglise ... Sainte-Marie d'Auch*.
Paris 1899.
- LE GRAND, L. *Les Status d'hôtels-Dieu et les léproseries: recueil des textes du XIIe ou XIVe s.*
Paris 1901.
- MONTISALVATJE Y FOSSAS, Fco. *Colección Diplomática del Condado de Besalú*.
Olot 1901.

b) Santiago.

- LOMAX, D.W. *La Orden de Santiago*.
Madrid 1965. (Apéndice)
- " *Pedro López de Baeza. Dichos de los Santos Padres*.
MEMe, 1 (1972) 147-178.

- LOPEZ AGURLETA, J. *Bullarium Equestris Ordinis Sancti Jacobi de Spatha.*
Madrid 1719.
- MARQUES DE SIETEIGLESIAS. *Estoria de la Orden de Santiago.* (Orozco, P-Parra, J, de la.).
Badajoz 1978.
- MARTIN, J. L. *Orígenes de la Orden Militar de Santiago.*
Barcelona 1974. (Apéndice).
- PONS, F. *Constituciones de la Cofradía de Santiago de Uclés.*
BAEM, 1 (1896) 113-115.
- SANCHEZ CARRALERO, D. *Sinodales del Priorato de Santiago de Uclés*
Murcia 1742.

3.- Colecciones de Fuentes.

- ACADEMIE IMPERIALE DES I. et Belles-L. *Recueil des Historiens des Croisades.*
Paris 1841.
- BOLLANDUS, I.-HENSCHENIUS, G. *Acta Sanctorum.*
Antuerpiae 1658.
- Colección *de documentos inéditos para la Historia de España.*
Madrid 1842.
- Corpus *Christianorum.*
Turnholti 1954-
- FLOREZ, E. *España Sagrada.*
1747-
- GONZALEZ DAVILA, G. *Theatro Eclesidstico de la ciudad e Iglesia de Avila, Astorga, Salamanca, Vadajoz, Osma.*
s/l 1618.
- Gallia *Christiana nova.*
Paris 1715-1865.
- HAHN, S. F. *Collectio monumentorum veterum et recentium ineditorum.*
s/l 1724-1726.
- HEFELE-LECLERCQ. *Histoire des Conciles.*
Paris 1907-1952.
- HUESCA, R de.-ZARAGOZA, L. *Teatro histórico de las Iglesias del Rey- no de Aragón.*
Pamplona-Zaragoza 1780-1807.
- MANSI, J. D. *Sacrorum Conciliorum nova et amplissima col lectio.*
Graz 1960-1961.

- MARTENE, E.-DURAND, U. *Thesaurus novus anecdotarum.*
Lutetiae Parisiorum 1717.
- MIGNE, J. P. *Patrologiae Latinae Cursus Completus.*
París 1844-1864.
- MURATORI, A. L. *Annali d'Italia.*
Roma 1786-1788.
- SAENZ DE AGUIRRE, J. *Collectio Maxima Conciliorum Hispaniae et
Novi Orbis.*
Romae 1753-1755.
- Sources *Chrétiennes.*
París 1968-
- TEJADA Y RAMIRO, J. *Colección de Cánones y de todos los Conci
lios... de España y de América.*
Madrid 1859.
- UGHELLI, F. *Italia Sacra.*
Romae 1643-1662.
- VILLANUEVA, J. L. *Viage literario a las Iglesias de España.*
Madrid 1803-1852.

DICCIONARIOS-ENCICLOPEDIAS.

- ALDEA, Q.-VIVES, T.-MARIN, T. *Diccionario de Historia Eclesiástica de
España.*
Madrid 1973-
- BLAISE, A. *Lexicon Latinitatis Medii Aevi.*
Turnholti 1975.
- BLATT, F. M. *Novum glossarium mediae Latinitatis ab an
no DCCC usque ad annum MCC.*
Hafniae 1957-1978.
- BLEIBERG, G. *Diccionario de Historia de España.*
Madrid 1968.
- CARRERAS CANDI, F. *Geografía General del Reino de Galicia.*
Barcelona 1922-1936.
- CLEMENT, J. M. *Lexique des anciennes règles monastiques
occidentales.*
Steenbrugge 1978.
- COROMINAS, J. *Diccionario Crítico Etimológico de la Len
gua Castellana.*
Madrid 1954.
- BAUDRILLART, A. *Dictionnaire d'Histoire et de Géographie
Ecclesiastiques.*
París 1912-1973.

- DU CANGE, Ch. *Glossarium mediae et infimae latinitatis.*
Graz 1954.
- Encyclopaedia *of Islam.*
London 1932-
- FERRARIS, L. *Prompta Bibliotheca.*
Paris 1860-1863.
- GRAESSE-BENEDICT-PLECHL. *Orbis Latinus. Lexikon lateinischer geogra-*
phischer Nomen des Mittelalters und der
Neuzeit.
Braunschweig 1972.
- HELYOT, P. *Histoire des ordres monastiques...*
Paris 1714-1719.
- JACQUEMET, G. *Catholicisme. Hier-Aujourd'hui-Demain.*
Paris 1948-1975.
- MADOZ, P. *Diccionario Geográfico-Estadístico... de*
España... y Ultramar.
Madrid 1845-1850.
- MORONI, G. *Dizionario di Erudizione storico-ecclesiastica.*
Venezia 1840-1861.
- MUÑOZ Y ROMERO, T. *Diccionario bibliográfico histórico de los*
antiguos reinos, provincias... España.
Madrid 1858.
- NAZ, R. *Dictionnaire de Droit Canonique.*
Paris 1935-1965.
- NIERMEYER, J. F. *Mediae Latinitatis Lexicon Minus.*
Leiden 1976.
- PELLICIA, G. - ROCCA, G. *Dizionario degli Istituti di Perfezione.*
Roma 1974-
- PRINZ, O. - SCHNEIDER, J. *Mittelateinisches Worterbuch.*
Munchen 1967.
- VILLER, M. CAVALLERA, F. - GUIBERT, J. *Dictionnaire de Spiritualité.*
Paris 1937-1976.

MISCELANEAS.

- AA.VV. *La Vita Comune del Clero nei secoli XI e* " *XII. (La Mendola. 1959)*
Milano 1962.
- " *I laici nella "Societas Christiana" dei se-*
coli XI e XII. (La Mendola. 1965)
Milano 1968.

- AA.VV. *Il monachesimo e la riforma ecclesiastica 1049-1122.* (La Mendola.1968)
Milano 1971.
- " *L'idée de Croisade. Storia del Medioevo.* vol III, VII. (X Congresso Inter. di Scienze Storiche. Roma.1955)
Firenze 1955.
- " *Histoire des Universités...Rapports.* (XIe Congrès Inter. des Sciences Historiques. Stockholm.1960)
Uppsala 1960.
- " *Miscelánea de Estudios Históricos.*
León 1970.
- " *Pellegrinaggi e Culto dei santi..* (Todi.1961).
Todi 1963.
- " *Povertà e Ricchezza nella Spiritualità dei secoli XI e XII.* (Todi.1967)
Todi 1969.
- " *Proceedings of the second Inter.Congress of Medieval Canon Law.*
Città del Vaticano 1965.
- " *Ecclesia militans.* (Études d'Histoire du droit. Le Bras)
Paris 1965.
- " *Études d'Orientalisme...* (Levi-Provençal, E.)
Paris 1962.
- " *Homenaje a F. Justo Pérez de Urbel.*
Siles 1977.
- " *Homenaje a D. Juan Reglá Campistol.*
Valencia 1975.
- " *Mélanges. S. Bernard.*
Dijon 1954.
- " *Mélanges. J. Dauvillier.*
Toulouse 1979.
- " *Mélanges. H. Derenbourg.*
Paris 1909.
- " *Mélanges. J. de Ghellinck.*
Gembloux 1951.
- " *Mélanges. L. Halphen.*
Paris 1951.
- " *Mélanges. E. R. Labande.*
Poitiers 1974.
- " *Miscellanea F. Ehrle.*
Roma 1924.

- AA.VV. *Miscellanea. P. Paschini.*
Roma 1948.
- " *Miscellanea. D. Staffa et P. Felici*
Roma 1968.
- CRAMER, V. - MEINERTZ, G. *Das Heilige Land in Vergangenheit und Gegenwart.*
Koln 1931.
- DELAVILLE LE ROULX, J. *Mélanges sur l'Ordre de S. Jean de Jérusalem*
París 1910.

BIBLIOGRAFIA.

I. Repertorios.

1.- Generales.

- CATALINA GARCIA, J. *Ensayo de una Tipografía Complutense.*
Madrid 1889.
- DAILLIEZ, L. *Bibliographie du Temple.*
París 1972.
- DESSUBRE, M. *Bibliographie de l'Ordre des Templiers.*
París 1928.
- FABRICIUS, J. A. - MANSI, J. D. *Bibliotheca Latina.*
Florentiae 1758.
- HAEBLER, K. *Bibliografía Ibérica del s. XV.*
Leipzig 1903-1917.
- HURTER, H. *Nomenclator Litterarius.*
Oeniponte 1906.
- LAMPE, K. H. *Bibliographie der Dt. Ordens bis 1959.*
Bonn 1975.
- MAYER, H. E. *Bibliographie zur Geschichte der Kreuzzüge.*
Hannover 1960.
- MORENO, B. *Veinticinco años de estudios de Historia Eclesiástica en España.*
NGra, 13 (1966) 31-82.
- + PALAU Y DULCET, A. *Manual del librero Hispanoamericano.* "
Barcelona 1975.
- RODRIGUEZ, I. *Autores espirituales españoles en la Edad Media. (Repertorio de las Ciencias eclesiásticas de España. I. 175-351)*
Salamanca 1967.

RODRIGUEZ DE CASTRO, J. *Biblioteca Española.*
Madrid 1786.

2.- Repertorios bibliográficos de Santiago.

- ANTONIO, N. *Bibliotheca Hispana Vetus...*
Matriti 1788.
- " *Bibliotheca Hispana Nova...*
Romae 1672.
- BENITO RUANO, E. *La investigación reciente sobre las Ordenes Militares Hispánicas.*
Evora 1976.
- FILGUEIRA VALVERDE, J.-GARCIA ALEN, A. *Bibliografía de Galicia. (IV. Historia Religiosa. 2. Santiago y su peregrinación).*
CEG, 1944-
- GARCIA Y PEREZ, J. P. *Indicador de varias Crónicas Religiosas y Militares de España.*
Madrid 1901. (RBAM, 1899-1901).
- GUERRA CAMPOS, J. *Veinte años de Estudios Jacobeos. Bibliografía (1950-1969).*
Compostellanus, 16 (1971) 573-736.
- LOMAX, D. W. *Las Ordenes Militares en la Península Ibérica durante la Edad-Media.*
Salamanca 1976.
- " *La historiografía de las Ordenes Militares en la Península Ibérica. 1.100-1550.*
Madrid 1975.
- RAMIREZ DE ARELLANO, C. *Ensayo de un catálogo de los escritores de las cuatro Ordenes Militares.*
Madrid 1894. (CODOIN.109)
- TAVIRA Y ALMAZAN, A. *Noticia del principio, progresos y último estado del Archivo General de la Orden de Santiago en el Real Convento de Uclés.*
Madrid 1791.

II. Bibliografía.

1.- General.

- ABDELMAGID TURKI. *La lettre du "Moine de France" a Al-Mugta-dir Billah, roi de Saragosse, et la réponse d'Al-Bayi, le faqih andalou.*
Al-Andalus, 31 (1966) 73-153.

- AJO, G. *Historia de las Universidades Hispánicas.* Avila 1957.
- ALPHANDERY, P. *La chrétienté et l'idée de croisade.* Paris 1954.
- " *Les citations bibliques chez les historiens de la première croisade.* RHR, 99 (1929) 143ss.
- " *"Mahomet-Anticrist dans le Moyen Age Latin"* M&L. H. Derenbourg. p 261-277.
- " *Notes sur le Messianisme Médiéval Latin. XIe XIIe siècles.* Ecole pratique des Hautes Etudes. Annuaire 1911-1912. p 1-29. Paris 1912.
- AMERICO CASTRO. *La realidad histórica de España.* Mexico 1954.
- ANDENNA, G. *Istituzioni monastiche e istituzioni canonicali in Occidente (1123-1215).* VII. Sett. Inter. di Studio. La Mendola... 1977. Benedictina, 14 (1977) 413-421.
- ANDREAE, J. *Novella in Sextum.* Graz 1963.
- ANTELO IGLESIAS, A. *La idea de Cruzada en la Baja Edad Media Peninsular.* CH, 1 (1967) 37-43.
- ANTIÑA, M. M. *Campañas de los Almohades en España.* RC, 8 (1935) 53-67; 325-343; 347-373.
- ARCO, R. del. *Referencias a acaecimientos históricos en las datas de documentos aragoneses de los siglos XI y XII.* EEMCA, 3 (1947-1948) 291-354.
- ARNALDEZ, R. *"La guerre sainte selon Ibn Hazm de Cordoue"* Etudes Orientalisme. Lévi-Provencal, E. II. p 445-459.
- ARNOLD, T. W. *The Preaching of Islam.* Lahore 1956.
- ASIN PALACIOS, M. *El Islán cristianizado.* Madrid 1931.
- " *Huellas del Islán.* Madrid 1944.
- AUGUSTINUS TICINENSIS. *Propugnaculum contra impugnantes Canonicum, Ordinem.* Florentiae 1512.
- AZPILCUETA, M. *Navarri Opera.* Romae 1588.

- BARAUT, C. *Les actes de consagracions d'esglésies del bisbat d'Urgell (segles IX-XII).*
Urgellia, 1 (1978) 11-182.
- BARDY, G. *Saint Gregoire VII et la reforme canonica le au XI siecle.*
SGre, 1 (1947) 47-64.
- BARONIO. *Annales Ecclesiastici.*
Lucae 1738-1746
- BAUER, I, J. *Die vita canonica an den katalanischen Kollegiathkirchen im 10 und 11. Jahrhundert.*
SFG, 21 (1963) 54-82.
- BECQUET, J. *Bulletin d'histoire de la spiritualité: Chanoines réguliers et éremitisme clérical.*
RHSp, 48 (1972) 361-370
- " *Canonici Regolari di San Rufo.*
DIP. II, 123-124.
- " *La premiere crise de l'ordre de Grandmont.*
BSAHLimousin, 87 (1960) 283-324.
- " *La Réforme des Chapitres cathédraux en France aux XIe et XIIe siècles.*
BPH, 1975.
- BELTRAN DE HEREDIA, V. *La formación intelectual del clero en España durante los siglos XII, XIII, XIV.*
RET, 6 (1946) 313-357.
- " *"La Universidad de Palencia". Pro Ecclesia et Patria. p 215-243.*
Palencia 1934.
- BERLIERE, U. *"Les fraternités monastiques et leur rôle juridique". Mémoires de l'Académie Royale de Belgique. Lettres. XI, 3.*
Brussel 1920.
- " *L'ordre monastique des origines au s. XII.*
Paris 1921.
- BERTRAND ROIGE, P. *Notas en torno al cuerpo religioso-militar fundado por el canónigo D. Juan Pablo Cons-tans.*
HS, 26 (1973) 373-386.
- BLADE, J. F. *Ordres Religieux et Militaires de la Gas-cogne.*
RGa, 18 (1877) 345-355.
- BLANCO, A. S. *Los Provinciales de la Merced de Aragón.*
Roma 1933.
- BLAZQUEZ Y JIMENEZ, A. *Bosquejo histórico de la Orden de Montegau-dio.*
BRAH, 71 (1917) 138-172.
- BLOCH, M. *La Societa feudale.*
Torino 1971.

- BOISSONNADE, P. *Cluny, la papauté et la première grande Croisade internationale contre les Sarrasins d'Espagne 1064-1065.* RQH, 117 (1932) 257-301.
- BONNAUD-DELAMARE, R. "Fondement des institutions de paix au XI^e siècle". MÈL. L. Halphen. p. 19-26.
- BORI, P. C. *Chiesa primitiva. L'immagine della comunità delle origini... nella storia della Chiesa antica.* Brescia 1974.
- BOSCH VILA, J. *A propósito de una misión cristiana a la Corte de Al-Muqtadir ibn Hud.* Tamuda, 2 (1954) 97-105.
- BRAND, C. E. *Roman Military Law.* Austin 1968.
- BREHIER, L. *L'Eglise et l'Orient au Moyen Age. Les Croisades.* Paris 1928.
- BRESSLAU, H. *Handbuch der Urkundenlehre für Deutschland und Italien.* Berlin 1968-1969.
- BRUNDAGE, J. *Medieval Canon Law and the Crusader.* Madison 1969.
- " *The Crusader's wife: a Canonistic Quandary.* StG, 12 (1965) 427-441.
- " *The Crusader's wife revisited.* StG, 14 (1967) 243-251.
- " *The Votive Obligations of Crusader.* Traditio, 24 (1968) 77-118.
- BUISSON, L. *L'imperatrice Constance au Paradiso: Dante et les Canonistes.* RDC, 28 (1978) 41-61.
- BURNS, R. I. *El reino cruzado de Valencia. Reconstrucción de una frontera cristiana en el s. XIII.* Cambrig 1967.
- BUTLER, C. *Le monachisme Bénédictin.* Paris 1924.
- CAHEN, C. *El Islán.* Madrid 1970. (S. XXI. vol. 14).
- CAMPO, P. del. *Historia General de los Hermitaños de la Orden de N. Padre San Agustín.* Barcelona 1640.
- CANARD, M. *La guerre sainte dans le monde islamique.* ReA, 79 (1936) 605-623.

- CANDILE, M. *Pour un précis d'Histoire générale des Institutions Charitables.*
BPH, 1970. p 117-131.
- CAPUA, F. di. *Fonti ed esempi per lo studio dello "Stylus Curiae Romanae" medioevale.*
Romae 1941.
- " *Il ritmo prosaico nelle lettere dei Papi e nei Documenti della Cancelleria Romana dal IV al XIV secolo.*
Romae 1937-1939-1946.
- CARDINI, F. *Gli studi sulle Crociate dal 1945.*
RSI, 80 (1968) 79-106.
- CARLE, M. del C. *La ciudad y su entorno en Leon y Castilla.*
AEM, 8 (1972-1973) 69-103.
- CARLEVALIO HISPANO, Th. *Disputationum Iuris Variarum.*
Venetiis 1666.
- CARRIER, A. *Abbayes et Prieurés de l'Ordre de Saint-Ruf.*
Romans 1933.
- " *Coutumier du XI^s. de l'Ordre de S. Ruf...*
Sherbrooke 1950.
- " *Etude. Coutumier du XI^e siècle de l'Ordre de S. Ruf.*
Quebec 1950.
- " *L'école Romane de l'Ordre de Saint-Ruf...*
New York 1940.
- CASTEJON Y FONSECA, D. *Primacia de la Santa Iglesia de Toledo..*
Madrid 1645.
- CLASSEN, P. *Gerhoch von Reichersberg.*
Weisbaden 1960.
- COCHERIL, M. *Essai sur l'origine des ordres militaires dans la péninsule ibérique.*
CCist, 20 (1958) 346-361; (1959) 228-250; 302-329.
- COGNASO, F. *La genesi delle Crociate.*
Torino 1934.
- COLMENARES, D. *Historia de la ciudad de Segovia, y compendio de las Historias de Castilla.*
Segovia 1639.
- CONSTABLE, G. *The second Crusade as been by contemporaries.*
Traditio, 9 (1953) 213-279.
- CORONA BARATECH, C. E. *Las tenencias en Aragón desde 1035 a 1134.*
EEMCC, 2 (1946) 379-396.
- CORREDERA, E. *Los condes de Urgel y los Premonstratenses.*
AST, 36 (1963) 33-102; 209-283.

- CORTAZAR, D. *San Miguel de Escalada. Nuevos monumentos y documentos.*
BRAH, 33 (1898) 225-234.
- COUSIN, P. *Précis d'Histoire Monastique.*
Tournai 1956.
- CREYTENS, R. *Les Commentateurs dominicaines de la Règle de S. Augustin.*
AFP, 33 (1963) 121-157.
- CRUZ, A. *Santa Cruz de Coimbra na cultura portuguesa da Idade Média.*
Porto 1964.
- CUTLER, A. *Who was the Monk of France, and when did he write?*
Al-Andalus, 28 (1963) 247-269.
- CHALMETA, P. *De historia hispano-musulmana. Reflexión y perspectiva.*
UM, 20 (1972).
- CHATILLON, J. *La crise de l'Eglise aux XIe et XIIe siècles et les origines des grandes fédérations canonicales.*
RHSpir, 53 (1977) 3-45.
- CHENU, M. D. *La Théologie au Douzième Siècle.*
Paris 1957.
- " *Moines, clercs, laïcs au carrefour de la vie évangélique (XIIe siècle).*
RHE, 49 (1954) 60-80.
- CHOPPINUS, R. *Monasticon seu de Iure Coenobitarum.*
Parisii 1601.
- DAVID, P. *Etudes Historiques sur la Galicie et le Portugal du VIe au XIIe siècle.*
Coimbra 1947.
- " *Etudes sur le livre de Saint-Jacques...*
BEP, 10 (1945) 1-41; 11, 113-185; 12, 70-223.
- DEFORNEAUX, M. *Les Français en Espagne aux XIe et XIIe siècles.*
Paris 1949.
- DELARUELLE, E. *Essai sur la formation de l'idée de Croisade.*
BLE, (1941) 24-45, 86-103. (1944) 13-46; 73-90
- " *La piété populaire au Moyen Age.* "
Torino 1975.
- " *"La Vie Commune des Clercs et la Spiritualité populaire au XIe siècle". Vita Comune..*
La Mendola 1959. I, p 142-173.

- DELARUELLE, E. "L'idée de croisade chez Saint Bernard".
Mél. Saint. Bernard. p 53-67.
- DELAVILLE LE ROULX, J. *De prima origine Hospitaliorum...*
Paris 1885.
- " "Les hospitalières de Saint-Jean de Jérusalem".
Mél. Delaville Le Roulx. XII.
- DELEHAYE, H. *Les origines du culte des Martyrs.*
Bruxelles 1933.
- DELHAYE, Ph. *L'organisation scolaire au XIIe siècle.*
Traditio, 5(1947) 211-268.
- DEREINE, Ch. *Coutumiers et ordinaires de chanoines réguliers.*
Scriptorium, 5(1951) 107-113.
- " *Coutumiers et Ordinaires de Chanoines réguliers. Addenda.*
Scriptorium, 13(1959) 244-246.
- " *Chanoines.*
DHGE. XII. p 353-404.
- " *Enquete sur la regle de Saint Augustin.*
Scriptorium, 2(1948) 27-36.
- " *La prétendue regle de Grégoire VII pour Chanoines Réguliers.*
RBén, 71(1961) 108-118.
- " *La "vita apostolica" dans l'ordre canonique du IXe au XIe siècle.*
RM, 51(1961) 47-53.
- " *L'élaboration du statut canonique des chanoines réguliers spécialement sous Urbain II.*
RHE, 46(1951) 534-565.
- " *Le premier ordo de Prémontré.*
RBén, 58(1948) 84-92.
- " *Les coutumiers de S. Quentin de Beauvais et de Springiersbach.*
RHE, 43(1948) 411-442.
- " *Les origines de Prémontré.*
RHE, 42(1947) 352-378.
- " *Note sur l'influence de la regle de Grégoire VII.*
RHE, 43(1948) 512-514.
- " *S. Ruf et ses coutumes aux XIe et XIIe s.*
RBén, 49(1949) 161-182.
- " *Vie commune, regle de S. Augustin et Chanoines Réguliers.*
RHE, 41(1946) 365-406.

- DESCHAMPS, P. "Raymond de Saint-Gilles et sa sépulture au chateau de Tripoli".
Mél. E.R.Labande. p 209-216.
- DIAZ Y DIAZ, M. "Para un estudio de los Penitenciales hispanos".
Mél. E.R.Labande. p 217-222.
- " Problemas de la cultura en los siglos XI-XII. La Escuela Episcopal de Santiago.
Compostellanum, 16 (1971) 187-200.
- DICKINSON, J. C. *The origins of the Austin Canons and their introduction into England.*
London 1950.
- DIEKAMP, W. *Zum Papstlichen Urkundenwesen des XI, XII, und der ersten Hälfte des XIII Jahr.*
MIOG, 3 (1882) 565-627.
- DORMEIER, H. *Montecassino und die Laien im 11. Jahrhundert.*
Stuttgart 1979.
- DUBOIS, J. *Esenzione Monastica.*
DIP. III, 1295-1306.
- " *Les Ordres Religieux au XIIe siècle selon la Curie Romaine.*
RBén, 68 (1968) 283-309.
- DUBUISSON, D. *La théorie médiévale des "Trois ordres".*
RHR, 188 (1976) 35-63.
- DU CANGE. *Du Cry d'Armes.* X. 38-47.
Graz 1954.
- DUFOURQ, E. Ch. - GAUTIER-DALCHÉ, J. *Histoire économique et sociale de l'Espagne chrétienne au moyen âge.*
Paris 1976.
- DUHR, J. *La confrérie dans la vie de l'Eglise.*
RHE, 35 (1939) 437-478.
- DUNLOP, P. *A Christian mission to muslim Spain in the 11 Century.*
Al-Andalus, 17 (1952) 259-310.
- DURAN GUDIOL, A. *La Iglesia de Aragón durante los reinados de Sancho Ramírez y Pedro I.*
Roma 1962.
- DURAND, H. *Confréries.*
DDC. IV, 129-176.
- DUVAL, Fco. *Exposición de la Regla de N.P. San Agustín.*
Valladolid 1663.
- DUVAL, F. *L'Eglise et la guerre.*
Paris 1913.
- EGGER, C. *Canonici Regolari.*
DIP. II, 49-55.

- EGGER, C. "Le regole seguite dai canonici regolari nei secoli XI e XII". *Vita Comune...La Mendola* 1959. II, p 9-12.
- ENCARNACAO, J. da. *Vida de S. Theotonio*. Coimbra 1764.
- ENGELS, O. *Episcopat und Kanonie im Mittelalterlichen Katalonien*. SFG, 21(1963) 83-115.
- ERDMANN, C. *Die Entstehung des Kreuzzugsgedankens*. Stuttgart 1935.
- ESPADA BURGOS, M. "El sentido de la vida en el caballero medieval". *La Orden de Calatrava VIII Centenario*. p 63-71. Ciudad Real 1958.
- ESTEPA DIEZ, C. *Estructura social de la ciudad de León*. Madrid 1977.
- FABREGA GRAU, A. *Pasionario Hispanico. VII-XI*. Madrid 1953.
- FALCO, G. *La polemica sul Medioevo*. Napoli 1977.
- FALCO, M. *Le disposizioni "pro anima". Fondamenti dottrinali e forme giuridiche*. Torino 1911.
- FERRERAS, J. de. *Historia de España*. Madrid 1720-1727.
- FERREIRA, A. J. *Fastos Episcopales da Igreja Primacial de Braga*. Braga 1928.
- FIGUERAS, C. *Acerca del rito de la profesión monástica medieval "Ad succurrendum"*. Liturgica, 2(1958) 359-400.
- FITA, F. *El Papa Alejandro III y la diócesis de Ciudad Rodrigo*. BRAH, 62(1913) 142-157.
- " *Los Premonstratenses en Ciudad Rodrigo*. BRAH, 62(1913) 468-480.
- " *San Miguel de Escalada*. BRAH, 32(1898) 25-64; 111-145; 209-245; 266-294..
- FLETCHER, R. A. *The Episcopate in the Kingdom of León in the twelfth Century*. Oxford 1978.
- FONSECA, C. D. "I conversi nelle comunità canonicali". *I laici nella "Societas Christiana"*. La Mendola 1965. p 262-305.

- FONSECA, C.D. *La professione canonica del card. Alberto de Morra.*
RSCI, 16 (1962) 136-137.
- " *"Introduzione allo studio della vita canonica del Medioevo. Questionario". Vita Comune La Mendola 1959. I, p 497-536.*
- " *Medioevo Canonica.*
Milano 1970.
- FOREY, A.J. *The Order of Mountoy.*
Speculum, 46 (1971) 250-266.
- FORT COGUL, E. *Sugerencias para un Monasticon Catalauniae.*
Ye, 4 (1966) 79-91.
- FRANK, K.S. *Vita Apostolica. Ansätze zur apostolischen Lebensform in der alten Kirche.*
ZKG, 82 (1971) 145-166.
- GABRIELI, F. *Storici arabi delle Crociate.*
Torino 1957.
- GANDARA, F. de. *Armas y Triunfos de los Hijos de Galicia.*
Madrid 1662.
- GARATE CORDOBA, J.M. *Espíritu y Milicia en la España Medieval.*
Madrid 1967.
- GARCIA ALVAREZ, M.R. *De Cologno a San Martín pasando por Cortice la?.*
Compostellanus, 18 (1973) 251-284.
- GARCIA GALLO, A. *El Concilio de Coyanza.*
Madrid 1951.
- GARCIA LOBO, V. *El Beato de S. Miguel de Escalada.*
Aleo, 33 (1979) 205-270.
- " *Exención y Jurisdicción eclesiásticas de S. Miguel de Escalada.*
HS, 29 (1976) 5-21.
- " *La Congregación de S. Rufo en el Reino de León.*
HS, 30 (1977) 19-60.
- GARCIA LOBO, V.-GARCIA LOBO, J.M. *Santa María de Arbd. Catálogo de su archivo y apuntes para su historia.*
Madrid 1980
- GARCIA ORO, J. *La Reforma de los religiosos españoles en tiempo de los Reyes Católicos.*
Valladolid 1969. "
- GARCIA VALDEAVELLANO, L. *Historia de España.*
Madrid 1955.
- " *Historia de las Instituciones Españolas.*
Madrid 1970.

- GARIBAY, E. de. *Compendio Historial*.
Amberes 1571.
- GAUDEMET, J. "Eveques et chapitres. (Législation et doctrine a l'age classique).
Mél. J. Dauvillier. p 317-328.
- GAZULLA, F. P. *La Orden de Nuestra Señora de la Merced*.
Barcelona 1934.
- " *Refutación de un libro titulado S. Raimundo de Peñafort fundador de la Orden de la Merced*.
Barcelona 1920.
- GEBIR, I. de. *Suma de los principales mandamientos y devdamientos de la Ley y Cunna*. 1462.
Madrid 1853.
- GENICOT, L. *Typologie des sources du Moyen Age Occidental. Introduction*.
Turnhout 1972.
- GILLMANN, F. *Magister Albertus Clossator der Compilatio II*.
Mainz 1925.
- GILSON, F. *L'esprit de la philosophie médiévale*.
Paris 1932.
- GIROUD, Ch. *L'Ordre des Chanoines réguliers de Saint-Augustin et ses diverses formes de regime interne*.
Morigny 1961.
- GIRY, A. *Manuel de Diplomatie*.
Paris 1894.
- GOLLER, E. *Die Kommentatoren der papstliche Kanzleiregeln von Ende des 15. bis zum Beginn des 17. Jahrhunderts*.
AKKR, 85 (1905) 441-460; 86 (1906) 21-34; 259-265.
- GOMEZ, I. M. *El código penitencial de la Regula Benedicti*.
Ye, 16 (1978) 141-199.
- GOMEZ DEL CAMPILLO, F. *Apuntes para el estudio de las instituciones jurídicas de la Iglesia de España desde el s. VIII al XI*.
RABM, 9 (1903) 157-166; 355-365; 10 (1904) 153-162.
- GOMEZ MORENO, M. *Iglesias Mozárabes*.
Madrid 1919.
- GONZALEZ RIVAS, S. *Los Penitenciales Españoles*.
EE, 16 (1942) 73-98.
- GOÑI GAZTAMBIDE, J. *El monasterio premonstratense de Urdax en la Edad-Media. (1182-1520)*.
Hom. J. Pérez de Urbel. II, p 427-454.

- GOÑI GAZTAMIDE, J. *La orden de Grandmont en España.*
HS, 13 (1960) 401-411.
- " *Historia de la bula de la Cruzada en España.*
Vitoria 1958.
- GOUGAUD, L. *Dévotions et pratiques ascétiques du Moyen Age.*
Paris 1925.
- GROUSSET, R. *Histoire des croisades et du royaume franc de Jérusalem.*
Paris 1934.
- GRINDMAN, H. *Religiose Bewegung in Mittelalter.*
Berlin 1935.
- GUERRERO VENTAS, P. *El gran Priorato de S. Juan en el Campo de La Mancha.*
Toledo 1969.
- GUERRINI, P. *"Gli Umiliati a Brescia".*
Mis. P. Paschini.
- HADOT, J. *L'utopie communautaire et le vie des premiers chrétiens de Jérusalem.*
PHCh, 3 (1972-1973) 15-33.
- HAMEL, A. *Überlieferung und Bedeutung des Liber Sancti Iacobi und des Pseudo-Turpin.*
Munich 1950.
- HARDOUIN DU PARC, A. *"Un joyau de l'Eglise d'Avignon".*
Vita Comune... La Mendola 1959. II, p 115-128.
- HASKINS, C. H. *The Renaissance of the Twelfth Century.*
Harward 1927.
- HEER, F. *El Mundo Medieval: Europa 1100-1350.*
Madrid 1962.
- HERGUETA, N. *Noticias históricas del maestro Diego del Villar... de los hospitales y hospederías que hubo en la Rioja en los siglos XII y XIII y de la villa de Villar de la Torre.*
RABM, 11 (1904) 126-132.
- HIGOUNET, Ch. *Le comté de Comminges, de ses origines a son annexion a la couronne.*
Toulouse-Paris 1949.
- HILL, J. H. - HILL, L. L. *Raymond IV Saint-Gilles comte de Toulouse.*
Toulouse 1959.
- HINOJOSA, E. *La fraternidad artificial en España.*
RABM, 13 (1905) 1-18.
- HOLTZMANN, W. *Die Dekretalen Gregors VIII.*
MIOG, 58 (1950) 113-123.

- HOLTZMANN, W. *Über eine Ausgabe d. Papstl. Dekretalen des 12. Jahrhunderts.*
NAG, (1945) 15-36.
- HOTZELT, W. "Die Chorherren von Heiligen Grabe in Jerusalem".
Cramer, V. *Das Heilige Land...* 24-27 (1940) 110-124.
- HOURLIER, J. *L'Age classique (1140-1378). Les religieux.*
Paris 1974.
- " *Le chapitre général jusqu'au moment du grand schisme*
Paris 1936.
- HUESCA, R. de. "Historia de la Iglesia y monasterio real de Jesús Nazareno de Montearagón de canónigos regulares de San Agustín, con el catálogo completo de sus abades".
Teatro histórico de las Iglesias del Reyno de Aragón. VII, 286-425.
- HUICI, A. *Las grandes batallas de la Reconquista.*
Madrid 1956.
- HUYGHEBAERT, N. *Les Documents Nécrologiques. (TSMAO).*
Turnhout 1972.
- IBARRA, J. *Historia de Roncesvalles.*
Pamplona 1935.
- ILLA, S. *El caballero de Cristo y nuevo Macabeo de la ley de gracia, S. Serapio, mártir, Caballero de la Real y Militar Orden de N.S. de la Merced...*
Barcelona 1731.
- IMBERT, J. *Les Hopitaux en Droit Canonique.*
Paris 1947.
- JORDAN, J. *Historia de la Provincia de la Corona de Aragón de la Sagrada Orden de los Hermitaños de N. Padre San Agustín.*
Valencia 1704-1756.
- JOURNET, C. *La guerre sainte et la Croisade.*
NV, 14 (1939).
- KATTERBACH, B. - PEITZ, W. M. "Die Unterschriften der Papste und Kardinale in den "Bullae Maiores" von 11. bis 14. Jahrhundert".
Mis. F. Ehrle. I, 178-274.
- KEHR, P. "Papst Gregor VIII, als Ordensgründer".
Mis. F. Ehrle. II, 248-275.

- KEHR, P. *El papado y los reinos de Navarra y Aragón hasta mediados del siglo XII.*
EEMCA, 2 (1946) 74-186.
- KLEEMANN, G. *Papst Gregor VIII.*
Bonn 1913.
- KNOFFLER, J. *Die Ordensregel der Templeherren.*
HJ, 8 (1887) 671-695.
- KNOWLES, D. *From Pachomius to Ignatius. A study in the constitutional history of the religious orders.*
Oxford 1966.
- KONRAD, J. G. *The transfer of Religious to another Community.*
Washington 1949.
- KUITERS, R. *Bullarum saec. XII et sequentium ad religionos interpretatio.*
CpR, 36 (1957) 361-364.
- KUTNER, St. *Kanonistische Schuldlehre von Gratian bis auf die Dekretalen Gregors IX.*
Citta del Vaticano 1935.
- " *Repertorium der Kanonistik.*
Vaticano 1937.
- LACROIX, B. *"Deus le volt": La Théologie d'un cri".*
Mel. E. R. Labande. p 461-470.
- LAMBERT, E. *Ordres et Confréries dans l'histoire du pèlerinage de Compostelle.*
AM, 55 (1943) 369-403.
- LAURENT, V. *L'idée de guerre sainte et la tradition byzantine.*
RHSEEJ, 23 (1946) 71-99.
- LE BRAS, G. *Les confréries chrétienne, Problemes et propositions.*
RHDFE, 21 (1940-1941) 310-363.
- LE BRAS, G. - LEFEBVRE, Ch. - RAMBAUD, J. *Sources et Théorie du Droit. L'Age Classique 1140-1378.*
Paris 1965.
- LECLERCQ, J. *Cluny fut-il ennemi de la culture?.*
RM, 47 (1957) 172-182.
- " *Documents sur les "fugitifs".*
StAn, 54 (1965) 87-145.
- " *Etudes sur le vocabulaire monastique du Moyen Age.*
StAn, 48 (1961).
- " *Haec sunt quae debet sci-re...canonicum ...*
RHE, 44 (1949) 566-568.

- LECLERCQ, J. *La crise du monachisme aux XI^e et au XII^e siècles.*
BISI, 70 (1958) 19-43.
- " *"La Spiritualité des Chanoines Réguliers".*
Vita Comune... La Mendola 1959. I, p 117-135.
- " *La vesture "ad succurrendum" d'après le moine Raoul.*
StAn, 37 (1955) 158-168.
- " *La Vie Parfaite.*
Turnhout 1948.
- " *Pierre le vénérable.*
Wandrille 1946.
- LEFEVRE, P. *La fête de la Trinité chez les prémontrés et dans la tradition canoniale.*
APraem, 51 (1975) 24-36.
- LE GRAND, L. *Les Maisons-Dieu, leurs statuts au XIII^e s.*
RQH, 60 (1896) 95-134.
- LEINWEBER, J. *Studien zur Geschichte Papst Coelestins III.*
Jena 1905.
- LELARGE, A. *De Ordine Canonicorum disquisitiones.*
Paris 1967.
- LESAGE, G. *L'Accession des Congrégations à l'Etat religieux canonique.*
Ottawa 1952.
- " *L'autorité ecclésiastique d'après Alexandre III.*
StCa, 7 (1973) 1-38.
- LEWIS, G. *Chapters in religious Institutes.*
Washington 1943.
- LINAGE CONDE, A. *Los orígenes del monacato benedictino en la península Ibérica.*
León 1973.
- LITTEL, L. E. *Religious Poverty and the profit Economy in Medieval Europe.*
London 1978.
- LOPERRAEZ, J. *Descripción histórica del obispado de Osma.*
Madrid 1788.
- LOPEZ FERREIRO, A. *Don Rodrigo Alvarez.*
GH, 1 (1902) 336-339.
- " *Historia de la Iglesia de Santiago.*
Santiago 1899-1911.
- LOPEZ MARTINEZ, N. *San Juan de Ortega.*
Burgos 1963.
- LOPEZ ORTIZ, J. *El proceso en los reinos cristianos de nuestra reconquista... recepción romano-canónica.*
AHDE, 14 (1942-1943) 184-226.

- LUBAC, A. de. *Exégèse Médiévale. Les quatre sens de l'écriture.* Paris 1959.
- LUNARDI, G. *L'Ideale monastico nelle polemiche del secolo XII sulla vita religiosa.* Noci 1970.
- MACCARRONE, M. "I Papi del secolo XII e la vita comune e regolare del Clero". *Vita Comune...La Mendola* 1959. I, p 349-398.
- MAGNOU-NORTER, E. *La société laïque et l'Eglise dans ...Narbonne...de la fin du VIIIe à la fin du XIe siècle.* Toulouse 1974.
- MAHN, J. B. *L'Ordre Cistercien et son gouvernement... 1098-1256.* Paris 1951.
- MANDONNET, P.-VICAIRE, M. H. *Saint Dominique. L'idée, l'homme et l'oeuvre.* Paris 1937.
- MARJAN TUMLER, P. *Der Deutschen Order.* Wien 1954.
- MAROTO, Ph. *Regulae et particulares Constitutiones singularum Religionum ex iure Decretalium usque ad Codicem.* Cpr, 17 (1936) 354-361; 18, 26-36; 97-106; 164-74..
- MASSOT, J. *Compendio historial de los Hermitaños de nuestro Padre S. Agustín del Principado de Cataluña.* Barcelona 1699.
- MEERSSEMAN, G. G. *Etudes sur les anciennes confréries Dominicaines. Les confréries de Saint-Dominique.* AFP, 20 (1950) 5-113.
- " *Etudes...Les Confréries de Saint-Pierre Martyr.* AFP, 21 (1951) 51-196.
- " *Etudes...Les milicies de Jesus-Christ.* AFP, 23 (1953) 275-308.
- " *Die Klerikervereine von Karl dem Grossen bis Innocenz III.* ZSKG, 46 (1952) 1-42; 81-112.
- " "I penitenti nei secoli XI e XII". *I laici nella Societas Christiana...La Mendola* 1965. p 306-340.
- " *"La loi purement pénale d'après les statuts des confréries médiévales".* Mél. J. de Ghellinck. p 975-1002.

- MEERSSEMAN, G. G. *Ordo Fraternitatis. Confraternitate e Pieta dei laici nel Medioevo.*
Roma 1977.
- MELIDA, J. R. *El monasterio de Aguilar de Campoo.*
BRAH, 66 (1915) 43-49.
- MERCIER, L. *L'ornement des ames et la devise des habitants d'Al-Andalus.*
Paris 1936-1939.
- " *La parure des cavaliers et l'insigne des preux.*
Paris 1922-1924.
- MENENDEZ PIDAL, R. *La España del Cid.*
Madrid 1971.
- " *El imperio hispánico y los 5 reinos.*
Madrid 1950.
- METZ, B. *A propos du "Libellus de diversis ordinibus".*
RHE, 68 (1973) 814-822.
- MICHAUD, J. *Un chanoine de Saint-Hilaire-Le Grand de Poitiers: Pierre Seguin, eveque d'Orense..*
BPH, 1192, 95-104.
- MILIS, L. *L'ordre des Chanoines Réguliers d'Arrouaise.*
Brugge 1969.
- " *"The regular Canons and some socio-religious aspects about the year 1100".*
Mél. E.R. Labande. p 553-561.
- MINGUELLA, T. *Historia de la diócesis de Sigüenza y de sus obispos.*
Madrid 1910-1913.
- MIRET, C. *Die Stellung Augustins in der Publicistik des Gregorianischen Kirchenstreits*
Leipzig 1888.
- MISONNE, D. *La législation canoniale de Saint-Ruf d'Avignon a ses origines.*
AM, 75 (1963) 471-489.
- MOLANUS, J. *De Historia S.S. imaginum et picturarum, pro vero earum usu contra abusum.*
Lugduni 1619.
- MOLITOR, R. *Religiosi Turis capita selecta.*
Ratisbonae 1909.
- MOLLAT, M. *Les pauvres ou Moyen Age. Etude sociale.*
Paris 1978.
- MONTESALVATJE Y FOSSAS, Fco. *Besalú, su historia, sus condes...*
Olot 1899.

- MONTSALVATJE Y FOSSAS, Fco. *Geografía histórica del Condado de Besalú.*
Olot 1899.
- " *Los monasterios de la diócesis gerundense.*
Olot 1904.
- " *Nomenclator histórico de las iglesias ..de*
Besalú.
Olot 1908-1910.
- MORALEJO LASSO, A. *Toponimia gallega y leonesa.*
Santiago de Compostela 1977.
- MOULIN, L. *El ejecutivo y legislativo en las Ordenes*
Religiosas.
REF, 106 (1959) 103-126.
- " *Le monde vivant des religieux.*
París 1964.
- " *Sanior et maior pars...*
RHDDE, 35 (1958) 368-397; 491-529.
- MOURAUX, A. *La "vie apostolique" a propos de Rupert de*
Deutz.
RLM, 21 (1936) 71-78; 125-141.
- MUZZARELLI, V. F. *De professione religiosa a primordiis ad*
saec. XII.
Romae 1938.
- NADIG, P. *Gregors VIII. 57 tatiges Pontifikat.*
Basilea 1890.
- NASALI ROCCA, E. *Il diritto Ospedaliero nei suoi lineamenti*
storici.
Milano 1957.
- " *"Ospedali e Canoniche Regolari". Vita Comu*
ne...La Mendola 1959. II, p 16-25.
- NICOLAU, G. *L'origine du "cursus" rythmique.*
París 1930.
- NIDERST, R. *Robert d'Arbrissel et les origines de*
l'ordre de Fontevrault.
Rodez 1952.
- NOTH, A. *Heiliger Krieg und heiliger Kampf in Islam*
und Christentum.
Bonn 1965.
- O'CALLAGHAN, J. F. *The Spanisch Military Order of Calatrava ..*
and its affiliates.
Londo 1975.
- OESTERLE, G. *De codice poenali in Regula S. Benedicti.*
StAn, 18-19 (1947) 173-193.
- OLAGUE, I. *Les arabes n'ont jamais envahi l'Espagne.*
París 1969.

- OLIVEIRA, P.M. *A Milícia de Évora, e a ordem de Calatrava.* IS, 1(1956) 51-64.
- OLIVER ASIN, J. *Origen árabe de "rebato", "arroba" y su homónimos.* Madrid 1928. BRAH, 15(1928) 374-492.
- OLMO LETE, G. del. *Religión y pueblo en la perspectiva judía y cristiana.* Salmanticensis, 24(1977) 147-161.
- O'MALLEY, E.A. *Tello and Theotonio, the Twelfth century Founders of the Monastery of Santa Cruz in Coimbra.* Washington 1954.
- ORLANDIS, J. *Estudios sobre Instituciones Monásticas medievales.* Pamplona 1971.
- PACAUT, M. *Alexandre III. Étude sur la conception.. pouvoir pontifical dans sa pensée..œuvre.* Paris 1956.
- " *Les légats d'Alexandre III. 1159-1181.* RHE, 50(1955) 821-838.
- PALACIO Y PALACIO, J.M. de. *Las falsas órdenes de caballería.* Hidalguía, 1(1953) 77-92; 533-620.
- PALLARES GAYOSO, J. *Argos divina Sancta Maria de Lugo.* Santiago 1700.
- PAOLINI, L. *Le origini della "Societas Crucis".* RSLR, 15(1979) 173-229.
- PARÉ, G.-BRUNET, A.-TREMBLAY, P. *La renaissance du XIIe siècle: les écoles et l'enseignement.* Ottawa 1933.
- PASTOR DE TOGNERI, R. *Las primeras rebeliones burguesas en Castilla y León[s.XII]. Análisis historico-social de la coyuntura.* EHS, 1(1965) 29-106.
- PAULUS, N. *Geschichte des Ablasses im Mittelalter.* Paderborn 1922-1923.
- PAULY, F. *Die consuetudines von Springiersbach.* TTZ, 67(1958) 106-111.
- " *Springiersbach.* Trier 1962.
- PAZ LOPEZ, G. *Portomarín. Monografía geográfica de una villa medieval.* Zaragoza 1961.
- PELAEZ, A.G. *Cuna y abolengo de Santo Domingo de Guzmán.* Madrid 1917.

- PELLIZER DE SALAS, I. *Informe del origen, antigüedad... Casa de Sarmiento de Villamayor...* Madrid 1663.
- PENCO, G. *La teología monástica: Bilancio di un dibattito.* Benedictina, 26 (1979) 189-198.
- PENNOTTUS, G. *Historia Tripartita clericorum canonicorum..* Romae 1624.
- PEREZ DE URBEL, J. *Los monjes españoles en la Edad-Media.* Madrid 1954.
- PEREZ VILLAMIL, M. *Orden Militar de Santa María de España.* BRAH, 74 (1919) 243-252.
- PESCADOR, C. *La caballería popular en León y Castilla.* CHE, 23-24 (1961) 103-238; (1962) 56-201. (1963) 88s
- PETERS, E. *Rex inutilis: Sancho II of Portugal...* SGra, 14 (1967) 254-305.
- PETIT, F. *La réforme des petres au Moyen Age.* Paris 1968.
- " *Les vêtements des Prémontrés au XIIe s.* APraem, 15 (1939) 17-24.
- " *"L'ordre de Prémontré de Saint Norbert a Anselme de Havelberg". Vita Comune... La Mendola 1959. i, p 456-481.*
- PETRA, V. *Commentaria ad Constitutiones Apostolicas. Venetiis 1741.*
- PFLUGK-HARTUNG, J. *Die Bullen der Papste bis zum Ende des zwölften Jahrhunderts.* Gotha 1901.
- PISSARD, H. *La guerre sainte en pays chrétien.* Paris 1912.
- PIQUER I JOVER, J. J. *"Normes méthodologiques per a la redacció del Monasticon Cataloniae". I Colloqui... monaquisme catala. Santes Creus. 1969. p 109-164.*
- PLADEVALL, A.-CATALA ROCA, F. *Els monestirs catalans.* Barcelona 1970.
- PLOCHL, W. M. *Geschichte des Kirchenrechts.* Wien 1955.
- PREISS, M. *Die politische Tätigkeit des Klosterziensers.* Halle 1934.
- PRESTAGE, E. *Chivalry.* London 1928.
- PROSDOCIMI, L. *"Chierici e Laici nella Società Occidentale del secolo XII... C.12 q.1 c.1". Proce-dings... S.I. Congress .. M. Canon Law. p 102-122.*

- PRUTZ, H. *Die Anteil des geistlichen R.O. am geistigen Leben ihrer Zeit.*
Ebendorf 1908.
- " *Die geistlichen Ritterorden.*
Berlín 1908.
- RAMOS LOSCERTALES, J.M. *El cautiverio de la Corona de Aragón durante los siglos XIII, XIV, XV.*
Zaragoza 1915.
- RASSOW, P. *La cofradía del Belchite.*
AHDE, 3 (1926) 200-226.
- RIBERA, M.M. *Milicia Mercedaria.*
Barcelona 1726.
- RICHARD, J. "La Confrérie de la Croisade a propos d'un épisode de la première croisade".
Mél. E.R. Labande. p 617-622.
- RICHE, P. "L'instruction des laïcs au XII^e siècle".
Mél. S. Bernard. p 212-217.
- " *Recherches sur l'instruction des laïcs du IX^e au XII^e siècle.*
CCM, 5 (1962) 175-181.
- RIESCO TERRERO, A. *Introducción a la sigilografía.*
Madrid 1978.
- RISCO, M. *Iglesia de León y monasterios antiguos y modernos de la misma ciudad.*
Madrid 1972.
- RITTER, J.P. *Ministèrialité et chevalerie...*
Lausanne 1955.
- RIVERA, J.Fco. "Cabildos Regulares en la Provincia... de Toledo durante el s.XII". *Vita Comune...*
La Mendola. 1959. I, p 220-237.
- " *La Iglesia de Toledo en el s.XII. 1086-1208.*
Roma-Toledo 1966-1976.
- " *Los arzobispos de Toledo en la Baja Edad-Media. (XII-XV).*
Toledo 1969.
- ROSENTHAL, E. *El pensamiento político en el Islán medieval.*
Madrid 1972.
- ROSSETTI, G. *Le istituzioni ecclesiastiche medievali...*
RSCI, 30 (1976) 345-361.
- ROUSSEAU, O. *Monachisme et Vie Religieuse...*
Gembloux 1957.
- ROUSSET, P. "La conception de l'Histoire a l'époque Féodale".
Mél. L. Halphen. p 623-633.

- ROUSSET, P. "Les laïcs dans la Croisade". I *Laici...*
La Mendola 1965. p 428-443.
- " *Les Origines et les Caracteres de la Première Croisade.*
Neuchatel 1945.
- " "L'ideal Chevaleresque dans deux vitæ clu
nisiennes".
Mél. E.R. Labande. p 623-633.
- " "L'idée de Croisade chez les Chroniqueurs
d'Occident". X Congreso I. Scienze Storiche.
Relazioni. p547-563.
- RUIZ JUSUE, T. *Las cartas de Hermandad en España.*
AHDE, 15 (1944) 386-463.
- RUNCIMAN, S. *Historia de las Cruzadas.*
Madrid 1956.
- " "The Byzantine provincial peoples and the
Crusade". X Congreso I. Scienze Storiche.
III, p 621-624.
- SAABRAVO, H. *El Monacato en Galicia.*
La Coruña 1972.
- SAEBEKOW, G. *Die papstlichen Legationen nach Spanien und
Portugal bis zum Ausgang des XII Jahr..*
Berlin 1931.
- SALAZAR Y CASTRO, L. *Historia de la Casa de Lara...*
Madrid 1694-1696.
- SANCHEZ ALBORNOZ, C. *España un enigma histórico.*
Barcelona 1956.
- " *Investigaciones sobre Historiografía His-
paña Medieval. (siglos VIII al XII).*
Buenos Aires 1967.
- " *La auténtica batalla de Clavijo.*
CHE, 9 (1948) 94-139.
- SANCHO, H. *La enseñanza en el s. XII.*
CT, 9 (1914) 52-76.
- SAN MARTIN, J. *La antigua Universidad de Palencia.*
Madrid 1942.
- SANTA MARIA, N. de. *Chronica da ordem dos Conegos Regrantes do
Patriarcha S. Agostinho.*
Lisboa 1668.
- SANTIFALLER, L. *Die Verwendung des Liber Diurnus in den "*
Privilegien der Papste von den Anfängen bis
zum Ende des II Jahrhundert.
MIOG, 49 (1935) 225-366.
- SANTOS DIEZ, J. L. *La encomienda de monasterios en la Corona
de Castilla . Siglos X-XV.*
Madrid 1961.

- SARTI, M. - FATTORINI, M. *De claris Archigymnasii Bononiensis professoribus a saeculo XI usque ad saeculum X^{IV}. Bononiae 1888-1896.*
- SASTRE SANTOS, E. *Aproximación a los orígenes de un Instituto de Perfección. Claretianum, 20 (1980)*
- " *La evolución del yihad en Al-Andalus. (s. VIII-XIII. Madrid 1975. (tesis de licenciatura. inéd).*
- SCHIEFFER, R. *Die Entstehung von Domkapiteln in Deutschland. Bonn 1976.*
- SCHREIBER, G. *Kurie und Kloster im 12. Jahrhundert. Stuttgart 1910.*
- SCHMIDT, G. *Die Handhabung der Strafgewalt gegen Angehörige des deutschen Ritterordens. Kitzingen-Magence 1949,*
- SCHNURER, G. *Zum ersten Organisation der Temple. HJ, 32 (1911) 298-317; 511-546.*
- SCHULTE, J. F. von. *Die Geschichte der Quellen und Literatur des Canonischen Rechts... Stuttgart 1875.*
- SCHUMACHER, B. *Die Idee der geistlichen Ritterorden im Mittelalter. AF, 2 (1924) 5-24.*
- SERRANO Y SANZ, M. *Noticias y documentos históricos del condado de Ribagorza hasta la muerte de Sancho Garcés III. 1035. Madrid 1912.*
- SIEGWART, J. *Die Chorherren und Chorfrauen gemeinschaften in der... Schweiz vom 6. Jahrhundert bis 1160... Fribourg 1962.*
- SIVAN, E. *L'Islam et la Croisade. Paris 1968.*
- SORBELLE, A. *Storia della Università di Bologna. Bologna 1040.*
- SOTO, D. *De Iustitia et Iure. Venetiis 1608.*
- SPAETLING, L. *De Apostolis, pseudoapostolis, apostolicis. Dissertatio ad diversos vitae apostolicae conceptus saeculorum decursu elucidando. Munich 1947*

- STELLING-MICHAUD, S. "L'Histoire des Universités au Moyen Age et à la Renaissance au cours des vingt-cinq dernières années". XIe Congrès. I. des Sciences Historiques. Rapports. I, p 97-143.
- STIENNON, J. Le rouleau mortuaire de Guifrod, comte de Cerdagne. 1049.
AM, 76 (1964) 305-314.
- SUAREZ, Fco. De Religione.
Lugduni 1625.
- SUAREZ FERNANDEZ, L. Evolución histórica de las Hermandades Castellanas.
CHE, 16 (1951) 5-78.
- SYED AMEER, A. The spirit of Islam.
London 1964.
- TEIGE, J. Beiträge zum päpstlichen Kanzleiwesen des 13. und 14. Jahrhundert.
MIOG, 17 (1896) 415-450.
- TERRASSE, H. Conséquences d'une invasion Berbère. Le rôle des almoravides dans l'histoire de l'Occident.
Mél. L. Halphen. p 673-681.
- TILLMANN, H. Ricerche sull'origine dei membri del Collegio Cardinalizio nel XII secolo.
RSCI, 26 (1972) 313-353.
- TIRSO DE MOLINA. Historia General de la Orden de Nuestra Señora de Las Mercedes.
Madrid 1973.
- TORRES AMAT, F. Egara (Tarrasa) y su monasterio de San Rufo.
BRAH, 33 (1898) 5-30.
- TORRES BALBAS, L. Rábitas hispano-musulmanas.
Al-Andalus, 13 (1948) 475-491.
- " Talamanca y la ruta olvidada del Jarama.
BRAH, 146 (1960) 235-267.
- TOUBERT, P. La vie commune des cles aux XIe et XIIe s.
RHE, 132 (1964) 11-26.
- TOYNBEE, A. Estudio de la Historia.
Buenos Aires 1952.
- TRULLO, J. Ordo Canoniorum Regularium...
Caesaraugustae 1571.
- UBIETO ARIETA, A. La creación de la cofradía militar de Belchite.
EEMCA, 5 (1952) 427-434.

- URVOY, D. *Une étude sociologique des mouvements religieux dans l'Espagne musulmane...*
Mélanges de la Casa de Velázquez, 8 (1972) 223-293.
- " *Sur l'évolution de la notion de gihad dans l'Espagne musulmane.*
Mélanges de la Casa de Velázquez, 9 (1973) 335-371.
- VALOIS, N. *Etudes sur le rythme des bulles pontificales.*
BEC, 42 (1881) 161ss, 257ss.
- VALOUS, G. de. *Le monachisme clunysien des origines au s. XVe.*
Paris 1935.
- VALVEKENS, E. *L'ordre de Prémontré ... La Congregation des Prémontrés d'Espagne.*
APraem, 8 (1932) 5-24.
- VALVEKENS, J. B. *Fratres et sorores "ad succurrendum".*
APraem, 37 (1961) 323-328.
- VAN DAMME, J. B. *"Moines-Chanoines-Citeaux. Influences réciproques".*
Aureavallis Mélanges historiques... p 15-54.
Liege 1975.
- VAN DEN BROECK, G. I. *De Professione Solemni in ordine Praemonstratensi.*
Romae 1938.
- " *"Le chapitre général dans les Instituts Religieux".*
Mis. D. Staffa. - F. Felici. I, p 489-523.
- VANDERPOL, A. *La doctrine scolastique du droit de guerre.*
Paris 1919.
- VARON, M. A. *Historia del Real Monasterio de Sixena.*
Pamplona 1773.
- VAZQUEZ DE PARGA, L. *El liber Sancti Iacobi y el códice Calixtino.*
RABM, 53 (1947) 35-45.
- VELO Y NIETO, G. *La Orden de Caballeros de Monsfrag.*
Madrid 1950.
- VERHELJEN, L. *Nouvelle approche de la Règle de Saint Augustin.*
Bégrolles-en-Mauges 1980.
- VERLINDEN, Ch. *L'esclavage dans l'Europe médiévale. I. Péninsule Ibérique...*
Bruges 1955.
- VICAIRE, M. H. *La bulle de confirmation des Prechers.*
RHE, 47 (1952) 176-192.

- VICAIRE, M. H. *Fondation, approbation, confirmation de l'ordre des Precheurs.*
RHE, 47 (1952) 123-142; 530-586.
- " *L'imitation des Apotres, Moines, Chanoines Mendicants. IV^e-XIII^e.*
Paris 1963.
- " *Histoire de Saint Dominique.*
Paris 1964.
- " *Saint Dominique. La Vie Apostolique.*
Paris 1965.
- VILLEY, M. *La Croisade. Essai sur la formation d'une théorie juridique.*
Paris 1942.
- VINCKE, J. *Die Hochschulpolitik der spanischen Domkapitel im Mittelalter.*
SFG, 9 (1954) 144-163.
- " *Die vitacomunis des Klerus und das spanische Konigtum im Mittelalter.*
SFG, 6 (1937) 30-59.
- VINAYO GONZALEZ, A. *San Martín de León y su Apologética anti-judia.*
Madrid 1948.
- VIOLANTE, C. *Studi sulla Cristianita Medioevale.*
Milano 1972.
- VISMARA, G. *Impius foedus. La illiceita delle alleanze con gli infedeli nella respublica christiana medioevale.*
Milano 1950.
- VOGEL, G. *Les "Libri paenitentiales". (TSMAO).*
Turnhout 1978.
- VOLKAERTS, G. *Grégoire VIII, Albert de Mora, chanoine Prémontré?*
APraem, 44 (1968) 128-130.
- VON GOY, R. *Die Überlieferung der Werke Hugos von St. Viktor.*
Stuttgart 1976.
- WATTEVILLE, O. *Le Cri de guerre chez différents peuples.*
Paris 1889.
- WEINFURTER, St. *Neuere Forschung zu den Regularkanonikern im deutschen Reich des 11. und 12. Jahrhun...
HZ, 224 (1977) 379-397.*
- WIENAND, A. *Der Johanniter-Order. Der Malteser-Order.*
Köln 1970.
- WIERUSZOWSKI, H. *A twelfth-century "ars dictaminis"...*
Traditio, 18 (1962) 382ss.

- WIRGES, J. *Die Anfänge der Augustiner-Chorherren und die Gründung des Augustiner-Chorherrenstiftes Ravengiersburg.* Belzdorf 1928.
- WITTEK, P. *L'Histoire des Turcs de Roum.* Byzantion, 11 (1936) 185-319.
- WOHLHAUPTER, E. *Zur Rechtsgeschichte des Gottes und Landfriedens in Spanien.* Heildelberg 1933.
- YEPES, A. *Coronica general de la Orden de San Benito.* Irache-Valladolid 1609-1621.
- ZAMPAGLIONE, G. *L'idea della pace nel Mondo antico.* Torino 1967.
- ZANONI, L. *Gli Umiliati nei rapporti con l'eresia.. ed i comuni nei secoli XII e XIII.* Roma 1970.
- ZAPATER, M. R. *Cister Militante en la campaña de la Iglesia contra la Sarracena furia.* Zaragoza 1662.
- ZERBI, P. *Papato, Impero e "Respublica Christiana" dal 1187 al 1198.* Milano 1955.
- ZUNZUNEGUI, J. *Concilios y Sinodos Medievales españoles.* HS, 1 (1948) 127-130.

2.- Bibliografía de Santiago.

- ALVAREZ CARBALLIDO, E. *Monasterios olvidados. S. Salvador de Villar de Donas.* BRAG, 4 (1909) 59-63; 79-86.
- ALVAREZ DE ARAUJO Y CUELLAR, A. *Ceremonial de la Orden de Santiago...* Madrid 1868.
- AMICLAN, Fco. de *Memorial de D. Francisco... administrador eclesiástico de la Orden de Santiago en el pleito con el prior de Uclés y S. Marcos..* Madrid 1680.
- ANAYA MALDONADO, M. de. *Historia Ordinis S. Iacobi.* (No se halla en el Palau).
- A. S. V. *Apología en favor de la S. I de Santiago en razón de la renta de votos que cobra.* Santiago 1813.

BECERRA DE VALCARCE, D.

Discurso moral y jurídico ...residir en sus iglesias los priores y párrocos de las Ordenes Militares.
Salamanca 1675.

BENITO RUANO, E.

Balduino II de Constantinopla y la Orden de Santiago.
Hispania, 46 (1952) 3-36.

"

"Establecimientos de la Orden de Santiago durante el maestrazgo de D. Pelayo Pérez Correa".
Hom. J. Reglá Campistol. I, p 93-101.

"

La Banca toscana y la Orden de Santiago durante el siglo XIII.
Valladolid 1961.

"

La Orden de Santiago en Francia.
Hispania, 135 (1977) 5-56.

"

Las Ordenes Militares españolas y la idea de Cruzada.
Hispania, 16 (1956) 3-15.

"

Santiago, Calatrava, Antioquia.
AEM, 1 (1964) 549-560.

BRANET, M.

L'Ordre de Saint Jacques de la Foi et de la Paix.
BSAGers, 1 (1900) 96-103.

CABRANES, D. de.

Abito y armadura espiritual.
Mérida 1545.

CABRERA Y BARRANTES, M. de.

Dictamen acerca de la Defensa de los Caballeros Milites...
Madrid 1731.

CADENAS Y VICENT, V.

Posibilidad para buscar la continuidad y el establecimiento de las Ordenes Militares.
Hidalguía, 26 (1978) 795-799.

CANTERA ORIVE, J.

La batalla de Clavijo.
Vitoria 1944.

CARO DE TORRES, Foo.

Historia de las Ordenes Militares.
Madrid 1629.

CASTELLA FERRER, M.

Excelencias de Santiago.
noticia en AHN. cod. 1004B. f 215.

"

Historia del Apóstol de Iesus Christo Santiago Zebedeo Patrón y Capitán General de las Españas.
Madrid 1610.

CASTILLO, A. del.

El antiguo monasterio de Santa María de Ribalogio.
BAG, 18 (1928) 242-252.

- CASTRO, J. R. *Juan Antonio Fernández, archivero de la Orden de Santiago.*
PVI, 2 (1941) 103-127.
- CORCHADO SORIANO, M. *El Priorato de Uclés.*
Instituto Estudios Manchegos 1965.
- COSTA, M. M. *"Les Dames nobles de Jonqueres".*
II Coloqui d'História del M. Catala.
Poblet 1972-1974.
- CHAMOSO LAMAS, M. - PONS SOROLLA, F. *Las pinturas murales de Villar de Donas.*
CEG, 16 (1961) 176-182.
- CHARPENTIER, L. *El misterio de Compostela.*
Barcelona 1973.
- CHAVES, B. *Apuntamiento legal sobre el dominio solar de la Orden de Santiago.*
Madrid 1740.
- DIAZ Y DIAZ, M. *Los himnos en honor de Santiago de la liturgia Hispánica.*
Compostellanum, 11 (1966) 457-502.
- DUQUE DE ARCOS. *Representación contra el pretendido voto de Santiago.*
Madrid 1771.
- EDITORIAL. *La necesaria reforma en el aspecto nobiliario de las Ordenes Militares.*
Hidalguía, 26 (1978) 11-16.
- " *El aspecto social de las Ordenes Militares.*
Hidalguía, 26 (1978) 153-157.
- ERCE XIMENEZ, M. de. *Prueba evidente de la predicación del Apóstol Santiago el Mayor en los Reinos de España.*
Madrid 1648.
- ESCUDERO DE LA PEÑA, J. M. *El Archivo de Uclés.*
RABM, 2 (1872) 145-151; 161-166.
- FAXARDO Y ACEVEDO, A. *Origen de todas las Religiones eclesiásticas y militares.*
Madrid 1671.
- FERNANDEZ DE CASTRO, N. *De milite monacho, sive de Religionibus Militaribus.*
Milan hacia 1650. Palau. 88257.
- FERNANDEZ-PRIETO, E. *La encomienda de CastroTorafe fue la primera sede de los maestros de Santiago.*
Hidalguía, 26 (1978) 877-880.

- FERRARI, A. *Alberto de Morra, postulador de la Orden de Santiago y su primer cronista.*
BRAH, 146 (1960) 63-139.
- FERREIRO ALEMPARTE, J. *El "Compostela" francfortés y otros vestigios jacobeos en la ciudad de Goethe.*
CEG, 30 (1976-1977) 45-87.
- FIGUEROA Y MELGAR, A. *La Orden de Caballería de Santiago.*
Hidalguía, 15 (1967) 785-808.
- FILGUEIRA VALVERDE, J. *La iconografía de Santiago y el grabado compostelano.*
CEG, 1 (1944) 185-202.
- FORMA *del juramento que han de prestar los caballeros de la Orden de Santiago.*
Madrid 1653.
- FORMA *que se ha de guardar en armar y dar hábitos ... a los caballeros de Santiago.*
Madrid 1708
- GALLEGO BLANCO, E. *The rule of the spanish military order of St. James.*
Leiden 1971.
- GARCIA DE ERCILLA, F. *Consilium pro militia S. Iacobi.*
(noticia. Antonio, N. B. Nova. I, 302).
- GAVALDON, P. *Alegación por la dignidad Maestral.*
s/l 1669.
- GOMEZ DE LA TORRE, J. L. *Apuntes para un estudio sobre la jurisdicción de las Ordenes Militares.*
Hidalguía, 26 (1978) 857-876.
- GONZALEZ, J. *"El monasterio de Santa Eufemia de Cozuelos".*
Hom. J. Pérez de Urbel. II, p 409-425.
- GUILLAMAS Y GALIANO, M. P. de. *De las Ordenes militares de Calatrava.. Santiago... O sea comentarios a los artículos del concordato recientemente celebrado...*
Madrid 1852.
- HABLER, K. *Das Wallfahrtsbuch des Hermanus Kunig von Vach und die Pilgerreisen der Deutschen nach Santiago de Compostela.*
Strassburg 1894.
- HELL, V. H. *Die grosse Wallfahrt des Mittelalters. Kunst ... nach Santiago de Compostela.*
Tubingen 1964.
- HERNANDEZ PARDO, P. *El Regimiento de las Ordenes Militares.*
Hidalguía, 15 (1967) 103-110.
- HERVAS Y PANDURO, L. *Preeminencias y dignidades... Orden de Santiago tiene el Prior de Uclés...*
Cartagena 1801.

- HUFFER, H. J. *Die spanische Jacobusverehrung in ihren Ausstrahlungen auf Deutschland.*
HJ, 74 (1955) 124-138.
- " *Sant' Jago. Entwicklung und Bedeutung des Jakobuskultes in Spanien und den Rom. dt. Reich.*
München 1957.
- ISLA, Maestro. *Explicación de la Regla de Santiago.*
Alcalá de Henares 1547.
- " *Regla de la Orden y Cavallería de Santiago de la Espada...*
Anvers 1598.
- LACARRA, J. M. *"Espiritualidad del culto y de la peregrinación a Santiago antes de la primera Cruzada".*
Pelegrinaggi e Culto... Todi 1961. p 115-144.
- LAVERGNE, A. *Sur quelques possessions de l'ordre de Saint-Jacques de l'épée et de l'ordre de la Foi et de la Paix.*
RGas, 20 (1879) 536ss, 21 (1880) 79ss.
- LECLERCQ, J. *La vie et la prière des chevaliers de Santiago d'après leur règle primitive.*
Liturgica, 2 (1958) 347-357.
- LEON, Fco. de. *Historia Ordinis S. Jacobi.*
(noticia. Antonio, N. B. Nova. II, 823).
- LOMAX, D. W. *El arzobispo D. Rodrigo Giménez de Rada y la Orden de Santiago.*
Hispania, 19 (1959) 323-365.
- " *"Una visita a San Marcos de León en 1442"*
León y su Historia. p 317-349.
León 1969.
- " *The Order of Santiago and the Kings of León.*
Hispania, 18 (1958) 323-365.
- " *La Orden de Santiago.*
Madrid 1965.
- LOPEZ AGURLETA, J. *Apología por el hábito de Santo Domingo...*
Alcalá de Henares 1725.
- " *Vida del Fundador de la Orden de Santiago.*
Madrid 1731.
- LINAGE CONDE, A. *Tipología de vida monástica en las Ordenes Militares.*
Ye, 12 (1974) 73-115.
- LUZON, A. de. *Reformación de los conventos... Santiago.*
Madrid 1587.

- MACHIN, A. *Resolución y defensa de las tres Ordenes Militares de Santiago, Calatrava, Alcántara. Caller 1635.*
- MAIZ ELEIZBGUI, L. *La devoción del apóstol Santiago en España y el arte jacobeo hispánico. Madrid 1953.*
- MANRIQUE DE LARA, I. *Defensorio de la religiosidad de los Caballeros de las Ordenes Militares. Madrid 1731.*
- MARIQUE DE LARA Y VELASCO, M. *Las Ordenes militares españolas vistas desde dentro y de cara a un posible futuro. Hidalguía, 26(1978) 801-16.*
- MARQUES DE SIETE IGLESIAS. *"El treceñazgo de la Orden de Santiago". Estudios XXV A. del II. Genealogía y Heráldica. p 439-447. Madrid 1979.*
- " *Los trece de la Orden de Santiago. Hidalguía, 27(1979) 523-597.*
- MARTIN, J. L. *Fernando II de León y la Orden de Santiago. 1170-1181. AEM, 1(1964) 167-196.*
- " *La Monarquía portuguesa y la Orden de Santiago. AEM, 8(1972-1973) 463-466.*
- " *"La Orden Militar de S. Marcos de León". León y su Historia. p 21-100. León 1977.*
- " *Orígenes de la Orden Militar de Santiago. Barcelona 1974.*
- MARTIN MINGUEZ, B. *Regla de la Orden de Santiago. Historia. NAH, 5(1971) 73-79; 104-110; 127-137.*
- MENDO, A. *De Ordinibus Militaris. Salamanca 1657.*
- MICHELI Y MARQUEZ, J. *Tesoro Militar de Cavallería. Madrid 1642.*
- MORALES, A. de. *Opúsculos Castellanos. Madrid 1793.*
- MOTA, D. de la. *Tractatum de confirmatione Ordinis Militiae Sancti Jacobi. Valentiae 1599.*
- " *El Apóstol Santiago. Libro instrucción para los religiosos de su Orden... Valencia 1599.*
- " *Libro del Principio de la Orden de Cavallería de S. Tiago de Espada. Valencia 1599.*

- OCAMPO, Fco. de. *Satisfacción al memorial del arzobispo.*
s/l 1659.
- OXEA, H. *Historia del Glorioso Apóstol Santiago...*
Madrid 1615.
- PALOMINO, I. *Real-Casa-Palacio episcopal de Uclés.*
BRAH, 15 (1889) 284-299.
- PARDO, P. *Excelencias de Santiago.*
(citado en AHN. cod. 337B. año 1170. n 14).
- PEÑAFIEL Y ARAUJO, A. de. *Obligaciones y excelencias de las tres Ordenes militares Santiago, Calatrava y Alcántara.*
Madrid 1643.
- PEREZ DE AYALA, M. *Breve tratado sobre las obligaciones de los Caballeros de Santiago.*
Milán 1552.
- " *Explicatio regulae S. Iacobi.*
(citado por Mota. *Tractatum*. I, 2).
- PEREZ RAMIREZ, P. *El Castillo de Uclés.*
A. Española Amigos de los Castillos, 4 (1956).
- PEREZ TAFALLA, J. *Idea de las Ordenes Militares y de su Consejo.*
Cadiz 1813.
- PEREZ DE TUDELA, G. *Jurisdicción de los Maestres de Santiago.*
Madrid 1788.
- PEREZ DE URBEL, J. *Orígenes del culto de Santiago en España.*
HS, 5 (1952) 1-31.
- " *Santiago y Compostela en la Historia.*
Madrid 1977.
- PINEDA, P. *Obligaciones y excelencias de las tres Ordenes Militares.*
Madrid 1643.
- PIZARRO Y ORELLANA, F. *"Discurso Apologético en gracia y favor de las Ordenes Militares".*
Caro de Torres. *Historia...* 207-228.
Madrid 1629.
- PORTILLA DUQUE, Fco. de la. *Regalias de la Orden y Cavallería de Santiago, tratado de su antigüedad y fin porque se ordenó.*
Amberes 1598.
- RADES Y ANDRADA, F. *Crónica de las tres Ordenes y Cavallerías de Sanctiago, Calatrava y Alcántara.*
Toledo 1572.

- RAMIREZ, I. *Expositio bullae Alexandri tertii de confirmatione Ordinis Militiae S. Iacobi.*
Burgos 1599.
- Reformación *de los conventos de la Orden de Santiago instituyda por los Reyes Católicos... mandada imprimir por Don Phelippe segundo nuestro señor y administrador perpetuo de la Orden.*
Madrid 1567.
- REVILLA VIELVA, R. *Ordenes Militares de Santiago, Alcántara..*
Madrid 1927.
- RODRIGUEZ AMAYA, E. *La Orden de Santiago en tierras de Badajoz: su política social y agraria.*
REEx, 2 (1946) 251-276.
- RODRIGUEZ LEDESMA, Fco. *Discurso sobre el voto de Santiago.*
Madrid 1805.
- ROMAN, G. *Alegato a favor de la Observancia y clausura del nuevo Convento de Madrid.*
1652. (noticia en AHN. cod. 1004B.f 225).
- SAINZ DE LA MAZA LASOLI, R. *La Orden de Santiago en la Corona de Aragón.*
CSIC 1980.
- SALAZAR Y CASTRO, L. de. *Los comendadores de la Orden de Santiago.*
Madrid 1949.
- SALCEDO Y JARAMILLO, B. de. *Soberanía temporal de los Reyes de España en las Ordenes de Santiago, Calatrava...*
BRAH, 73 (1918) 69-92.
- SANCHEZ ALBORNOZ, C. *"El culto de Santiago no deriva del mito Dióscuro".*
Miscelánea de Estudios Históricos. p 421-55.
León 1970.
- SASTRE SANTOS, E. *De origine et doctrina capituli "Veniens" in Sexto libro Decretalium.* CpR, 58 (1980) 57ss
- " *Matrimonio y Vida Religiosa.*
Hidalguía, 28 (1980) 739-754.
- " *Sobre la continuidad y establecimiento de las Ordenes Militares.*
Hidalguía, 28 (1980) 617-632.
- " *Votum castitatis coniugalís, votum religiosum.*
CpR, 58 (1977) 246-260; 59 (1978) 50-65; 60 (1979) 46-87.

- TAPIA ALDANA, J. *Dialogus de Triplici bono et vera hominis nobilitate.*
Salmanticae 1588.
- TAPIA Y SALCEDO, G. de. *Memorial de la Antigüedad de la Sagrada Orden de Santiago.*
Madrid 1650.
- " *Modo de armar caballero y dar el hábito en la Orden de Santiago.*
Madrid 1658.
- TAVIRA Y ALMAZAN, A. *Regla de la Orden de Cavallería de Santiago.*
Madrid 1791.
- UHAGON, F. R. de. *Diego Velázquez en la Orden de Santiago.*
RAEM, 3(1899)257-271.
- VAZQUEZ DE PARGA, A.-LACARRA, J.-URIA, J. *Las peregrinaciones a Santiago de Compostela.*
Madrid 1948.
- VALIÑA SAMPEDRO, E. *El Camino de Santiago. Estudio histórico-jurídico.*
Madrid 1971.
- VIDAL, M. *La tumba del Apóstol Santiago.*
Santiago 1924.
-

SIGLAS DE AUTORES.

AGUIRRE.	<i>Collectio Conciliorum Hispaniae.</i>
AUVRAY.	<i>Registres Grégoire IX.</i>
BERGER.	<i>Registres Innocent IV.</i>
BLAISE.	<i>Lexicon Latinitatis Medii Aevi.</i>
BLATT.	<i>Novum glossarium mediae Latinitatis.</i>
COROMINAS.	<i>Diccionario Crítico...Lengua Castellana.</i>
CHEVALIER.	<i>Codex Diplomaticus ordinis S.Rufi.</i>
DU CANGE.	<i>Glossarium mediae et infimae latinitatis.</i>
DURAN.	<i>Colección Diplomática Catedral de Huesca.</i>
FERNANDEZ.	<i>Colección Diplomática ...de Benevívere.</i>
FRIED.	<i>Corpus Iuris Canonici. (Friedberg, Ae.)</i>
GALF.	<i>El reino de Castilla Alfonso VIII. (González, J.)</i>
GAMS.	<i>Series Episcoporum...</i>
Gfer.	<i>Regesta de Fernando II. (González, J.)</i>
GUIRAUD.	<i>Registres Urbain IV.</i>
HEFELE-LECLERCQ.	<i>Histoire des Conciles...</i>
HELYOT.	<i>Histoire des Ordres monastiques...</i>
HOLSTENIUS.	<i>Codex Regularum...</i>
IBARRA.	<i>Historia de Roncesvalles.</i>
JAFFÉ.	<i>Regesta...</i>
LOPEZ FERREIRO.	<i>Historia de la Iglesia de Santiago...</i>
MANSI.	<i>...Conciliorum nova collectio.</i>
MANSILLA.	<i>La documentación hasta Inocencio III.</i>
MARTENE.	<i>Thesaurus novus anecdotorum.</i>
MARTIN.	<i>Orígenes de la Orden Militar de Santiago.</i>
MUIR WHITEHILL.	<i>Codex Calixtinus.</i>
NIERMEYER.	<i>Mediae Latinitatis Lexicon minus.</i>
POTHAST.	<i>Regesta.</i>
PRESSUTTI.	<i>Regesta Honorii III.</i>
TEJADA.	<i>Colección de Canones y Concilios...España.</i>
VILLANUEVA.	<i>Viage literario.</i>

SIGLAS DE REVISTAS.

AAS.	<i>Acta Apostolicae Sedis.</i>
AEM.	<i>Anuario de Estudios Medievales.</i>
AF.	<i>Altpreuussische Forschungen.</i>
AFP.	<i>Archivum Fratrum Praedicatorum.</i>
AHDE.	<i>Anuario de Historia del Derecho Español.</i>
AKKR.	<i>Archiv für katholisches Kirchenrecht.</i>
Al-Andalus.	
ALeo.	<i>Archivos Leoneses.</i>
AM.	<i>Annales du Midi.</i>
APC.	<i>Annuaire Pontificale Catholique.</i>
APraem.	<i>Analecta Praemonstratensia.</i>
AST.	<i>Analecta Sacra Tarroconensia.</i>
BEC.	<i>Bibliothèque de l'Ecole des Chartes.</i>
Benedictina.	
BEP.	<i>Bulletin des Études Portugaises.</i>
BISI.	<i>Bolletino dell'Istituto Storico Italiano.</i>
BLE.	<i>Bulletin de littérature ecclésiastique.</i>
BPH.	<i>Bulletin philologique et historique...</i>
BRAH.	<i>Boletín de la Real Academia de la Historia.</i>
BSAGers.	<i>Bulletin de la Société Archéologique du Gers.</i>
BSAHLimousin.	<i>Bulletin de la Société Archéologique et Historique du Limou..</i>
Byzantion.	
CCist.	<i>Collectane Cisterciensia</i>
CCM.	<i>Cahiers de civilisation Médiévale.</i>
CEG.	<i>Cuadernos de Estudios Gallegos.</i>
CH.	<i>Cuadernos de Historia.</i>
CHE.	<i>Cuadernos de Historia de España.</i>
Claretianum.	
Compostellanum.	
CpR.	<i>Commentarium pro Religiosis et Missionariis.</i>
CT.	<i>Ciencia Tomista.</i>
Didaskalia.	
EE.	<i>Estudios Eclesiásticos.</i>

EECA.	<i>Estudios Edad Media Corona de Aragón.</i>
EHS.	<i>Estudios de Historia Social.</i>
EUC.	<i>Estudis Universitaris Catalans.</i>
Hidalguía.	
Hispania.	
HJ.	<i>Historisches Jahrbuch.</i>
HS.	<i>Hispania Sacra.</i>
Humanidades.	
HZ.	<i>Historische Zeitschrift.</i>
Liturgica.	
LS.	<i>Lusitania Sacra.</i>
MCo.	<i>Miscelánea de Comillas.</i>
MEMe.	<i>Miscelánea de Estudios Medievales.</i>
MIOGF.	<i>Mitteilungen Instituts osterreichische Geschichtsforschung.</i>
NAWG.	<i>Nachrichten d. Akademie d. Wissenschaften in Gottingen.</i>
NGra.	<i>Naturaleza y Gracia.</i>
NV.	<i>Nova et Vetera.</i>
PVI.	<i>Príncipe de Viana.</i>
RAEM.	<i>Revista de Archivos, Bibliotecas y Museos.</i>
RBén.	<i>Revue Bénédictine.</i>
RC.	<i>Religión y Cultura.</i>
RDC.	<i>Revue de Droit Canonique.</i>
ReA.	<i>Revue Africaine.</i>
REDC.	<i>Revista Española de Derecho Canónico.</i>
REP.	<i>Revista de Estudios Políticos.</i>
RET.	<i>Revista Española de Teología.</i>
RGa.	<i>Revue de Gascogne.</i>
RHDFE.	<i>Revue Historique de droit français et Etranger.</i>
RHE.	<i>Revue d'Histoire Ecclésiastique.</i>
RHR.	<i>Revue de l'Histoire des Religions.</i>
RHSEEu.	<i>Revue Historique du Sud-Est Européen.</i>
RHSpir.	<i>Revue d'Histoire de la Spiritualité.</i>
RLM.	<i>Revue Liturgique et Monastique.</i>
RM.	<i>Revue Mabillon.</i>
RMAL.	<i>Revue Moyen Age Latine.</i>
RQH.	<i>Revue des Questions Historiques.</i>

RAH.	<i>Real Academia de la Historia.</i>
RB.	<i>Regula Benedicti.</i>
Reg.Vat.	<i>Registrum Vaticanum.</i>
RN.	<i>Regula nova (de Santiago).</i>
RV.	<i>Regula vetus (de Santiago).</i>
SC.	<i>Sources Chrétiennes.</i>
TSMO.	<i>Typologie des Sources du Moyen Age Occidental.</i>

Nota. Creemos que el resto de las abreviaturas, incluidas las citas bíblicas, son comprensibles.

La defectuosa composición del teclado de la máquina usada no ha permitido la presencia de todos los signos de acentuación exigidos.

PLAN DEL TRABAJO

Colecciones diplomáticas y estudios han despojado ala Orden de Santiago de la fábula y mecánica repetición. Redactamos estas páginas con el agradecido re conocimiento a quienes desembarazaron el camino.

No obstante, a pesar de tan excelentes trabajos, opinamos que ,tal vez, la coherencia interna y la trabazón de la Orden con su tiempo no se manifieste con nitidez. Fechamos con precisión el día en que se fundó la Orden, cartogra fiamos sus propiedades....Surge la discusión sobre el origen de los clérigos en Santiago, se desliza la profesión del voto de castidad conyugal, el fin militar oscurece los fines de redención y hospitalario, el régimen de gobierno se desha ce en instituciones inconexas. ¿Qué significa la Orden de Santiago en la histo ria de los Institutos Religiosos?.

Nos hemos propuesto comprender el hecho insólito de su configuración, estruc tura. El por qué de su existencia; cómo se protege, y cómo se consume.

Agurleta ya advertía que:"para establecer verdades ciertas ante todo se ha de recurrir a la regla y bula de confirmación...e instrumentos antiguos autén^{ti}cos".

Por fortuna, las ediciones de "instrumentos antiguos auténticos" no escasean. De la regla existen varias transcripciones. La bula de confirmación se ha edita do sin descanso. La regla, empero, se ofrece en dos versiones; ignoramos si en alguna ocasión se hay¹ compulsado. La Orden se confirma mediante una *regula bul- lata*; desconocemos su estudio diplomático. El código penitencial añadido a la regla no creemos que se haya separado.

Seguir el consejo de Agurleta nos ha obligado a formar un vol.II. Documentos. Brevísimas introducciones presentan los textos fundamentales de la Orden de San tiago. Sobre los dichos textos y colecciones diplomáticas estriba el vol.I. Es- tudio.

La *vita apostolica* canonical es el tema conductor que dirige nuestro traba- jo; cada uno de los capítulos distintas variaciones. Estimamos, fundados en re

gla y bula de confirmación, que la Orden de Santiago constituye un simple capítulo de la vida apostólica canonical en España.

Esta nueva forma de estudio satisface objeciones de organización y espíritu en la Orden. Esta comparte la inspiración agustiniana original con el resto de las Ordenes Militares y Hospitalarias de Palestina.

Sin embargo, esta vía nueva de investigación nos fuerza a hipótesis y conjeturas. ¿Cómo se introduce en España la vita apostolica canonical? Punto de investigación, básico en nuestro trabajo, mas, de ignorado planteamiento, tal vez, entre los estudios históricos hispánicos. (Todavía no ha aparecido el volumen de Historia de la Iglesia de España -BAC- que debería estudiarlo).

Entendida la Orden como un capítulo de la vida apostólica canonical, juzgamos que adquiere su pleno sentido; origen, espíritu, organización y declinación se traban en una unidad de vida. Afloran bulliciosos nuevos temas de estudio; algunos los esbozamos, otros están planteados con anterioridad por nosotros mismos.

Plan del Trabajo: Estudio de la Orden de Santiago, en sus textos fundamentales, como expresión hispánica de la vida apostólica canonical. La novedad del tema y del planteamiento, creemos, que satisfacen las exigencias de una tesis doctoral.

Agradecemos a D. Julio González su dirección en este trabajo, y los continuos alientos para descansar en su fin.

INTRODUCCION

la "vita apostolica"

Tal vez sorprenda, que la Introducción a un estudio sobre la Orden de Santiago no privilegie su carácter militar; y éste con vigor campea en su título oficial: *Ordo Militiae Sancti Iacobi de Spatha*. También la Orden de la Merced añadía a su escudo los adjetivos de: *coelestis, regalis, militaris* picados no mucho tiempo ha. Los títulos no siempre logran expresar toda la realidad que pregonan.

En nuestra opinión, la Orden de Santiago no sufre clasificarse sin más distinguos entre las Ordenes Militares. Sin duda que es una orden militar, y con certeza se puede asegurar que algo más. La iconografía figura al Santo Patrón Santiago atropellando la morisma, en hábito de peregrino, aliviando enfermos, e incluso como redentor de cautivos. La "leyenda áurea" del Apóstol, que enfervorizaba y entretenía el camino a sus peregrinos, le ensalza como valiente caballero, protector de peregrinos, médico excelente, y maravilloso libertador. La Orden, hollando las huellas de su Patrón, rompe el simple esquema de una milicia religiosa; sus hospitales *quorum unum est in frontera, alterum in strata beati Iacobi*; sus casas de redención, y sus castillos exigen un ámbito más espacioso para su adecuada comprensión.

Entendemos que la Orden de Santiago halla su pleno sentido entroncándola con el movimiento de la *vita apostólica* canonical. En este movimiento que se agita en el umbral de la Cristiandad, creemos que encuentra la Orden su justificación. Salta el clásico y unívoco esquema religioso-militar de inspiración benedictina y nos situamos ante una manifestación de la *vita apostólica* en la Península.

Deslindar el linaje de la Orden hasta subir a este origen, nos fuerza también a traspasar las fronteras de Castilla y de León. Muy añosa regla de interpretación histórica hispana es buscar la comprensión total de nuestros acontecimientos trasponiendo nuestras fronteras. La cercanía de los hechos nos ofrece el detalle, y encubre el peligro de perder el horizonte que los encuadra. Los muchos árboles, advierte un proverbio alemán, impiden ver el bosque. Aproximarnos a la significación total de nuestros acontecimientos, nos obliga a examinarlos desde fuera de nuestras fronteras enlazando con la vida que bulle allende y a - quende los Pirineos; aunque sin preterir el *eadem, sed aliter* de Ortega.

A las órdenes militares fundadas en el siglo XII hispano se suma la Orden de Santiago. Presenta, sin embargo, ciertas características que la configuran de forma muy singular. No se adecua exactamente al esquema común de orden militar: monje-soldado. Semeja un movimiento convergente de afanes singulares y colectivos. La Orden de Santiago cobija al *frater* santiagouista célibe, y a la entera familia del *frater* casado. La acción providente del Maestro ampara a las viudas, doncellas e hijos de los caballeros de la Orden. Los clérigos se asocian a los laicos y forman juntos un "cuerpo de religión". La Orden recibe en hermandad, mediante avenencias, a cofradías militares, hospitales, y monasterios de Canónigos Regulares de S. Agustín.

El santiagouista laico no se consume enteramente en el ejercicio de la guerra. Su cortedad de ánimo le excusa de ella; puede permanecer en casa entendiendo en otras ocupaciones. En un templario esta pusilanimidad constituye grave delito. El santiagouista se ocupa además de la redención de cautivos, atiende hospitales, y puede "vivir sobre lo suyo" con su esposa e hijos.

El santiagouista clérigo, Canónigo Regular de S. Agustín, asociado al laico fomenta el bien espiritual de los *fratrum*, y lugares de la Orden; enseña letras a los hijos e hijas de los caballeros; ofrece su convento como reposo espiritual. En los vacíos de poder, el Prior de los clérigos vela por la conservación de la Orden.

Todas estas singularidades no encajan dentro del clásico patrón de orden militar. E intentando razonarlas, creemos hallar su explicación en la *vita apostolica* canonical.

Efectivamente, roto el paradigma: monje-soldado, componemos otro definido por Agurleta como el "auxilio del brazo secular". Y todo, porque en la Orden hay cabida para: clérigos y laicos, hombres y mujeres, célibes y casados, y aún para la entera familia. Se organiza, dirige, y protege la vida de sus miembros no haciéndoles monjes o remedando actividades monacales, sino ordenándola según el estilo de vida canonical.

La *vita apostolica* recibe el *ordo poenitentiae* compuesto de clérigos y laicos que pretenden conducir una vida *ad instar primitivae Ecclesiae*. Intentan reproducir la comunidad de los primeros cristianos en Jerusalén. Revaloriza -ción de la pobreza; trabajo con las propias manos y servicio común de las riquezas; presencia de todos los cristianos, célibes y casados, en el ejercicio de la vida activa. Los clérigos se entregan a la *cura animarum*; los laicos e-

jercitan las obras de misericordia. Y unos y otros profesan la "vida común".

La afirmación de esta *vita apostolica*, exigida por el Renacimiento del s.XII, encuentra la resistencia de formas anteriores; relevo de maestros, de géneros de vida, de ideales. La superioridad no la concede el estado que se profesa, sino las obras que cada uno realiza. A pesar de las mutuas influencias, prevalecen nuevas figuras: el sacerdote y el laico frente a los monjes.

El cuidado y la dirección de estos laicos no pertenece a los monjes, sino a los Canónigos Regulares de S. Agustín. Por consiguiente, las órdenes militares bajo la influencia del Císter, no se adecuarán a las de inspiración agustiniana patrocinadas por los Canónigos Regulares.

Investigar las peculiaridades de la Orden de Santiago en el ámbito de la *vita apostolica* impone una dirección diferente de las usadas hasta ahora. Fijar los aspectos de la *vita apostolica* que se decantan en la Orden; trazar sus vías de penetración en la Península, y como arraiga en ella la vida santiaguista. Investigación previa que únicamente, creemos, se ha esbozado. Desconocemos un trabajo de conjunto que abarque la presencia de la *vita apostolica* canonical entre nosotros. No obstante, forzoso es señalar con alguna aproximación las vías probables de su entrada en Hispania, y su conjunción con la Orden de Santiago. La *vita apostolica* es producto de importación, si es que suponemos extranjería en el ámbito de la Cristiandad del s.XII. Recibida, se recrea entre nosotros y se ahorra en la forma hispánica de una cofradía militar religiosa que invoca al Apóstol Santiago.

El humus espiritual de la Orden se clasifica en: La Prehistoria de la Orden de Santiago (cap.I).

Conjuntadas las "causas" de la Orden, el "casus" sobreviene en 1170. Circunstancias: religiosas, políticas, militares, agrupan a los: *Milites, Fratres Congregationis de Canceris*. En 1175, los primigenios *Fratres de Castes* son recibidos como hijos especiales y propios de la Sacrosanta Romana Iglesia; se confirma la Orden con autoridad apostólica. El papa Alejandro III se dirige a los: *Dilectis filiis Petro Fernandi, Magistro Militiae Sancti Iacobi, eiusque fratribus, clericis et laicis, tam praesentibus quam futuris, communem vitam professis*.

Bastan cinco años para que se institucionalice la Orden bajo la Invocación del Apóstol Santiago (cap.II).

La confirmación de la Orden, empero, exigía organizar un movimiento de *vita apostolica*, y en las peculiares circunstancias y características que ofrecía. La *Regula Vetus* se mostraba claramente insuficiente. El cumplimiento de los fines de la Orden: el laico: militar-colonizador, hospitalario, redención, el clérigo: cuidado pastoral de los laicos y sus familias, y lugares de la Orden, pedía una estructura centralizada y elástica al mismo tiempo.

Los santiaguistas encontraron su hombre: el Cardenal Alberto de Morra, el futuro papa Gregorio VIII. Un antiguo canónigo regular de S. Agustín, que recibía puntualmente su vestuario todos los años, arbitró la forma jurídica adecuada. Sustrae a la Orden de la autoridad diocesana, y la sitúa bajo protección pontificia; y aún añade el privilegio de "iglesias propias". Recoge los "pactos" de los laicos con los clérigos, Canónigos Regulares de Santa María de Loyo. Equilibra el gobierno singular, fuerte y centralizado: Maestre y Comendador, con un gobierno colegial vigilante: Treces y Capítulo General. Los Visitadores unen el Capítulo General con la Orden; y el Prior de los clérigos asiste providente en los relevos, muertes, o posibles destituciones de los Maestres.

El Cardenal Alberto ajusta la Estructura fundamental de la Orden (cap. III).

Además de organizar, era preciso justificar la emisión de un voto de pobreza mitigado, y la posibilidad de profesar el voto de castidad conyugal, y de "vivir sobre lo suyo" *extra septa monasterii*.

La justificación doctrinal de la Orden traslada un capítulo de la *vita apostolica* canonical. ¿Quién es capaz de establecer la primacía entre: Noé, Abraham, y Daniel?. El fin último de todo empeño religioso es la consumación de la caridad. El *frater* santiaguista, aun casado y viviendo sobre lo suyo, alcanza el máximo grado de caridad derramando su sangre y vida en el campo. Lejos del ocio y de la tranquilidad ejercita las obras de misericordia. Escuchará las palabras del Señor en el Día de la Cuenta: Venid, benditos de mi Padre... porque tuve hambre y me disteis de comer....Y, ¿"qui ha mas hambre o mas sed que aquel que es en poder de moro"?.

Con su *Regula Nova* Alberto de Morra deshace los reparos doctrinales, y atien de otros menudos problemas de organización.

La *Vita apostolica* cobija personas singulares y familias enteras. El *frater* casado y profeso en la Orden no podía descuidar su familia. El problema ya había

sido planteado y parcialmente resuelto por la *Regula Vetus*. El *frater* se entregaba a la Orden, y ésta le proporcionaba "el pan y el agua". El *frater* podía descansar en la Orden sus cuidados y preocupaciones familiares. La educación de hijos e hijas, "enseñar letras", corría por cuenta de la Orden hasta los 15 años de su edad. Después, libremente, decidían quedarse en la Orden, o retirarse con lo suyo. Solucionado el problema de la "mujer del cruzado"; si el santiaguista marchaba contra moros, su esposa quedaba a buen recaudo esperando su vuelta en un monasterio de la Orden; si moría, la providencia del Maestre velaba sobre su viuda y huérfanos; obligación del Maestre era proveer a su estado. Generosos sufragios aliviaban su paso a la eternidad.

El Cardenal Alberto asienta la doctrina espiritual de la Orden y Protege su Espíritu(cap.IV).

La sabiduría y previsión de Alberto de Morra debían someterse a la prueba del tiempo y de los hombres.

La Orden supera con limpieza el s.XII. Avanzado el s.XIII se desconcierta el ajuste de sus estructuras. Dificultades internas y externas entorpecen su desenvolvimiento. Nada de esto constituye una novedad. Ordenes surgidas del movimiento de la *vita apostolica* también experimentaron dificultades similares: Grandmont, Fontevrault. Mas a la Orden de Santiago, para su desgracia, las dificultades llovieron en un mismo punto; acosada desde el exterior, no acertaba a responder de modo adecuado por sus querellas internas. Los órganos de gobierno, tal vez no estuvieron a la altura de las circunstancias; los fines, se abandonaron unos, y se inutilizaron otros; y la Orden, desmalazada inicia su declinación.

El máximo ciclo vital de la Orden lo estimamos de muy corta duración. Mediado el s.XIII, la evolución ordenada y progresiva de la Orden puede considerarse concluida. Las causas de este temprano deterioro no son todas hispánicas. Su humus espiritual lo buscamos fuera de la Península, su decadencia también se inicia fuera de ella.

La Orden prende vigorosamente en la caída del s.XII, siglo abierto, según la usual calificación. Muy pronto emboca el s.XIII, siglo cerrado. La razón especuladora organiza y disciplina la ciencia y la vida. El movimiento de la *vita apostolica* canonical pierde fluidez. Llega el relevo para los Canónigos Regulares de S.Agustín y sus laicos. Empuje demográfico y urbano, amargas experiencias

laicales en la Iglesia requieren nuevas fuerzas: las Ordenes Mendicantes y sus laicos encuadrados en las Ordenes Terceras envejecen a sus predecesores; arrastran el humus espiritual de la *vita apostolica* canonical.

El laico, y más el laico casado, cede terreno ante la preponderancia del clérigo. Las Ordenes de Penitencia clasifican ordenadamente tres clases de miembros y en la creencia de: *Clericis laicos semper infestos*, la Orden Celeste, Real y Militar de la Merced para la Redención de Cautivos transforma, contra la letra de la Regla, su carácter laical en clerical.

Ambiente desfavorable, querellas internas empujan La Declinación de la Orden (cap.V).

La Orden de Santiago mantiene la letra de su Regla, pero se muestra incapaz de encauzar una vida que desborda su gobierno. Si en el "casus" de su origen a borrecía las contiendas civiles, ahora se engolfa en ellas. El maestro Cárdenas encuentra a la "orden dormida y cargada de sueño", y no acierta a despertarla. La "reforma" no impone la desnudez de la letra, otorga la blanda indulgencia del privilegio. El hábito no significa servicio, sino el disfrute de un honor.

Triste Epílogo que invierte los orígenes: Del Servicio al Honor.

Creemos abrir en esta Introducción una nueva vía en el estudio de la Orden de Santiago. Pretendemos satisfacer la elemental exigencia de toda tesis doctoral. El tema, y el hilo conductor de todo nuestro trabajo, es considerar a la Orden de Santiago como un capítulo hispánico del movimiento de la *vita apostolica* canonical, y hechura de su Patrón y Apóstol.

Hasta la apartada frontera de la Extremadura donde se hermanan los *fratres de Castes*, se alarga el mundo bullente de la Cristiandad y Renacimiento del s.XII.

CAPITULO I

· prehistoria de la orden de santiago

Con la *Regula Bullata: Benedictus Deus*, Alejandro III confirma la Orden de Santiago(1). Fundada en 1170, Agurleta ya fechó, juzgamos que con acierto, en 1173 el primer documento que la Santa Sede expide en su favor: una *bullá minor* de protección(2). Los nombres hispánicos no parecen ser familiares al *scriptor* del documento; baila alguna letra en el nombre del maestro, empero éste es identificable(3).

La bula que confirma la Orden en 1175, y el mandato apostólico que la presenta a la Cristiandad(4) definen con claridad la nueva Orden. Alejandro III se dirige a un laico: *Petro Fernandi Magistro Militiae Sancti Iacobi*, y a sus hermanos: *clericis et laicis, tam praesentibus quam futuris, communem vitam professis* (5).

Al examinar la *Regula Bullata* de confirmación, separamos las cláusulas jurídicas del *Institutum Regullae*(6). Las peculiaridades de la Orden ya habían sido notadas por sus cercanos coetáneos(7). En forma sucinta las podríamos enunciar:

- advocación:* el Apóstol Santiago como titular y patrón(8).
- espíritu:* vivir *ad instar primitivae Ecclesiae*(9).
- ordo-militia:* se confirma como orden religiosa(10).
- finés:* militar-colonización, hospitalaria, redención, misionera(11).
- miembros:* hombres-mujeres, clérigos-laicos, célibes-casados(12).
- estructura:* un laico es el maestro de la Orden. Las relaciones clérigos-laicos se regulan por "pactos". Forman un "cuerpo de religión" (13).

¿Cómo se originan y ensamblan estas singularidades de la Orden?. Deslindar su procedencia, buscar sus raíces, señalar aproximaciones es nuestra pretensión al intitular este capítulo primero: Prehistoria de la Orden de Santiago.

En la Introducción adelantábamos que la *vita apostolica* forma el humus de la Orden(14); y se excusa el recordarlo, recreado en solar hispánico. La Orden es lugar de convergencia y fusión para elementos foráneos y autóctonos. Del exterior recibe el impulso y la forma una idea germinal brotada en la Península.

Hispania se mostraba como uno de los campos más idóneos para que prendiese la *vita apostolica*. Desborda la acción de clérigos y laicos. Por el Norte, la cruza una vía de peregrinación, con arranques en toda la Cristiandad, necesitada de hospitales y alberguerías. En un cercano Sur, que se dilataba al traspasar la Sierra, una frontera indecisa que fijar y ensanchar, nuevas tierras que asegurar, paganos que convertir, y cautivos que liberar. El laico, hombre o mujer, podía escoger su labor; el clérigo ejercitar una pluriforme *cura animarum* (15). A todo esto se añadía la preeminencia de un Apóstol: el término de peregrinaciones, ayuda en las batallas, alivio en la enfermedad y salvación en el cautiverio: Santiago.

Las raíces de la Orden de Santiago se hunden fuera y dentro de la Península. Floración hispánica de una semilla traída de allende nuestras fronteras. Así, la Prehistoria de la Orden se abre con la descripción sumaria de la *vita apostolica* canonical, prosigue ensayando su acercamiento en la Península, y concluye con su naturalización en la cofradía militar de los *fratres de Castes*.

I.- La Vita Apostolica.

La *vita apostolica* significa genéricamente conducir una vida al estilo de los apóstoles(16). Sin embargo, la forma de vivirla difiere en Monjes, Canónigos Regulares, y Mendicantes(17). Hechas estas precisiones, cuando nos referimos a la *vita apostolica*, apelamos a la interpretada por los Canónigos Regulares de S. Agustín. Versión cuajada en el s. XII de una forma estallante de vida cristiana que asocia a clérigos y laicos imitando la vida de los Apóstoles, y asaltando el ideal de vivir *ad instar primitivae Ecclesiae*.

"Quid est autem clericis jungi, nisi scripturis discendis et exercendis in societate clericorum applicari: sicut in primitiva Ecclesia multi fuerunt Petro applicati quotidie, ut Actus Apostolorum testantur, perdurantes unanimiter in templo; sicut isti debent perdurare in claustro verbum Dei vel docendo, ut Christus; vel discendo, ut Maria sedens ad pedes ipsius; vel certe istorum, discentium scilicet ac docentium, necessariis providendo et circa frequens ministerium exemplo Marthae satagendo?"(18).

En el testimonio de Gerhoch de Reichersberg se privilegia a los clérigos; y en particular a los que imitan a Cristo docente en el Templo. Ellos enseñan en

el claustro, y ciertos laicos, asociados, cumplen en ellos el oficio de Marta.

Los casados también pueden vivir al estilo de los Apóstoles:

"Vis audire regulam apostolorum?. Erat illis cor unum et anima una in Deo; nec quisquam eorum, quae possidebat, aliquid suum esse dicebat, etc..Act. IV,32. Si potes hanc regulam suscipere, sub hac aut verbo doctrinae sum Petro exercearis; aut operi operam dando Paulo apostolo similis efficiaris...qui omnibus apostolicam vitam servare volentibus more duorum oculorum praebent geminum lumen et certum ducatum.

Si autem non potest tu omnia dimittendo nudus nudum Christum sequi, audi regulam discipulorum sub apostolis, et per apostolos ita ordinatorum, ut minores apostolis, altiores conjugatis tenerent quoddam medium, se suaque omnia ordinantes in ministerium sanctorum"(19).

Con largueza se amplía la forma de la *vita apostolica*, y se establecen las oportunas diferencias.

"...debent regulam sibi a Domino et apostolis propositam custodire, clericorum, monachorum, virginum, viduarum sancti ordines, distincte uniformes et uniformiter distincti. Quos vicino pede comitatur coetus eorum qui suas domos necdum ex toto relinquentes, ordinant tamen se suaque omnia in ministerium sanctorum pauperum et peregrinorum. Post hoc caeteri conjugati, divites, judices, milites non carebunt regula, si permanere volunt in Christi doctrina"(20).

Vita apostolica que para el clérigo significaba hollar las huellas del apóstol S. Pedro en la predicación, y del apóstol S. Pablo en la predicación y el trabajo; predominio de la vida activa sobre la contemplativa(21).

Vita apostolica para el laico penitente, hombre o mujer, que viviendo en sus propias casas o asociándose a clérigos huellan las huellas de los discípulos de los apóstoles. Ejercitan una vida activa laical, se emplean en el servicio de los santos. Onesíforo, la casa de Estéfana, Tabita se proponen como ejemplos a imitar(22) Se acumulan pasajes de la Sagrada Escritura exhortando al cumplimiento de las obras de misericordia(23).

La *vita apostolica* canonical acerca a clérigos y laicos y les empuja al ejercicio de la vida activa(24), y les propone como empeño el reproducir la comunidad de Jerusalén: *cor unum et anima una*(25).

Vita apostolica, interpretada por los Canónigos Regulares de S. Agustín, que pretende conducirse *ad instar primitivae Ecclesiae* y significa: vida común, trabajo, pobreza, y ejercicio de la vida activa; el clérigo: predicación, enseñanza,

la cura animarum; el laico: el ejercicio de las obras de misericordia(26).

Esta nueva versión de la *vita apostolica* se afianza en el Renacimiento del s. XII revalorizado por Haskins. Los siglos X-XI aparecen monásticos; el s.XII pertenece a los Canónigos Regulares de S.Agustín y sus laicos(26). La "reforma gregoriana" había usado de los laicos para combatir los males originados por la ignorancia, la llamada biológica de los bosques, y los usos carolingios(nicolaísmo simonía). Renovación en la vida de la Iglesia que exige disciplinar el clero, y la colaboración de los laicos(27).

El s.XII se ha calificado de "abierto", de expansión(28), y de búsqueda de unidad "Uno Christo Rege"(29). La Cristiandad se dilata en el espacio y en la creencia. Monjes, Clérigos y Laicos pisan la senda apostólica(30); mas, la vida cristiana ya no se moldea sobre el monacato. Relevo de doctores, Relevo de vocabulario, Relevo de figura ideal. S.Gregorio y S.Isidoro ceden ante S.Agustín. Resuena de forma nueva la expresión: vida común, *praedicatores*, trabajo; el trabajo manual, "instituido por la Divinidad", ¿puede calificarse de obra *servil*?(31). Las acciones de los Caballeros se encuentran dignas de fijarse en las "vidas"(32).

Empero, nada se afirma sin esfuerzo, y sin dejar algo en la lucha. El relevo se toma gustando el amargo sabor de la polémica.

1.- Aproximación a la *Vita Apostolica* Canonical.

Creemos que bien se excusa el traslado del capítulo de la *vita apostolica*; ya está redactado en sus líneas esenciales(33). Destacamos únicamente los puntos que interesan a nuestro trabajo.

Los Canónigos Regulares de S.Agustín, pujantes en el s.XII, fueron convertidos por los Mendicantes en órdenes viejas; algunos de éstos los prolongaron transformándoles(34). Mediando el s.XIII se detiene su expansión, y comienzan a declinar; después, alguna reforma local y parecen sumirse en una cierta oscuridad(35).

Los autores que iniciaron el desescombro adelantan la excusa de la novedad de su trabajo(36). Al referirse a España, aumentan sus vacilaciones(37). Tal vez se pueda afirmar que el movimiento ya se ha individuado; las variaciones de su estudio en los diferentes países, produce el desconcierto.

La *vita apostolica* canonical se perfila en su polémica con el Monacato(38), y en la confrontación interna entre el *ordo antiquus* y el *ordo novus*(39).

a) Polémica con el Monacato.

El misoneísmo arraiga en todos los tiempos. Las novedades, cuando lo son, intranquilizan. Y el nombre de canónigo regular: *dicis illus esse novum, et ideo contemptibile*(40). El Renacimiento del s.XII trajo muchas novedades, y tantas que soltó las lenguas maliciosas(41). Supuesto este común achaque de la novedad, la polémica se establece sobre otros puntos más fundamentales.

La rivalidad entre monjes y canónigos regulares de S.Agustín viene precedida por la crisis del Monacato(42). Los monjes deben soportar las invectivas de los laicos reprochadores de su riqueza(43). El ejemplo del Monacato eremítico(44). La simplicidad del Cister(45). La vacía gloria de los canónigos regulares(46), y los grupos itinerantes de predicadores incontrolados(47). Pedro el Venerable, apretado por todas las partes, afirmaba que era más fácil fundar una orden nueva, que restaurar una preexistente(48). Las diferencias desaparecen con el ejemplo de los santos, y el abandono de las posiciones aristadas(49).

De todo ello se decanta, que el canónigo regular es el sucesor de los apóstoles, y los monjes enlazan con los profetas(50).

Dos aspectos controvertidos en esta polémica juzgamos necesario destacar por su influencia en la conformación de la Orden de Santiago: la quiebra de la posición arquetípica del monje en la vida de la Iglesia; y la exclusiva que el canónigo regular dice pertenecerle del "oficio"apostólico.

En la Iglesia, se afirma, *non ordo, sed modus vivendi*(51). Clérigos y laicos en su afán de vivir *ad instar primitivae Ecclesiae* despojan a la vida monacal de su preeminencia ejemplar(52). Revalorización del bautismo(53), y juicio indeciso sobre la manzana de la santidad:

"Comparemus nunc, si placet, Noe, Daniel, et Job, et primus quidem est magnus pro virtute qua rexit arcam, praefigurans eos qui recturi sunt Ecclesiam; secundus magnus est per vitam caelibem, pro qua dilectus fuit a Deo et hominibus; tertius fuit magnus per magnam patientiam quae inter prospera et adversa mansit immobilis; quisnam sanae mentis inter hos tres magnos et sanctos viros tanto dicat alterum altero sanctiorem quanto videt altiore?"(54).

El protagonismo de los laicos ejercido con la bendición pontificia en la "reforma gregoriana" (55) adquiere el refrendo teológico. La figura del caballero, prototipo del laico, no tardará en emparejarse a la del monje (56).

Por su parte, el Canónigo Regular reivindica para su género de vida apostólica la *cura animarum* apoyado en Urbano II y en Ivon de Chartres (57). Se definen los Canónigos Regulares en oposición a los Monjes: *negant se esse monachos quia volunt dici praedicatores et rectores ecclesiae*; no comparten sus deberes con los Monjes: *monachus non habet officium docentis, sed lugentis* (58). La literalidad de este aforismo no dejó de tener sus consecuencias. Los Monjes, al parecer, confían sus escuelas a Clérigos (59), y no muestran gran interés por conservarlas (60). Los Canónigos Regulares recogen la enseñanza, señero ejemplo de los Victorinos, que después entregarán a los Mendicantes (61).

Las posiciones violentas acaban por suavizarse con las mutuas influencias; se predica la unidad de la Iglesia; se abre la vía "mixta" acción y contemplación; y el modelo laico de los profetas, seguido por los Monjes, se enriquece con el añadido de los discípulos de Cristo (62).

Sin embargo, la "novedad" de los Canónigos Regulares arrastra algunas modificaciones:

- su Maestro San Agustín se destaca vigorosamente.
- el laico es asociado a la vida apostólica activa del clérigo.
- el empeño en imitar la vida de la Iglesia Primitiva exige pobreza y trabajo.
- incorpora a su vocabulario de forma individualizada la "vida común".

El aliento de este movimiento de los Canónigos Regulares de S. Agustín se manifiesta en los mismos documentos pontificales. La dirección identifica a clérigos ó a laicos: *communem vitam professis, religiosam vitam communem ducentes* (63).

b) Polémica Interna.

Durante el Concilio Romano de 1059, la regla de Aquisgrán, impuesta por el poder imperial, recibe un frontal ataque del futuro Gregorio VII (64). De forma mesurada, el Concilio se reduce a recomendar la vida común apostólica (65). El movimiento de "reforma" ha comenzado, y además de manifestarse en las andanadas contra los clérigos indignos (66), la eficacia requiere institucionalizarlo.

Y se inicia la elaboración del estatuto del canónigo regular; con el papa Urbano II comienza el proceso(67). Repudiada por su lenidad la regla de Aquisgrán, es preciso buscar otra. S. Agustín es el maestro indiscutible(68). La elección de entre las varias reglas agustinianas presentaba una seria dificultad(69). Bajo la paternidad de San Agustín hallamos:

Consensoria Monachorum (regula prima). Visigoda, finales del s.VII(70).

Ordo Monasterii (regula secunda) OM. Autor Alipio, s.V.(71).

Praeceptum (regula tertia) RA. Escrita por S. Agustín(72).

La decisión por las dos últimas reglas divide a los Canónigos Regulares sobre el 1.100; el *ordo antiquus* se decide por la *regula tertia*, RA; el *ordo novus* prefiere la *regula secunda*, OM.

Entre ambos *ordines* se enciende una polémica similar a la mantenida coetáneamente por el Cister y Cluny. Literalismo, o discreta adaptación. En ambos casos, *ordo novus-ordo antiquus* se renuncia a las indulgencias concedidas por la regla de Aquisgrán; afirman, de modo diverso, la vida común, la pobreza, y el trabajo. Los matices establecen las diferencias.

En el *ordo antiquus*, predomina la discreción; vestidos de lino, ayunos espaciados, permitidos la carne y el vino, silencio moderado. El *ordo novus* añade rigor, diferencias litúrgicas, un marcado eremitismo, y una tenaz defensa del trabajo manual(73).

Springiersbach y Prémontré se rigen por el *ordo novus*(73). Tales usos inquietan en Chaumouzey. El abad Ponce de San Rufo, y Gautier, obispo de Maguelonne, presentan en sendas epístolas la apología del *ordo antiquus*(74).

Finalizado el s.XII ambas posiciones se acercan. Un comentario de gran fortuna, atribuido a Hugo de San.Víctor o a Letberto, abad de San.Rufo, acaba por imponer la Regla de San. Agustín(75). No obstante, los Canónigos Regulares de San Agustín conducen tres modos de vida diversos(76).

Evocar someramente esta polémica interna no carece de interés para nuestro estudio. La Orden de Santiago pertenece a este movimiento canonical. Sus clérigos son Canónigos Regulares de San. Agustín y es muy probable que bajo la influencia de S. Rufo. Los Canónigos de S. Rufo pertenecen al *ordo antiquus* difiere del *ordo novus*; pero ambos suman una reacción contra la regla de Aquisgrán. La Orden de Santiago también se relacionará con las tendencias eremíticas de los Canónigos Regulares de San. Agustín(77).

2.- Significado de la Vita Apostolica Canonical.

El interés práctico de nuestro trabajo ha dirigido la aproximación a la *vita apostolica*. En la Regla de la Orden de Santiago alienta un estilo de vida *ad instar primitivae Ecclesiae*. Resuenan los ecos de la polémica entre el Monje y el Canónigo Regular, y la presencia del *ordo antiquus* de S. Rufo, como ya hemos insinuado, tal vez no se pueda descuidar.

Las descripciones de esta nueva vida, que corre por las venas de la Cristian -dad, se ofrecen más hirvientes que su clasificación(78). Entusiasmo de vivir el frescor del cristianismo primitivo que modifica la vida de algunos clérigos y laicos.

"Non solum autem virorum set et feminarum innumerabilis multitudo his temporibus se ad huiusmodi vitam contulerunt, ut sub obedientia clericorum sive monachorum communiter viverent, eis que more ancillarum quotidiani servicii pensum devotissime persolverent. In ipsis quoque villis filiae rusticorum innumerae, conjugio et seculo abrenunciare et sub alicuius sa cerdotis obedientia vivere statuerunt. Set et ipsi coniugati nichilominus religiose vivere et religiosi cum summa devotione non cessaverunt obedire"(79).

¿Qué significan para la vida de la Iglesia estas "innumerables multitudes de laicos asociados a los clérigos", y cómo se organizan?

a) Significado para el Clérigo.

El movimiento canonical lo es de "reforma". Intento de restaurar una sólida estructura eclesiástica capaz de hacer posible una eficaz *cura animarum* en el Renacimiento del s.XII. Después de Cluny, el esfuerzo renovador lo aportan los Canónigos Regulares de S. Agustín. Urgía la creación de una competente jerarquía *ex officio*(80).

En consecuencia, los Canónigos Regulares forman entre los aliados naturales del Papa(81). Durante el s.XII, cinco Canónigos Regulares ocupan el solio ponti-
ficio(82).

Una espiritualidad propia, alumbrada en los textos escriturarios que suscitan su espíritu, unifica el movimiento canonical; intensa devoción al Espíritu Santo y la consiguiente renovación apocalíptica(83). Esta espiritualidad necesi

ta el soporte de una iconografía y arquitectura que, al parecer, todavía no se han individuado(84).

Domesticar este movimiento, informe y avasallador, era de imperiosa necesidad; la institución es la única forma de conservar y fructificar las ideas. Entre disputas y contradicciones, los clérigos elaboran su estatuto; escogen la Regla de S. Agustín, y se diversifican en distintos modos de vida y organizaciones: Premontre, Arrouaise, San Víctor, San Rufo... La preponderancia del clérigo debilita la presencia del laico en estas grandes asociaciones. Las diferencias existentes entre el *ordo novus* y *ordo antiquus* condicionan la presencia del laico(85).

No todo el movimiento canonical se decanta en las *órdenes canonicas* o en las *canónicas seculares*. Entre unas y otras, proliferan una serie de fundaciones intermedias, autónomas, de carácter local, diocesano, o prioratos regionales. Y clérigos y laicos viven su *vita apostolica* hermanándose en las cofradías.

Junto a lo ya sucintamente apuntado, no dudamos en destacar la presencia de las cofradías religiosas como el ámbito natural del ejercicio de la *vita apostolica*. El punto de unión de clérigos y laicos; y con una cierta preponderancia del laico, pues su fin es el ejercicio de las obras de misericordia, y no la *cura animarum* directamente. Qué consecuencias se deduzcan para el laico, las apuntaremos en el apartado siguiente.

b) Significado para el Laico.

En los documentos ya aducidos, los laicos "renunciando al siglo", "penitentes" (86), sometidos a la obediencia de los clérigos(87), adoptan la vida común(88), y pugnan por acercarse al modelo de la primitiva Iglesia(89).

Despliega su actividad en el ejercicio de la "vida activa": obras de misericordia; y la forma de vida común exige la cofradía. Clérigos y Laicos son cofrades, *cum-fratres*.

¿Qué podía hacer un laico en el s. XII para imitar la vida de los Apóstoles y de sus discípulos?. El "servicio de los santos" le empuja de formas diversas: hospeda a pobres y peregrinos, cuida enfermos, rescata esclavos, asegura caminos y defiende a los cristianos. Y a Clérigos y Laicos, Cofrades, hallamos en hospitales y alberguerías, en el germen de la Orden Militar; y como es lógico y natural, profesando la Regla de S. Agustín.

Las cofradías que regentan Hospitales y Alberguerías, por lo general, son de inspiración agustiniana(90). Los estatutos están calcados sobre las grandes órdenes hospitalarias(91). Fundaciones autónomas, debidas al ordinario del lugar o a una manda pía(92). Laicos, hombres y mujeres, y Clérigos los atienden; el clérigo desempeña el oficio de capellán. Emiten los tres votos religiosos, que paulatinamente especifican su contenido(93). Su espiritualidad parece un préstamo del *ordo antiquus*(94). El número de miembros no deja de ser crecido en alguno de los casos(95).

Cofradías hospitalarias que se desarrollan junto a las vías de comunicación, y en los núcleos urbanos de cierta importancia; y también cofradías militares que ofrecen al laico la posibilidad de entregar su vida entera por los cristianos. Una coyuntura favorable, es decir, la feliz conjunción de diversas circunstancias contribuyen a la formación de cofradías con carácter militar(96).

La Cofradía Militar, imbuída de espíritu religioso, parece ser que nace y se desarrolla en su ambiente natural de la Cruzada(97). La precede una espiritualización de la figura del caballero. La *militia saecularis*-*malitia* se trasmuta en la *Militia Christi*, los *equites diaboli* en *equites Dei*(98).

"O GERALDE qui merito bonus vocaris, qui iam erit, sicut tu, sustentator indigentium?. Quis nutritor pupillorum vel defensor viduarum?. Quis dolentium consolator?. Certe quis patientia tuae culmen ita pauperibus inclinabit?"(99).

"Erat enim (Bucardus) fidelis defensor ecclesiarum...largitor eleemosinarum consolator miserorum, sublevator piissimus Monachorum Clericorum, Viduarum atque Virginum in cenobiis Deo militantium"(100).

El caballero es hombre de paz, defiende el derecho y ampara a los desvalidos, pero también es hombre de guerra:

"His (militibus) proprium est...pro statu rei publice usque ad mortem decertare, scismaticos et hereticos debellare, pauperes quoque et viduas et orphanos defendere.".(101).

Sobre estas vidas "ejemplares" de hombres de guerra y de paz arraiga el genuino espíritu de cruzada. Una prolongación de la Historia Sagrada, un mesianismo colectivo, basado en la elección divina y justificado por el triunfo de la pobreza(102). El *iter sacrum* se describe como una peregrinación de penitencia, y la toma de Jerusalén como el triunfo de los pobres(103).

Y Clérigos y Laicos también se asocian en Palestina: término de Cruzada y Peregrinación(104). Campo propicio e ideal para el ejercicio de las obras de misericordia.

ricordia.

Cabe el Santo Sepulcro se aposentan Canónigos Regulares, y se distinguen: *templum Domini, templum Militiae*(105).

Las futuras Ordenes Militares germinan y se desarrollan como frutos naturales de la *vita apostolica* canonical. Según todos los indicios, los Templarios tuvieron origen canonical, modificado posteriormente por S.Bernardo(106). Los Teutónicos se iniciaron como una simple cofradía agustiniana dependiente del Hospital(107).

¿De dónde provenían estos Canónigos Regulares de S.Agustín trasplantados a Palestina?. Tal vez la influencia de S.Rufo alcanzara a los Canónigos del Santo Sepulcro. Obispos y laicos de la primera cruzada estaban muy cercanos a los Canónigos de Aviñón(108). S.Rufo tenía posesiones en el Oriente(109).

Bajo la influencia de S.Rufo, o ajenas a ella, estas cofradías militares-hospitalarias se abren y prenden en el espíritu de la *vita apostolica* canonical.

En forma sucinta hemos intentado manifestar el humus espiritual que alimenta la Orden de Santiago: la *vita apostolica*. En las páginas precedentes se han advertido diversos aspectos que podremos identificar en la Orden de Santiago. Esta no se muestra en sus singularidades, ni errática ni desarraigada; se funde en el magma ardiente que asocia a clérigos y a laicos en la dilatación del s.XII. Cómo la *vita apostolica* penetra en España y puede alcanzar la Orden de Santiago, es el lógico tema del siguiente apartado.

II.- Proyección de la *Vita Apostolica* sobre Hispania.

En 1950 a Dickinson no le satisfacía su información sobre los Canónigos Regulares de S.Agustín en España(110). Weinfurter indicó en 1978 la existencia de alguna edición de costumbres canonicas(111). Consumiéndose 1980, ignoramos la existencia de un trabajo sobre los Canónigos Regulares de S.Agustín en España parejo al que Dickinson dedicó a Inglaterra. Sospechamos con cierta vehemencia, que la *vita apostolica* canonical en España conserva aún la difusa cartografía señalada por Petit(112).

Sobre la vida común agustiniana en España tiempo ha que aparecieron algunos

estudios(113). Noticias sobre las canónicas en catedrales, colegiatas, y monasterios agustinianos se rastrean en: Flórez, Huesca, Villanueva, González Dávila Colmenares, Loperráez, López Ferreiro, Minguella. No obstante, Premonstratenses y S.Rufo esperan la monografía; más desvalidos se hallan alberguerías y hospitales de influencia agustiniana. En resolución, la *vita apostolica* canonical no parece ser objeto de muchos desvelos entre nosotros(114).

Esbozada la penuria de estudios, que tal vez exista sobre este tema, intentaremos abordarle brujuleando su ruta hasta la Orden de Santiago. Unos portadores introdujeron en Hispania el espíritu agustiniano que asocia a clérigos y a laicos, y en algún lugar hallaremos el enlace con la Orden santiaguista.

1.- Los portadores de la Vita Apostolica.

En el concilio de Coyanza(1055), la vida canónica parece regirse todavía según la regla de Aquisgrán(115); en el concilio de Villabertrán(1100) la *vita apostolica* agustiniana se muestra pujante(116).

Desde la cúspide del concilio de Villabertrán, advertimos cómo la nueva forma de vida agustiniana se afianza sobre ambas vertientes. En 1076 se instaura en la catedral de Jaca. A santa María de Besalú llega S.Rufo en 1084. Al valle del Ebro baja en 1122, S. Salvador. Santa Cruz de Coimbra se inicia en 1131. El obispo por Bernardo la impone en Sigüenza en 1135. Inocencio II confirma el Hospital de Roncesvalles en 1137. En 1141 el Pilar recibe sus canónigos. S.Rufo mientras tanto se ha afianzado en el Principado y llega a S.Miguel de Escalada en 1155. Poco después, S.Vicente de la Sierra se incorpora a la vida canonical 1156-1158. Y canónigos agustinianos hay en Santa María del Sar en 1159. Los Premonstratenses se habían instalado en La Vid en 1152, en el mismo año que los canónigos de S.Pedro de Soria.

A estas fechas y lugares más significativos deben añadirse la polvareda de monasterios, hospitales y alberguerías que se alimentan del espíritu agustiniano. S.Audito se esconde en 1162 entre las fragosidades de la sierra en tierras de Buitrago, hospitales y alberguerías jalonan las vías de comunicación y pasos difíciles.

La *vita apostolica* trasplantada a nuestro suelo mantiene su fuerza transformadora de clérigos y laicos; reforma del clero, y asociación del laico a la vida activa.

La reforma del clero instaure canónicas en catedrales, colegiatas, y monasterios(117); los *clerici-portionarii*, se distinguen de los *seniores-canonici*(118). Las características en las diferentes partes son muy similares(119). De importancia singularísima es la reforma canonical de Sancho Ramírez. Las canónicas de Jaca y de Roda son paradigmáticas(120); la presencia de Canónigos Regulares en puntos estratégicos, nos recuerda, y se anticipa, las actividades canónicas en la Jerusalén libertada(121).

La *vita canonicalis* disciplina al clero, y fomenta la asociación de los laicos. En Montearagón, sobre el campo de Huesca, hallamos Canónigos Regulares, es de suponer que no estuvieran solos en el castillo. Clérigos y laicos se asocian en hospitales y alberguerías; más adelante indicamos algunas de estas cofradías.

Dos clases de portadores creemos que pueden distinguirse en la introducción en Hispania de la vida canonical. Un grupo lo forman los portadores particulares, y el otro los portadores organizados. El primero corresponde a ese pulular de instituciones (prioratos, monasterios, hospitales, alberguerías) de carácter local o regional, autónomos que ordenan su vida y actividad según la regla de S. Agustín y estatutos particulares(122). En el segundo grupo incluimos las grandes formaciones canónicas: Premonstratenses, S. Rufo, Arrouaise... Ambos portadores, particulares y organizados, están presentes en Hispania. Alguno de ellos debe constituir el eslabón que una a la Orden de Santiago con la *vita apostolica*.

Correspondiendo a este esquema, efectuaremos una somera lista de estos portadores.

a) Portadores particulares de la *vita apostolica*.

En la RV la Orden parece poseer dos hospitales: *quorum unum est in frontera, alterum in strata beati Jacobi*(123). Por el Camino de Santiago corre con ímpetu fluvial la *vita apostolica*; alberguerías, hospitales, y monasterios de inspiración agustiniana señalan sus estaciones(124).

El camino en solar hispano se abre en Roncesvalles, Canónigos Regulares de S. Agustín; convivencia de laicos y clérigos asociados en el servicio a los peregrinos(125). Juan de Quintana Fortunio agrupa a canónigos regulares y levanta una casa *in servitio pauperum in via S. Jacobi*(126). Fundación de S. Juan de Ortega más modesta que la de Roncesvalles, pero forzada por la misma intención y espíritu.

En el Camino de Santiago y a 3 km de Carrión se alza Santa María de Benevívere(127). Canónigos Regulares de S. Agustín con influencias benitas transmitidas por el Císter(128). Diego Martínez de Villamayor en propiedades maternas levanta Benevívere:

"strata viatorum gressu contrita frequentis,
hinc abit ad templum, Iacobe sancte, tuum"(129).

Clásico hospital de peregrinos y alberguería, que se extiende en un priorato y cobija a Trianos y Villalbura, y hospitales filiales en Villarramiel y en el Puente "Deus tam bene"(130).

Puente y hospital en León asocian a clérigos y laicos al servicio de los peregrinos(131). Parece ser que el obispo de León lo confía a Suero Rodríguez y a su esposa María Pérez(132); lo juzgamos un ejemplo más de *vita apostolica* de carácter local y diocesano(133).

La conjunción de puentes y hospitales se prolonga hasta la tumba del Apóstol(134). En Compostela el priorato del Sar se gobierna según la regla de S. Agustín(135).

La RV ya atestigua la posesión que tiene la Orden de Santiago de un hospital *in strata beati Jacobi*(136). Es de suponer que la Orden recibiría esta corriente de *vita apostolica*. Además, no parece muy extraña a ellas.

Los portadores particulares de *vita apostolica*, sin duda, dejan su poso en la Orden. Con Benevívere estrecha relaciones familiares(137). S. Marcos de León acabará por ser integrado en la Orden de Santiago(138). Santa María de Loyo, que encabezará las posesiones de la Orden, está muy cerca de Puertomarín(139). El canónigo Pedro Gudestáiz, prior del Sar(140), como arzobispo de Santiago establecerá el pacto de hermandad de su Iglesia con la Orden(141).

Añadamos a estas relaciones directas, que clérigos y laicos, hombres y mujeres se ejercitan en la "vida activa" en el hospital de Roncesvalles, y a lo largo de todo el Camino. Y sin olvidar que en el Aragón de Sancho Ramírez, entre las posesiones de los Canónigos Regulares de S. Agustín se enumeran varios castillos.

b) Portadores organizados de la *vita apostolica*.

Si recordamos dos grandes organizaciones de la *vita apostolica*, lo hacemos siguiendo unas determinadas tradiciones. A los Premonstratenses se ha pretendido enlazar con la Orden de Santiago a través de "su monasterio de Santa María de Loyo". Agurleta señala la influencia de S.Rufo en los clérigos de la Orden, Canónigos Regulares de S.Agustín.

La cuestión, que se replanteará al tratar del monasterio de Santa María de Loyo, se cifra en dilucidar la filiación de los clérigos de la Orden. Pocas dudas existen sobre su identificación como Canónigos Regulares de S.Agustín; pero, es preciso determinar su posible "obediencia" a alguna forma de *vita apostolica* de terminada.

- Premonstratenses.

A pesar de no existir una moderna monografía sobre los Premonstratenses en España(142), creo que se descarta su carácter de enlace entre la *vita apostolica* y la Orden de Santiago(143). Que el monasterio de Loyo fuera premonstratense, no deja de ser una ficción ante la ausencia de documentos que lo corroboren(144).

No obstante, la Orden, a través de vínculos familiares, no desconocerá esta forma organizada de vida canonical(145). Sin embargo, que los clérigos santiaguistas, Canónigos Regulares de S.Agustín, hayan profesado como Premonstratenses, lo juzgamos poco menos que improbable.

- Canónigos Regulares de S.Rufo de Aviñón.

La influencia de S.Rufo sobre los primitivos clérigos de la Orden, tal vez no se encuentre muy lejana de la realidad. Agurleta convierte esta hipótesis en una tesis verdadera(146).

El 1 de Enero de 1039, en un arrabal de Aviñón, se restaura la *vita apostolica* aprovechando una *abbatiola* ya registrada en el 918(147). Desde 1040 se documenta, que la regla de S.Agustín en su versión de la *RA(regula tertia)* ordo antiquus regimenta la vida de los canónigos(148). Crece la reforma canonical, y en Letberto(1100-1110) encuentra su legislador, le sucederá Olegario, obispo de Barcelona, y a éste Ponce, obligado defensor del ordo antiquus(149). Las sucesivas confir-

maciones permiten advertir cómo engrosan sus dependencias(150).

Las relaciones de S.Rufo con sus filiales, dependencias, o posesiones admiten diversas calificaciones(151). Su expansión debió contrarrestar la pujanza de Cluny, e incluso parece ser que poseyó un estilo arquitectónico singular(152).

En Hispania los Canónigos Regulares de S.Rufo se retrasan en relación con la reforma canonical de Sancho Ramírez. En 1084 se hallan en Santa María de Besalú; la existente canónica según la regla de Aquisgrán es suplantada por la vida canonical según la RA(153). Dos años más tarde, 1086 se reforma en idéntico sentido S.Juan de Ripoll(154). El 23 de Noviembre de 1111, el conde de Besalú confirma la donación de Santa María de Besalú, y la entrega a Olegario, abad de S.Rufo y a los canónigos(155). El 10 de Enero de 1114, Olegario, abad de S.Rufo recibe la confirmación pontificia de las Iglesias de S.Pedro y Santa María de Tarrasa(156). Y el mismo abad de S.Rufo, Olegario, se convierte en obispo de Barcelona, su ciudad natal, en 1116, y hasta en metropolitano de las ruinas de Tarragona(157). El campo natural de la expansión de S.Rufo parece ser el Principado(158).

Con Ramón Berenguer IV, conde de Barcelona, príncipe de Aragón, *Rector Pireneas*, y heredero de la Provenza, crece el protagonismo de S.Rufo(159). El concilio de Castronuevo(1157) constituye un claro exponente de la preponderancia de los Canónigos Regulares de S.Rufo en la parte oriental de la Península(160).

Vinculaciones familiares(161), e iniciativas pontificias(162), parecen abrir las fronteras de Castilla y León a los Canónigos de S.Rufo. En 1155 se establecen en S.Miguel de Escalada(163), y no debieron permanecer ajenos a Santa Leocadia en Toledo(164).

Es difícil saber, si los canónigos de S.Rufo continuaron su progresión más allá de Escalada(165). En todo caso, recordemos que los canónigos de Aviñón muestran tener una especial preferencia por Santiago. En sus prioratos no es infrecuente el patrocinio del Apóstol(166); dependencias de S.Rufo jalonarían el Camino hacia Compostela(167). No sería improbable que la influencia de S.Rufo continuara de alguna manera hasta la tumba del Apóstol.

En realidad, portadores particulares y organizados convergen de forma conjunta sobre el Camino de Santiago. La Orden, presente en él desde su origen, no podía sustraerse a esta nueva forma de vida canonical; está inmersa en el espíritu que fluye por él.

Manifestada esta comunidad de espíritu, el centro de nuestro interés radica en determinar, si es posible, el último eslabón que enlaza la Orden de Santiago con la cadena de la *vita apostolica*. Existe la tradición de que este engarce lo realiza S.Rufo. Examinemos esta posibilidad.

2.- Enlace con la Vita Apostolica de San Rufo.

La influencia de S.Rufo se asentó de forma muy sólida en la parte oriental de la Península. Su última dependencia occidental, empero, tal vez sea S.Miguel de Escalada. Mas, es posible que su influencia pudiera alcanzar de alguna manera la tumba del Apóstol. Santiago ocupa un puesto muy destacado en S.Rufo. Es muy improbable que no estuvieran presentes de una forma de otra en Galicia.

Juzgamos que S.Rufo podría alcanzar el Reino de Galicia de dos maneras: directa e indirectamente. Su influencia directa proseguiría Camino de Santiago adelante; la indirecta creemos que se pudiera establecer a través de Santa Cruz de Coimbra, Canónigos Regulares de S. Agustín con usos de S.Rufo.

a) Influencia directa a través del Camino de Santiago.

El nudo se soltaría, si lográsemos identificar posesiones de S.Rufo en Hispania que hubieran pasado a engrosar las posesiones de la Orden de Santiago. Opinamos, que en el actual estado de los estudios geográficos medievales no es posible establecer verdades ciertas(168). Si el monasterio de Santa Maria de Loyo se registrara entre las propiedades de S.Rufo, toda duda se disiparía.

No es posible enumerar, al menos en el momento presente, ninguna posesión de S.Rufo en el Occidente de la Península más allá de las dependencias de S.Miguel de Escalada(169). Existe una curiosa relación, tardía, de Escalada con la Orden de Santiago, pero tal vez no supere el nivel de la mera anécdota(170).

Además, S.Rufo se muestra ausente de la reforma de las canónicas gallegas (171).

En resolución, la vía directa de influencia queda cortada antes de llegar a León. Prosigue, sin duda, la *vita apostolica* canonical, mas no existe base documental que fundamente la influencia de S.Rufo en su desarrollo y conformación.

Los vacíos e inseguridades que ofrece esta vía, procuraremos obviarlos alcan

zando Santiago de Galicia y la Orden de Santiago a través de unos intermedios: los Canónigos Regulares de Santa Cruz de Coimbra.

b) Influencia indirecta a través de Santa Cruz de Coimbra.

El 28 de Junio de 1131, el archidiacono Tello, "*sibi adiuncta procerum iuxta apostolorum numerum duodenarium manu, monasterii Sancte Crucis in suburbio Colimbrie iacere adorsus est fundamentum*" (172). Viajero durante tres años por Jerusalén como canciller del obispo Mauricio de Coimbra; en Palestina conoce los canónigos regulares; se admira de la *vita apostolica* y procura instruirse en ella (173).

En Coimbra inicia un modo de vida semejante, y pronto los 12 discípulos se elevan a 72 (174); cifras con un claro matiz simbólico-teológico; vivir la vida de los Apóstoles, también exige completar su número: 12 apóstoles y 72 discípulos. De entre los doce discípulos podemos identificar a cinco, incluido el iniciador: Tello, Juan Peculiar, Honorio, Sessando, Teotonio. Este último, que será el sucesor de Tello, tenía también una larga experiencia canonical. Había estado en Jerusalén, e incluso había sido recibido entre los Canónigos del Santo Sepulcro. Su regreso *ad Hispanias* lo había motivado el ordenar sus asuntos, y volverse de nuevo con los Canónigos de Jerusalén (175). Sus compañeros lo importunan. Muda de propósito, y pasa a engrosar los fundamentos del monasterio de Santa Cruz (176). El 26 de Mayo de 1135 obtienen la confirmación pontificia (177).

Y se plantea el problema de la organización. Después de la muerte de Tello en 1136, se adapta para Santa Cruz las costumbres de Letberto, abad de S. Rufo (178). Teotonio, empero, encendido en amor a la vida canonical, no deja canónico rincón por investigar:

"Tantus preterea canonice institutionis eum fervor accenderat, ut ipsum ordinem, quasi toto orbe fugientem, persequi videretur. Inde est quod huius rei gratiam misit ad compostelam, frequentius ultra pireneos montes ad monasterium sancti rufi, quod videlicet in idipsum ceteris prestare cognoverat" (179).

Y después de haber visto y notado la vida canonical, y sobre los usos de S. Rufo, organiza la vida en el monasterio de Santa Cruz.

Advertimos que estamos ante una forma canonical según el ordo antiquus. S. Rufo se convierte en su prototipo y defensor.

Parece que los 12 discípulos y D.Tello significaron algo así como el principio elemental de gobierno del monasterio(180); también existe un prior(181).

Como seguidor del *ordo antiquus*, el monasterio no podía prescindir de las escuelas(182), ni de la alberguería(183); demuestra una cierta cercanía a la guerra, y de un belicoso canónigo, dícese que cayó prisionero en el asedio de un castillo(184). Que Teotonio mandara libertar a unos cautivos mozárabes, *podría* quedarse en lo anecdótico(185).

La originalidad de la *vita apostolica* del monasterio reside en la forma de organizar a sus miembros y asociados. Ya hemos manifestado, cómo la nueva vida apostólica canonical asocia a clérigos y a laicos. Al monasterio se entregan personas casadas: "*immo etiam corpus meum intus sub regula augustini do*"(186); y entregas que prolongan vínculos familiares: "*Similiter ego Petrus Pelaiz nepos ipsius quicquid avus meus roboravit confirmo, et me ipsum cum omnibus hereditatibus vel facultatibus meis predice ecclesie in perpetuo trado*"(187).

En dos ocasiones se ha tratado de sistematizar esta organización de los miembros del monasterio(188). Joaquín da Encarnacao habla de nueve órdenes(189). Nicolás de Santamaría establece tres órdenes de varones, y tres órdenes de mujeres; atribuye la ordenación a Teotonio con el consejo de los doce(190).

Los varones podían escoger entre pertenecer al monasterio como: canónigos"en claustrados", "obedienciaros", o "terceiros". Los primeros vivían en el claustro, salían para ejercitar la cura pastoral; los segundos vivían en quintas o granjas, e iglesias bajo la obediencia del prior de Santa Cruz; los "terceiros" prometían obediencia, castidad conyugal, pobreza relajada, "como hoy profesan la Orden de Santiago o de Avís, según aquello de S.Jerónimo: "*conservato saeculo caelestes efficit*"(191).

En tres estados paralelos a estos se distribuían las mujeres. En primer lugar las "conegas" que vivían en los monasterios, "inclusas o emparedadas", guardando con rigor la regla de S.Agustín. Después las "sorores" que vivían en sus casas, pero emitían la misma profesión que las "conegas"; administraban su hacienda con licencia del prior y a su muerte heredaba el monasterio. Y por último, las "conegas Terceiras", obediencia al prior, castidad conyugal y pobreza relajada; "como hacen las Comendadoras de Santiago en Lisboa a las que podemos llamar "Conegas Regrantes de San Agustín"(192).

Tal vez, Nicolás de Santa María haya exagerado el paralelismo con la Orden de

Santiago, A pesar de todo, la identidad entre Palmela y Santa Cruz llegó a aconsejar la fusión entre ambos(193). Las Chronicas Breves...del monasterio de Santa Cruz anotan la entrada de la Orden de Santiago en Portugal(194).

Cómo pudo llegar esta organización de la *vita apostolica* a la Orden de Santiago, no es difícil suponerlo. Santa Cruz mantenía estrechas relaciones con Santiago; sus posesiones en la actual España no fueron muy crecidas; el rey Fernando II le donó algunas en Ciudad-Rodrigo(195). Una verdadera conformación de la *vita apostolica* la debió lograr a través de los canónigos de Santa Cruz que ocuparon sedes en España. Cifrándonos a nuestro tema, recordamos que Tui se gobernó entre 1137 y 1191 por obispos, canónigos regulares de Santa Cruz(196). Teotonio envió a D.Mendo Pérez como prior de León(197). De singular importancia para la Orden de Santiago es D.Pedro Seguino, obispo de Orense, canónigo de Santa Cruz, y *Magister Animae* del rey Fernando II, "fundador de la Orden de Santiago"(198). Y aunque volvamos a mencionarle, no podemos preterir a D.Juan Peculiar, arzobispo de Braga, y el tercero en Santa Cruz, después de Tello y Teotonio.

Tal vez, la tradición de Agurleta que hace a los primeros clérigos de la Orden, Canónigos Regulares de S.Agustín con influencias de S.Rufo, no sea del todo fabulosa. Si la presencia de los canónigos de Aviñon se remansa en Escalada, es posible que a través de Santa Cruz moldee la *vita apostolica* santiaguista. Nicolás de Santa María explica la organización de Santa Cruz recurriendo al ejemplo conocido de la Orden de Santiago. Si el paralelismo se antoja excesivo, al menos hemos de convenir, que muy cerca del Reino de Galicia, unos Canónigos Regulares se organizaban según el modelo visto en Jerusalén. Tello había conocido e "investigado" su vida; Teotonio había profesado como Canónigo del Santo Sepulcro; y precisamente en la primera mitad del s.XII, cuando nacen las órdenes militares-hospitalarias al abrigo de la *vita apostolica* canonical en Palestina.

III.- La Orden de Santiago como expresión hispánica de *Vita Apostolica*.

Las peculiaridades de la Orden de Santiago que enumerábamos al iniciar el capítulo, pueden haber limado sus aristas. La Orden se arraiga en el humus de la *vita apostolica*. Recibe la savia, pero la recrea, modificándola. Asume la *vita apostolica* y con ella sus características generales, pero las circunstancias en

las que nace la Orden, imprimen una cierta singularidad.

1.- Recepción de la *Vita Apostolica*.

Establecidas las condiciones objetivas, se requieren unas personas determinadas que formen el último y personal eslabón que una a la Orden con la *vita apostolica*.

a) Enlace personal.

En el origen de la Orden, encontramos una serie de personas representativas del movimiento canonical agustiniano. (Esbozamos alguna noticia sobre ellas que en su lugar ampliaremos).

El Cardenal Alberto de Morra, que cincela la RN es un canónigo regular. El Cardenal Jacinto, en sus legaciones a Hispania, no es ajeno a la reforma canonical. El arzobispo Pedro Gudestéiz, que hermana la Orden con la Iglesia Compostelana, fué Prior del Sar. Cerebruno, Primado de España, se preocupa de la reforma canonical. Y Juan Peculiar, arzobispo de Braga, figura como el tercer fundador del monasterio de Santa Cruz.

Los personajes eclesiásticos más cualificados que intervienen en la fundación y conformación de la Orden, poseen un pasado canonical. Los "fundadores" civiles pertenecen a él de una u otra manera.

El rey Fernando II de León y Galicia dirige su alma con un canónigo de Santa Cruz y obispo de Orense, Pedro Seguino; introduce a los Premonstratenses en Ciudad-Rodrigo. Pedro Fernández, el primer Maestre de la Orden, mantiene fraternas vinculaciones con los canónigos de Benevívere, y es posible que su genealogía le haga familiar a los Premonstratenses (199).

Por la enumeración de los valedores y "fundadores" de la Orden de Santiago, ésta sólo podía estar imbuida del espíritu de la *vita apostolica*. Todos ellos no parecen poseer otro.

A esta escueta enumeración de nombres, que vinculan la Orden de forma personal con el movimiento canonical, añadimos los elementos comunes que de este movimiento han sido recibidos por los santiguistas. Los destacamos, para mejor calificar después la originalidad de la Orden de Santiago.

b) Elementos comunes de la vida apostólica recibidos.

Los desglosamos de entre las peculiaridades de la Orden enunciadas al inicio del capítulo: (usamos de diferente tipografía, para mejor destacarlas).

- advocación:* el Apóstol Santiago como titular y patrón.
- espíritu:* vivir *ad instar primitivae Ecclesiae*.
- ordo-militia:* se confirma como orden religiosa.
- finés:* militar-colonización, hospitalaria, redención, misionera.
- miembros:* hombres-mujeres, clérigos-laicos, célibes-casados.
- estructura:* un laico es el maestro de la Orden. Las relaciones clérigos-laicos se regulan por "pactos". Forman un "cuerpo de religión".

Las formas básicas de la vida canónica se han recibido: el espíritu de intentar reproducir la vida de los cristianos en Jerusalén, la asociación de los clérigos y de los laicos, el llegar a conseguir una estructura con cierto grado de organización, y el ejercicio de las obras de misericordia.

En Palestina hemos visto el germinar de las Ordenes Militares bajo la tutela de los Canónigos Regulares: actividad militar, hospitalaria, y misionera incluida en el espíritu de la Cruzada.

Con estas características, la Orden de Santiago pertenece, y se inserta como otra Orden Militar coetánea en el espíritu canónico del s.XII. Sin embargo, hemos notado en tipografía más diminuta las singularidades santiagouistas.

La primera de ellas es su patrón: el Apóstol Santiago; creemos que este patronazgo determina los fines de la Orden. La segunda, de la cual procede la posición de los laicos en la Orden, tal vez sea que el origen de la Orden fué precisamente laical. En este sentido nos expresamos cuando decimos que la Orden "recrea" la vida apostólica; la acomoda o conforma a las peculiaridades del solar hispano. No es normal, creemos que es caso único, que se apruebe una Orden Religiosa y permitir que sus miembros profesen castidad conyugal. Tampoco ninguna Orden Militar, ni siquiera hispánica, anterior a Santiago se había propuesto tal generosidad en sus fines; que se organicen "clérigos y laicos" como un "cuerpo único de religión" no deja de entrañar su novedad.

Trataremos de explicarnos, el porqué de esta "recreación" del movimiento canónico en la Orden. Aventuramos unas posibles razones que procuraremos fundamentar en las páginas sucesivas.

2.- La "recreación" de la *vita apostolica*.

Somos del parecer, que esta recreación estriba sobre dos principios: la iniciativa del laico, y el patrocinio del apóstol Santiago.

Personas casadas, esposo y esposa, debían de atender en Francia alberguerías y hospitales. Ya notamos como algunos estatutos hospitalarios prohibían expresamente la recepción de hermanos casados; y exigían la profesión de castidad perfecta. Semejante exclusión sólo es explicable por una admisión precedente de personas casadas. En el origen de la Orden Teutónica, hallamos esposas de caballeros alemanes atendiendo a un hospital. Sin embargo, lo peculiar en la Orden de Santiago es la permanencia en ella de miembros casados.

Al patrocinio del Apóstol, ya hemos atribuido la floración de fines en la Orden.

a) La iniciativa del laico.

Lo usual en las formas de *vita apostolica* es que los laicos se asocien a los clérigos; la iniciativa pertenece al clérigo. En Santa Cruz de Coimbra, la organización se atribuye a Teotonio con el consejo de los doce. En Palestina, los caballeros se agregan a los Canónigos.

En la Orden de Santiago, empero, son los clérigos quienes se asocian a los laicos. La iniciativa, como veremos, es laical. Cuando unos clérigos, Canónigos Regulares de S. Agustín, se asocian a la Milicia de Santiago, ésta ya está constituida en sus elementos fundamentales; posee la RV; hermanada con la Iglesia Compostelana invoca a Santiago como a su patrón.

Y el Maestre en la *Militia Sancti Iacobi* es un laico. Los Canónigos Regulares se agregan para formar un "cuerpo de religión". La bula de confirmación va dirigida al Maestre, Pedro Fernández, y a sus hermanos, *clericis laicis*. La RN justifica y fundamenta la emisión del voto de castidad conyugal. Ordena los "pactos" habidos para formar el "cuerpo de religión".

La presencia eclesiástica en la Orden creemos que se inicia en la avenencia con la Iglesia de Santiago. La RV menciona al obispo y al presbítero, no identifica orden religiosa; la suponemos redactada después del pacto con la Iglesia Compostelana.

En nuestra opinión, esta iniciativa laica puede explicar la emisión del voto

de castidad conyugal, y la estructura laical de la Orden.

b) El patrocinio del apóstol Santiago.

Hechura del Apóstol, hemos calificado a la Orden en la Introducción. El patronazgo de Santiago no es honorífico; se acompaña de substanciosas donaciones. Pedro Fernández es recibido como canónigo de Compostela, y él y sus hermanos se convierten en soldados de Santiago. Pedro Gudestéiz, a su vez, entra en la fraternidad de la Orden. La hermandad significa enarbolar el pendón de Santiago, y también la mitad de los votos de Santiago en ciertas regiones, y otras concesiones. La Orden usará de estos votos para redimir cristianos.

Después de acordar esta avenencia, la Orden se halla dotada espléndidamente. Los *Fratres de Castes* se transforman en *Milites Sancti Iacobi* y quedan obligados *in honorem eiusdem gloriosissimi apostoli sub eius vexillo perpetuo militemus in Christo* (200).

Y tal vez la Orden se comprometa a ejercer los oficios de su Patrón. El *Codex Calixtinus* celebra a Santiago como defensor de los cristianos, médico de los enfermos, libertador de cautivos. Que la Orden prolongara y afianzara estos oficios de su Patrón, no se juzgará improbable. En la RV, como ya hemos indicado, ya se mencionan dos hospitales, uno en la frontera, y otro en el Camino de Santiago; hospitales, alberguerías, y casas de redención abonan el desarrollo y crecimiento de la Orden.

La amplitud de fines en la Orden es posible que encuentre en el patronazgo del Apóstol su fundamento; a lo militar se añade la colonización, como su verdadero complemento en la Península; al tradicional fin hospitalario que se agregue la redención, no es planta exótica en España; pero, es posible que la Orden sea la primera organización redentora; y el fin misionero está presente en todo verdadero espíritu de cruzada,

En ^{resolución} resolución, juzgamos que las singularidades de la Orden de Santiago: predominio del laico y su imposición del voto de castidad conyugal, y la espléndida floración de sus fines, se pueden calificar de los "frutos hispánicos" de la *vita apostolica*.

Delineada la Prehistoria de la Orden de Santiago, desde esta nueva perspectiva nos abrimos a su origen.

NOTAS.

- (1) Cfr. vol.II *Documentos*.p 44-53.
- (2) ALEJANDRO III. *Attendentes iuges*. 10 de Marzo de 1173?. MARTIN.59.
- (3) El maestre viene de nominado: Petro Ferlando. Ibid.
- (4) ALEJANDRO III. *Versus Hispaniam*. 3 de Agosto de 1175. MARTIN.75.
- (5) Cfr. nota 1. p 47.
- (6) Ibid. p 45.
- (7) VITRY, de J. *Historia Occidentalis*. (edi. HINNEBUSCH, J.F. *The Historia Occidentalis of Jacques de Vitry*.) "Cap.XXVI. De Fratribus qui dicuntur de Spata. Sunt alii regulares Fratres in Hyspanie partibus commorantes qui de Spata nominantur, professione et voto sollempni astricti ad conservandam Christi ecclesiam contra sarracenos, a finibus fidelium infideles pro posse suo longius propellendo. Multi autem viri nobiles exercitati in prelis et in armis strenue sathane et pompis eius renunciantes et seculo blandienti valedicentes, assumpto regulari habitu predictorum fratrum sancte congregationi incorporati sunt, et voti salutaris astrictione coniuncti, gemini holo causti hostiam ad perfectionis cumulum domino offerentes, dum, spirituali martyrio seipsos abnegantes, sub unius maioris obedientia regulari vivunt, et nichilominus corporale martyrium pro Christo semper recipere parati sunt. Regulam autem Sancti Augustini in omnibus pene observant, in communi viventes, proprium non habentes. Carnes in hebdomada ter manducant; in refectorio simul edunt. Ad matutinas nocte consurgunt. Divinum officium et omnes horas canonicas singulis diebus audiunt. Secundum consilium apostoli melius nubere quam uri iudicantes, ut sibi ob illicitis securius precaveant, continentiam non promittunt, sed, licitis utentis matrimoniis, filios et filias cum omni reverentia et Dei timore ex propriis procreant uxoribus que seorsum in eodem ordine sub habitu regulari commorantur. Postquam autem eorum filii ad annos discretionis pervenerint, si consenserint in ordine cum parentibus remanere, ex tunc voto obligati, non possunt recedere. Si autem discedere maluerint, liberam habent egrediendi et in seculo commorandi potestatem. Hii igitur fratres, pedem unum in imo figentes, alium in excelso elevantes, ad exemplum loth preelegerunt salvari in Segor quam periclitari in montibus, quemadmodum multi clerici et religiosi viri, post votum continentie corruentes, perierunt, eo quod primam fidem et promissionem irritam fecerunt". p 141-142. J. de Vitry, canónigo regular, que redacta su Historia sobre el 1219-21. Avanzado el s.XIII, la figura de la Orden comienza a desvanecerse. Desaparecen las precisiones. El Abbas Antiquus comentando constituciones del papa Inocencio IV no parece abundar en noticias ciertas sobre la Orden. Vid. ABBAS ANTIQVUS. *Apparatus in Novellas Constitutiones Innocentii IV*. Archi. Vat. mss. Borghes. 260, f 109-116. Un segundo manuscrito: *Super novissimis Constitutionibus Innocentii IV*. Archi. Vat. Vat. Lat. 2542. "Veniens. Ita pone casum in Yspanie...est quidam ordo qui vocatur ordo beati jacobí, isti habent privilegium in quo continetur, recipimus vos in proprios romane ecclesie filios et speciales.....Isti fratres sunt laici et coniacent cum uxoribus...et sunt in oedem ordine quidam clerici quibus decimas dabunt"...mss. Borghes. 260, f 114v.

El documento glosado de Inocencio IV puede hallarse en: INNOCENTIUS, IV. *Divina Commentaria in V. libros Decretalium*. p 681.

- (8) Cfr. cap II. La Invocación del Apóstol Santiago.
- (9) Cfr. *Benedictus Deus*. n 8. vol.II *Documentos*.p 56.
- (10) Cfr. vol.II *Documentos*.p45ss.
- (11) Cfr.
- (12) Cfr. vol.II *Documentos*.p 47ss.
- (13) Cfr. cap II. La Invocación del Apóstol Santiago.
- (14) Expusimos por vez primera esta opinión en: SASTRE SANTOS, E. *Votum castitatis Coniugalís, Votum religiosum*. CpR, 59(1978)50-65. Grata sorpresa fué hallar un confirmación de este juicio impresa en los años 30. Cfr. MANDONNET, P.-VICAIRE, M.-H. *Saint Dominique. L'idée, l'homme et l'oeuvre*. II, p 191, nota 68. Dependien de Helyot en las noticias de la Orden, con la consiguiente canonización del río Loyo en S.Eloy. Trasladamos su juicio: "On retrouve tous les caracteres du mouvement apostolique dans la fondation de l'ordre militaire de Saint-Jacques de l'épée. Les chanoines de Saint-Éloi convertissent un certain nombre de nobles chevaliers. Convertisseurs et convertis décidant de mettre tous leurs bien en commun. Les chanoines deviendront chapelains des chevaliers qui restent en état de mariage...(cita la bula de confirmación n 8. JAFFE.12504. PL 200,1026 CD)...
Cet ordre de gens mariés est certainement l'un des plus curieux que l'Eglise ait connus; il ne se comprend qu'a l'intérieur du mouvement apostolique".
- (15) Recordamos la similitud "coyuntural" de Hispania con Palestina. Lugares excelentes para el nacimiento y desarrollo de la *vita apostolica*; peregrinación, defensa de la fe, hospitalidad. Ambito adecuado para la organización de este movimiento.
- (16) GERHOCH de REICHERSBERG. *Liber de Aedificio Dei*. PL 194,1302. CLASSEN, P. *Gerhoch von Reichersberg*.
- (17) MANDONNET, P.-VICAIRE, M.H. ob.cit. II, p 101-202ss. L'ordre régulier et l'imitation des apotres. LECLERQ, J. *La Vie Parfaite*. p 82-105. VICAIRE, M.H. *L'imitation des Apotres, Moines, Chanoines, Mendicants*. IV^eXIII^e. IDEM. *Saint Dominique. La Vie Apostolique*. ROUSSEAU, O. *Monachisme et Vie Religieuse d'après l'ancienne tradition de l'Eglise*. p 70-88.
- (18) GERHOCH de REICHERSBERG. ob.cit PL 194,1297.
- (19) GERHOCH de REICHERSBERG. ob.cit PL 194,1299.
- (20) IDEM. ob.cit PL 194,1302.
- (21) ARNON de REICHERSBERG. *Scutum Canonicorum*. PL 194.1514. GERHOCH de REICHERSBERG. ob.cit PL 194,1299.
- (22) GERHOCH de REICHERSBERG. ob.cit PL 194,1298-1300.
- (23) Ibid. Cita: ICor.16,15. ITim.5,10; 5,8. Sant.1,27. Hech.4,32; 9,40. Mt.24,, 35. Fil.4,21. Gal.2,10.
- (24) ARNON de REICHERSBERG. ob.cit PL 194,1512-1513. Además de la recomendación de la actividad apostólica, el apelo al trabajo según ITes.3,10.
- (25) Cfr. nota 19.

- (26) CONGAR, Y. "Modele monastique et modele sacerdotal en Occident de Grégoire VII a Innocent III". En: MELANGES LABANDE, E.R. *Étude de Civilisation Médiévale* (IX^e-XIII^e siècles. p 153ss.
- (27) Ibid. p 156. VICAIRE, M.H. *L'imitation des Apotres...* p 39-96.
- (28) HEER, F. *El Mundo Medieval. Europa 1.100-1350.* p 22s.
- (29) ROUSSET, P. *Les Origines et les Caracteres de la Premiere Croisade.* p 171ss.
- (30) CHENU, M.D. *Moines, clercs, laics au correfour de la vie évangélique (XIII^e siècle).* RHE, 49(1954)60-80.
- (31) ARNON... *Scutum...* PL 194, 1512-1513.
- (32) Vid el cambio en el ideal del caballero en: ROUSSET, P. "L'ideal Chevale - resque dans deux vitae clunisiennes. En: MELANGES LABANDE, E.R. ob, cit p 623-633.
- (33) DEREINE, Ch. *Chanoines.* DHGE. XII, p 353-404. DICKINSON, J.C. *The origins of the Austin Canons and their introduction into England.* ATTI DELLA SETTIMA NA DI STUDIO (La Mendola, settembre 1959). *La Vita Comune del Clero nei Se coli XI e XII.* BECQUET, J. *Bulletin d'histoire de la spiritualite: Chanoi- nes réguliers et éremitisme clérícal.* RHPir, 48(1972)361-370.
- (34) J. de Vitry considera a los dominicos continuadores de los Canónigos Regu lares. Vid. VITRY, de J. *Historia Occidentalis.* (edi. HINNEBUSCH, J.F. ob. cit). "cap. XXVI. De nova religione et predicatione Bononiensium Canonicorum". p 142-144. "...predicatorum ordinem canonicorum ordini coniungen tes"... p 143.
- (35) PETIT, F. *La réforme des petres au Moyen Age.* Vid. el cuadro cronológico p 167-173. Salvo mejor opinión en el C.I.c. de los Canónigos Regulares se habla únicamente al establecer la precedencia. "c. 491. 1. Religiosi praecedunt laicis ; religiones clericales, laicalibus; canonici regulares, monachis;...". Sobre esta precedencia, vid. ORDINIS PREMONSTRATENSIS... *Directorium Spirituale.* "Olim distinguebatur tres fidelium ordines: canonici, monachalis, laicalis, et procul dubio assignati fuissent canonici, non minus regulares quam saeculares, primae categoriae quod melius in apri cum poneret indolem clericalem Canonicorum Regularium, in oppositione ad monachos quibus nequaquam essentialis est clericatus, sed adventitius". p 33. En la fórmula de profesión se insiste en la diferencia: "trado me ip sum ecclesiae"... "monachi, qua tales non adscribuntur ecclesiae, sed sociantur in monasterio, ut, vitam cöenobiticam ducentes, perfectionem acquirant" p 35.
- Sin embargo, las investigaciones no les han abandonado: GIROUD, Ch. *L'Ordre des Chanoines Reguliers de Saint-Agustin et ses diverses formes de régime interne.* Como obras clásicas: AUGUSTINUS TICINENSIS. *Propugnaculum contra impugnantes Canonicum Ordinem.* TRULLO, J. *Ordo Canonicorum Regularium quattuor libris elucidatus.* PENNOTTUS, G. *Historia Tripartita clericorum Canonicorum...* LELARGE, A. *De Ordine Canonicorum disquisitiones.* AMORT, E. *Vetus disciplina Canonicorum Regularium et Saecularium.*
- (36) DICKINSON, J.C. *The origins of the Austin Canons...* "The following chapters deal with the origins of the most neglected religious order of the medieval Church". p V-VI. PETIT, F. *La réforme des petres...* "Terre inconnue, espace blanc sur une carte d'Afrique de 1905, tels sont encore les chanoines réguliers du moyen age malgré les efforts d'historiens récents... On s'étonne qu'une institution qui a compté 2.500 monasteres, desservi pendant des sie-

cles 17.500 paroisses, de célèbres écoles et de nombreux hopitaux, qui a imposé a l'Europe Féodale des spirituels comme les Victorins ou Thomas a Kempis, suscite si peu d'intérêt". p 9.

La situación en 1978 parece ser la descrita por: WEINFURTER, St. *Consuetudines Canonicorum Regularium Sprincirsbaecenses-Rodenses*. CCh.CM.48. "Für die Regularhanoniker ist nur in Italien ein vergleichbares Projekt, ein Corpus Consuetudinum Canonicarum Italicarum im Entstehen (vgl. C.D. FONSECA. *Medioevo canoniale*. Mailand 1970. s 73-189 und 193-200). Für Frankreich und Deutschland sind Editionem von Regularkanoniker-Consuetudines -falls überhaupt vorhanden- häufig veraltet und leider sehr verstreuten Orten erschienen; für Spanien und England besitzen wir auch solche Einzleditionem Raum". p V.

Vid. VIOLANTE, C.-FONSECA, C.D. "Introduzione allo studio della vita canonica del Medioevo. Questionario". En: ATTI DELLA SETTIMANA DI STUDIO (La Mendola, settembre 1959). *La vita comune del clero nei secoli XI e XII*. I, p 497-536. WIRGES, J. *Die Anfänge der Augustiner-Chorherren und die Gründung des Augustiner-Chorherrenstiftes Ravengiersburg*. SIEGWART, J. *Die Chorherren und Chorfrauen gemeinschaften in der deutschsprachigen Schweiz vom 6. Jahrhundert bis 1160 mit einem Überblick über die deutsche Kanonikenreform des 10. und 11. Jh.* MILIS, L. *L'Ordre des Chanoines Reguliers D'Arrouaise*. IDEM. *The regular Canons and some Socio-Religious Aspects about the year 1100*. SCHIEFFER, R. *Die Entstehung von Domkapiteln in Deutschland*. WEINFURTER, St. *Neuere Forschung zu den Regularkanonikern im deutschen Reich von 11. und 12. Jahrhunderts*. HZ, 224 (1977) 379-397. BECQUET, J. *La Réforme des Chapitres cathédraux en France aux XIe et XIIe siècles*. BPH (1977) 30-41. FONSECA, C.D. *Medioevo Canoniale*.

- (37) Weinfurter habla de ediciones restringidas. vid nota precedente. La misma enumeración de monasterios se juzga poco completa. DICKINSON, J.C. ob.cit "No satisfactory list of Spanish medieval foundations has been noted" p 49. Con todo, además de la obra de Trullo, existen obras de una cierta antigüedad que tratan el tema: MASSOT, J. *Compendio historial de los Hermitaños de nuestro Padre San Agustín del Principado de Cataluña*. JORDAN, J. *Historia de la Provincia de la Corona de Aragón de la Sagrada Orden de los Hermitaños de N. Gran Padre San Agustín*. CAMPO, Pedro del. *Historia General de los Hermitaños de la Orden de N. Padre San Agustín*.
- (38) DICKINSON, J.C. ob.cit p 214-223. LUNARDI, G. *L'Ideale Monastico nelle polemiche del secolo XII sulla vita religiosa*.
- (39) PAULY, F. *Springiersbach*. Vid. el apartado b) *Polémica interna*.
- (40) ANSELMO de HAVELBERG. *Epistola Apologetica*. PL 188, 1122. "Causaris etiam hoc nomen regularis canonicus, et dicis illud esse novum, et ideo contemptibile, quasi necessaria sit illa consequentia, si novum, tunc contemptibile... equidem omne quod antiquitatem vel vetustatem suscepit, aliquando novum fuisse certissime constat, ideoque non quia novum est aut novum fuit aliquid plus minusve est contemptibile; nec quia vetus est aut vetus erit, aliquid plus minusve acceptabile, sed sive vetus sive novum sit aliquid, si tamen bonum est et utile, jure omnibus bonis debet esse acceptabile".
- Las vacilaciones del nombre están recogidas en: DICKINSON, J.C. ob.cit "p 51-54. Incluso se prefería el de: clerici regulares, clerici regulariter viventes (1076) y cita a: PROU, M. *Recueil des Actes de Philippe I^{er}*. Paris 1907. p 213.
- (41) ANSELMO de HAVELBERG. *Dialogi*. I, cap. XIII. PL 188, 1160. "Solent plerique mirari, et in quaestionem ponere, et interrogando non solum sibi, verum

- etiam aliis scandalum generare: dicunt enim, et tanquam calumniosi inquisitores interrogant: Quare tot novitates in Ecclesia Dei fiunt? Quare tot ordines in ea surgunt?. Quis numerare queat tot ordines clericorum?. Quis denique non scandalizetur, et inter tot et tam diversas formas religionum in vicem discrepantium raedioso non afficiatur scandalo?..Vid. bibliografía sobre Anselmo de Havelberg en la edición de los Diálogos: SC.118, 23-24.
- (42) LECLERCQ, J. *La crise du monachisme aux XI^e et aux XII^e siècles*. BISI, 70(1958) 19-43. DEREINE, Ch. *Odon de Tournai et la crise du cénobitisme au XI^e siècle*. RMAL, 4(1948)137-154. ATTI DELLA QUARTA SETTIMANA INTERNAZIONALE DI STUDIO. CLa Mendola. 1968). *Il monachesimo en la riforma ecclesiastica(1049-1122)*. VALOUS, G de. *Le monachisme clunysien des Origines au siècle XVe*. COUSIN, P. *Précis d'Histoire Monastique*.
- (43) "Fit monachus miles, sed fit de paupere dives". Vid. LECLERCQ, J. ob.cit p 22ss. Sobre su contexto social. LITTEL, L.E. *Religious Poverty and the Profit Economy in Medieval Europe*.
- (44) DICKINSON, J.C. ob.cit describe la ola de astecismo; la aparición de un "nuevo Egipto" en la bisagra de los siglos XI y XII. p 73ss.
- (45) BERNARDO de CLARAVAL. *Apología ad Guillelmum*. PL 182, 895-918. LECLERCQ, J. *Pierre le Vénérable*.
- (46) *Dialogus inter Cluniacensem et Cisterciensem Monachum*. MARTENE. V, 1617, II, 39. ... "et quia quidam Norbertini propter inanem gloriam negant se esse monachos, quia volunt dici praedicatores, et rectores ecclesiae, increpat eos propheta dicens: Erubescite Sion!..
- (47) MANDONNET, P.-VICAIRE, M.H. *Saint Dominique...II*, p 192. GRUNDMAN, H. *Religiose Bewegung in Mittelalter*. GUERRINI, P. *Gli Umiliati a Brescia*. ZANONI, L. *Gli Umiliati nei rapporti con l'eresia...ed i Comuni nei secoli XII e XIII*.
- (48) PEDRO el VENERABLE. *Epistolarum Lib.I*. Ep.XXIII. PL 189, 102-103. "Nam, sicut novit sapientia vestra, in negotio religionis facilius possunt nova fundari, quam vetera reparari; quia secundum beatum Gregorium, hominibus aliter institutis durum valde videtur, in mente veteri nova meditari. Qui enim nova tantum aedificat, eum in veterum destructione non oportet laborare. Qui autem vetera reparare nititur, duplici cura constringitur, quoniam illi et veterum destructio et novorum incumbit aedificatio"
- (49) ADAN PREMONSTRATENSE. *De Tripartito Tabernaculo*. II, cap.136. PL 198, 740. "Genus clericorum regularium...Genus quoque monachorum sanctorum...Genus quoque caeterorum diversorum professionum, quarum singulae iuxta genus suum unam eademque reginam a dextris Regis sui in vestitu deaureato astantem circumdant quidem varietate (Ps.44,10) nec exspoliant unitate". Parece ser que el signo de la conciliación dirige el: *Libellus de Diversis Ordinibus et Professionibus qui sunt in Ecclesia*. PL 213, 807-850. Ha sido ultimamente editado por: CONSTABLE, G.-SMITH, B. *Libellus...* (Oxford Medieval Texts). METZ, B. A propos du "Libellus de diversis ordinibus". RHE, 68(1973)814-822.
- (50) MOTA D. de la. *Tractatum de Confirmatione Ordinis Militiae Sancti Jacobi*. I, 1, p 3ss. "Ordo Canoniorum a sanctis Apostolis institutus mirabiliter per orbem terrarum propagatus"...
- (51) Esta afirmación se alza contra el esquema heredado: ABDON de FLEURY. *Apologeticus*. PL 139, 463. ... "Virorum tantum similiter tres sunt gradus vel ordines, quorum primus est laicorum, secundus clericorum, tertius monachorum...tantus primus est bonus, secundus melior, tertius optimus"...ROBERTUS ABBAS. Ep. ad Liezelinum canonicum. PL 170, 665. "Sic nimirum in Sancta Ec-

clesia quanto quisque ordo est arctior, tanto est altior". Continúa comparando la Iglesia con el arca de Noé. Las mansiones significan los órdenes en la Iglesia. Las superiores están habitadas por los hombres, las inferiores por los cuadrúpedos.

ARNON de REICHERSBERG. *Scutum Canonicorum*. PL 194,1524. ... "quis alteri praeferendus sit, non in hominum, sed in Dei solius iudicio positum sit, nisi quod major in regno coelorum futurus creditur... (se refiere a los dos órdenes: monachorum-canonicorum)... ubi multae viduae et conjugatae multis episcopis et monachis praeponuntur, qui nunc in hominum aestimatione magni fiunt, unoquoque propriam mercedem accipiente secundum suum laborem".

- (52) Ibid. PL 194,1527. ANSELMO de HAVELBERG. *Epistola*... PL 188,1121.
- (53) GERHOCH de REICHERSBERG. *Liber de Aedificio Dei*. PL 194,1302.
- (54) GERHOCH de REICHERSBERG. *Expositio in Psalmos Ps. XXXIII*. En: VAN DEN EYDE, D.-AESNERSDAEN, A. *Opera inedita*. p 202.
- (55) VIOLANTI, C. *I laici nel movimento patarino*. MAGNOU-NORTER, E. *La société laïque et l'Eglise dans la province ecclésiastique de Narbonne*...
- (56) RITTER, J.P. *Ministèrialité et Chevalerie. Dignité humaine et liberté dans le droit médiéval*.
- (57) DEREINE, Ch. *Chanoines*. loc.cit p 391ss. MOURAUX, A. *La "vie apostolique" à propos de Rupert de Deutz*. RLM, 21(1936)71-78; 125-141. RUPERTO de DEUTZ. *Altercatio Monachi et Clerici*. PL 170,537-542. *De vita vere Apostolica*. PL 170,609-664.
- (58) Monachus. C.16 q.1 c.4 FRIED. I,762. *Quod Dei timorem. De Statu monachorum et Canonicorum Regularium*. X.3.35.5. St-Th. II-II q.189 a.8 ad 2. "Inter ea quae praecipua sunt ea quae agatur in divinis mysteriis, ad quae ordinatur directe ordo canonicorum regularium, quibus per se competit ut sint clerici religiosi". CHENU, M.D. *La Théologie au Douzième siècle*.
- (59) DELHAYE, Ph. *L'organisation scolaire au XIIe siècle*. *Traditio*, 5(1947)211-268. p 229. En Lobbes el abad Leoncio confía la dirección a un clérigo.
- (60) Ibid. El Cister las rechaza, Cluny no las admite; p 229. Y S. Pedro Damiano había lanzado su invectiva contra ellas: "Hoc mihi non mediocriter placuit quod ibi scholas puerorum viri saepe rigorem sanctitatis ebervant non inveni. p 225ss. La oposición de los monjes a las escuelas se convierte en tema literario. p 228ss. LECLERCQ, J. *Cluny fut-elle ennemi de la culture?*. RM, 47(1957)172-182.
- (61) Ibid. p 238. Se afirman en ella los Canónigos Regulares. FELIPE de HARVENT. *De Institutione clericorum tractatus sex*. PL 203,665-1206. PEDRO de HONESTIS. *Regula Clericorum*. PL 163,703-748. PARE, G.-BRUNET, A.-TREMBLAY, P. *La renaissance du XIIe siècle: les écoles et l'enseignement*.
- (62) METZ, B. *A propos du "Libellus de diversis ordinibus"*. loc.cit Trata de poner orden en la confusión de los órdenes. p 814ss. Los canónigos siguen el modelo sacerdotal de Cristo y los levitas; los monjes, de los profetas, Cristo y sus discípulos. SIEGWARTS, S. *Die consuetudines der Augustiner-Chorherren „stiftes Marbach im Elsass (12. Jahrhundert)"*. Al parecer en Marbach existía una composición: "Die Monche haben demnach vor allem die Grundlage der Klosterlichen Anordnung geliefert, die Spiritualität aber gerade der ältesten Teile war ganz augustiniisch". p 311-313. ATTI DELLA SETTIMANA... La Mendola. *La Vita Comune del Clero*. I, p 137 *Discussione*. Los monjes religio

Los se hacen sacerdotes para ser más religiosos, los canónigos-sacerdotes se hacen religiosos para ser más sacerdotes. Los dos órdenes están muy cercanos y con mutuas interferencias: *volere habere in domo mea monasterium clericorum*. La hospitalidad la conocían los monjes, pero parece ser que la incorporación del laico es propia de los canónigos. Se apunta que las órdenes militares, en especial los templarios, son una especie de "orden tercera de los canónigos regulares.

VAN DAMME, J.B. *Moines-Chanoines-Citeux. Influences réciproques*. ANDENNA, G. *Istituzioni monastiche e istituzioni canonicali in Occidente (1123-1215)*. *Benedictina*, 14(1977)413-421. PENCO, G. *La Teologia monastica: Bilancio di un Dibattito*. *Benedictina*, 26(1979)189-198.

- (63) La vida común caracteriza al movimiento canonical. Además del reconocimiento oficial, se puede también advertir en el vocabulario que acuña. Ignoro si existe algún estudio sobre el vocabulario del movimiento canonical. No obstante se puede comparar con el vocabulario monástico confrontando los siguientes estudios: para monjes: LECLERCQ, J. *Études sur le vocabulaire monastique du Moyen Age*. *SAN*, 48(1961). CLÉMENT, J.M. *Lexique des anciennes règles monastiques occidentales*. Para canónigos hemos hallado un ensayo en: SIEG WARTS, S. *Die Consuetudines...* p 311-313. *Vita communis* no lo registra Leclercq. Clément recoge tres casos. I, p 77. en la *Regula puellarum* de S. Agustín, 5,3; en la *Regula monachorum* de S. Isidoro, 3/1,2; y en la *Regula Tarnatensis*. 11,11. *Vitam apostolicam* Clément I, 187. en la *Regula puellarum* 17,7; y en la *Regula monachorum* 19/2,6.
- (64) BARDY, G. *Saint Grégoire VII et la réforme canonique au XI siècle*. *SGre*, 1 (1947)47-64. DEREINE, Ch. *Note sur l'influence de la règle de Grégoire VII*. *RHE*, 43(1948)512-514. IDEM. *La prétendue règle de Grégoire VII pour Chanoines Réguliers*. *RBén*, 71(1961)108-118.
- (65) MANSI. XIX, p 898. "c.4 ..et rogantes monemus et ad vitam apostolicam communem scilicet vitam summo opere pervenire studeant". HEFELE-LECLERCQ. IV.2 pars p 1139-1179.
- (66) S. PEDRO DAMIANO. *Contra Clericos regulares proprietarios*. *PL* 145, 479-490. Vid. su decantación en el Decreto. *Utrum clericis liceat proprium habere*. C.12 q.1 c.1-17. *FRIED*. I, 675-686.
- (67) DEREINE, Ch. *L'élaboration du statut canonique des chanoines réguliers spécialement sous Urbain II*. *RHE*, 46(1951)534-565. IDEM. *Coutumiers et ordinaires de Chanoines Réguliers*. *Scriptorium*, 5(1951)107-113. IDEM. *Coutumiers et Ordinaires de Chanoines Réguliers*. *Addenda*. *Scriptorium*, 13(1959)244-246.
- (68) MIRBT, C. *Die Stellung Augustins in der Publicistik des Gregorianischen Kirchenstreits*. DEREINE, Ch. *Vie commune, Règle de saint Agustin, et chanoines réguliers*. *RHE*, 41(1946)365-406. La importancia de S. Agustín se destaca en la formación del C.I.C. FOURNIER, P.-LE BRAS, G. *Histoire des Collections Canoniques en Occident...* MUNIER, C. *Les sources patristiques du droit de l'Eglise du VIIIe au XIIIe siècle*. ARNON de REICHERSBERG. *Scutum Canoniarum*. *PL* 194, 1516-1517. "Scimus vos non ignorare quia vita communis hactenus inter bonos Christianos viguit, et adhuc gratia Dei viget, et maxime inter eos, qui in sorte Domini electi sunt, id est clericos sicut in Actibus Apostolorum legitur: "Multitudinis credentium erat cor unum et anima una". Hanc beati Augustini regulis ordinatam sanctus Hieronymus suis epistolis informavit". DICKINSON, J.C. ob.cit p 60-72.
- (69) Sobre el tema se han expresado diversas opiniones: GARNELO, B. *Datos histó-*

ricos acerca de la Regla de S. Agustín. AA, 37(1932)364-397. VEGA, A.C. *La Regla de San Agustín*. AA, 39(1933)321-357. IDEM. edición en: AA, 40(1933)5-28. HUEMPFNER, W. *Augustinus-regel*. LTK I(1957)p 1104ss. DE BRUYNE. *Ordo monasterii*. RBén, 42(1930)316-342. Otras ediciones en: PL 32, 1377-1348; 1449-1452. PL 66, 995-998. CHATILLON, F. *Le règle de saint Augustin*. DEREINE, Ch. *Enquête sur la règle de saint Augustin*. Scriptorium, 2(1948)27-36.

La decantación y depuración del tema parece haberla hecho: VERHEIJEN, L. *La Règle de Saint Augustin*. IDEM. *Nouvelle approche de la Règle de Saint Augustin*.

- (70) VERHEIJEN, L. *La Règle de Saint Augustin*. II, p 9.
- (71) IDEM. loc.cit II, p 207. Con prescripciones minuciosas sobre liturgia y vida conventual.
- (72) IDEM. loc.cit II, p 187. La adaptación del
- (73) DEREINE, Ch. *Les coutumiers de S. Quentin de Beauvais et de Springiersbach*. RHE, 43(1948)411-442. "Rusticani igitur in opere manuum divinitus institutum non est servile officium, solaque tiemnda est servitus quae probris tot dominorum est quot viciorum". p 439.
- (73) PAULY, F. *Die consuetudines von Springiersbach*. TTZ, 67(1958)106-111. PETIT, F. *L'ordre de Prémontré de Saint Norbert à Anselme de Havelberg*. IDEM. *Les vêtements des Prémontrés au XIIe siècle*. APrae, 15(1939)17-24. DEREINE, Ch. *Le premier ordo de Prémontré*. RBén, 58(1948)84-92. IDEM. *Les origines de Prémontré*. RHE, 42(1947)352-378.
- (74) DEREINE, Ch. *S. Ruf et ses coutumes aux XIe et XIIe siècles*. RBén, 49(1949)161-182. SEHERUS. *Primordia Calmosiacensis*. MGH.SS.XII, 330ss.
- (75) *Expositio super regulam Sancti Augustini*. PL 176, 881-924. CREYTENS, R. *Les Commentateurs dominicains de la Règle de S. Augustin*. AFP, 33(1963)121-157. VON GOY, R. *Die Überlieferung der Werke Hugos von St. Viktor*.
- (77) Por ejemplo con el monasterio de S. Audito perdido en las sierras de Buitrago. AHN. Ordenes. Santiago. carp. 327.
- (76) *Liber de diversis Ordinibus*. PL 213, 807-850. "cap.V. De canonicis qui se ab hominibus constituunt, ut sunt Praemonstratenses et Sanctijudocenses. 827 cap.VI. De canonicis qui juxta hominum conversationem habitationem habent, ut sunt Sancti-Quintinenses, de Prato, Sancti-Victorienses. 833. cap.VII. De canonicis qui inter homines saeculares habitant, et saeculares dicuntur". 842.
- (78) Descripción de este entusiasmo: HERIMANNUS. *Liber de restauratione Monasterii Sancti Martini Tornacensis*. MGH.SS.XIV, 274-327. "66. Post hunc vero Henricum vidres mirum in modum iuvenes et virgines, senes cum iunioribus de tota provincia seculo relicto ad conversionem venientes, ita ut, sicut in Actibus Apostolorum legitur, vendentes ea que habebant, precia rerum suarum domno abbati Odoni deferrent". p 305. BERNOLDUS. *Monachus S. BLASI. Chronicon*. MGH.SS.V, 385-467. "anno 1091. His temporibus in regno Teutonico rum communis vita multis in locis floruit, non solum in clericis et monachis religiosissime commorantibus, verum etiam in laicis, se et sua ad eamdem communem vitam devotissime offerentibus, qui etsi habitu nec clerici nec monachi viderentur, nequaquam tamen esi dispares in meritis fuisse creduntur; se enim servos eorundem pro Domino fecerunt, imitantes ipsum qui non venit ministrari, set ministrare... Nempe ipsi abrenuntiantes seculo, se et sua ad congregationes tam clericorum quam monachorum regulariter viventium devotissime contulerunt, et sub eorum obedientia communiter vivere...

et sub eorum obedientia communiter vivere et eis servire mererentur. Quapropter invidia diaboli contra eorundem fratrum probatissimam conversationem quosdam emulos incitavit, qui eorum vitam malivolo dente corroderunt, quamvis ipsos ad formam primitivae ecclesiae communiter vivere viderunt. Unde domnus papa Urbanus illorum conversationem ad ipsis apostolis plantatam, set ab eorum successoribus latissime propagatam, decreti sui apostolica auctoritate firmavit... Quosdam, inquit, accepimus (JAFJE. 5456.25-XII-1091) MORUM VESTRORUM cenobiorum corredentes, quo laicos seculo renuntiantes, et se suaque ad communem vitam transferentes, regendos in obedientia suscepistis. Nos autem eandem conversationem et consuetudinem, sicut oculis nostris inspeximus, laudabilem, et eo perpetua conservatione dignissimam, quo in primitivae ecclesiae formam impressa est, iudicantes, approbamus, sanctam et catholicam nominamus, et per praesentes literas apostolica auctoritate confirmamus". p 452-453.

(79) Ibid. p 453.

(80) DICKINSON, J.C. *The origins of the Austin Canons...* p 28-29. FONSECA, C.D. *Medioevo Canoniale*. p 67-68. Se necesitaba la creación de una jerarquía: "al di fuori di ogni legame riferentesi all'Eigenkirchenrechte e al riparo dei privilegi di esenzione". La comunidad canonical constituía el punto firme de la reforma: "in quanto realizzavano l'ideale monastico della vita comune in povertà entre le strutture tradizionali della Taufenkirchenorganisation, nella dipendenza giuridica dall'ordinario diocesano". DEREINE, Ch. La "vita apostolica" dans l'ordre canonical du IXe au XIe siecle. RM, 51(1961)47-53. TOUBERT, P. La vie commune des clercs aux XIe et XIIe siecles. RHE, 132(1964)11-26. MEERSSEMAN, G.G. Die Klerikervereine von Karl dem Grossen bis Innocenz III. ZSKG, 46(1952)1-42; 81-112. CHATILLON, J. La crise de l'Eglise aux XIe et XIIe siecles et les origines des grandes fédérations canonicales. RHEspir, 53(1977)3-45.

(81) DICKINSON, J.C. ob.cit "...their work seems to have concentrated on the maintenance or restoration of worship in Church in or near great towns in areas specially bound to the Papacy, notably central Italy..." p 72. DELARUELLE, E. "La Vie Commune des Clercs et la Spiritualite populaire au XI siecle". La vita comune del clero. (La Mendola 1959). I, p 176. Parece ser que Alejandro III en lucha contra el antipapa y emperador favoreció la multiplicación de los canónigos regulares. MANDONET, P.-VICAIRE, M.H. *Saint Dominique...* II, p 189. MACCARRONE, M. "I Papi del secolo XII e la vita comune e regolare del clero". La vita comune del clero. (La Mendola 1959). I, p 349-398.

(82) DEREINE, Ch. *Chanoines*. DHGE. XII, 401-402. Menciona cuatro papas: Honorio II (1124-1130), Inocencio II (1130-1143), Lucio II (1144-1145), Adriano IV (1154-1159). A quienes podemos añadir: Alberto de Morra que tomó el nombre de: Gregorio VIII (12-X-1187, 17-XII-1187). FONSECA, C.D. *La professione canoniale del Card. Alberto de Morra*. RSCI, 16(1962)136-137.

(83) LECLERCQ, J. *Haec sunt quae debet scire et facere canonicus regularis...* RHE, 44(1949)566-568. IDEM. "La Spiritualite des Chanoines Reguliers". En: *La vita comune del clero*. (La Mendola 1959). I, p 117-135. LEFEVRE, P. *La fete de la Trinité chez les Prémontrés et dans la tradition canonical*. APraem, 51(1975)24-36. DELARUELLE, E. "La Vie Commune des Clercs et la Spiritualite populaire au XI siecle". loc.cit. Destaca la devoción al Espíritu Santo. La fiesta de Pentecostés parece ser muy celebrada entre los Canónigos Regulares. p 152. Recuerda la titularidad del Espíritu Santo en sus Iglesias. En la discusión, Duby evocó que a finales del s. XII se excoge el

el día de Pentecostés para la consagración de los reyes. p 176. Cfr. ARNON de REICHERSBERG. *Scutum Canonorum*. PL 194,1500, descripción del ímpetu del Espíritu Santo. loc.cit 1520-1521, alusión apocalíptica al Anticristo.

- (84) DELARUELLE, E. "La Vie Commune des Clercs..." loc.cit p 152. IDEM. "L'autel roman de Saint Sernin(1096). Confreres, pelerins, et pénitents" En: *La pie té populaire au moyen age*. p 521-529. En p 522 hace una simple referencia a la iconografía canonical. CARRIER, A. *L'école Romane de l'Ordre de Saint-Ruf. Existence de cette Ecole*.

- (85) En el *ordo novus* se establece separación claustral entre hombres y mujeres. HERNANNUS MONACHUS. *Appendix ad librum III Guiberti De vita sua*. PL 156, 996-997. "Praeterea in Cistellensi coenobio soli viri suscipiuntur, domnus vero Norbertus cum sexu virili etiam femineum ad conversionem suscepi constituit.... Illi autem tam pro necessariis operibus quam pro aliis negotiis post conversionem ad publicum progredientes... feminis autem mox ut conversae fuerint perpetua deinceps lex manet, semper intra domus ambitum clausas retineri, numquam ulterius progredi, nulli viro, non modo extraneo, sed nec germano, aut propinquo loqui, nisi ad fenestram ecclesia(in)". ARNON de REICHERSBERG. ob.cit PL 194,1502-1503. "...in quo etiam ordine hoc forsitan odit diabolus, quod ad similitudinem primaevae institutionis apostolorum, ita mediocriter et communiter omnibus institutus est, ut in eo non solum virorum, sed et mulierum agmina, in suis terminis convenienti clausura distincta, cohabitent; parvuli quoque pueri et puellae, senes cum junioribus nomen Domini in eo laudent".

Sin embargo el *ordo antiquus* ejercitando las obras de misericordia no podía establecer una rígida separación, por ejemplo en un hospital. *Liber de Diversis Ordinibus*. PL 213,849. "...Sed cum unusquisque familiam aggregat, insuper et mulieres secum manere permittunt (clerici), tu ipse vides quid inde contingat. Sed ut aliquid... de habitationibus eorum dicamus... ipse locus... ecclesiarum fabricae est contiguus, ne quid in toto illo spatio saeculare agatur, ne quid a quoquam jocosum aut minus religiosum fiat. Feminas etiam ab illis locis arceri, et gracias Deo, quod etiam in hoc ordine plures inveniuntur, qui ordinem suum aliquantisper honorant".

DEREINE, Ch. *Chanoines*. loc.cit p 398. DICKINSON, J.C. ob.cit p 79-90. MILIS, L. *L'Ordre des Chanoines Réguliers D'Arrouaise*. p 502-517.

- (86) MEERSSEMAN, G.G. "I Penitenti nei secoli XI e XII. En: *I laici nella Società Christiana*... (La Mendola 1965) p 306-340. Cfr. nota 78.
- (87) Cfr. nota 79. FONSECA, C.D. *I conversi nelle comunita canonicali*. p 265-305. También se unen estos laicos a los monjes. Cfr. nota 78. "...ad congregationes tam clericorum quam monachorum regulariter voventium... contulerunt". No obstante, juzgamos que existe una diferencia; el laico agregado al monje adquiere unas costumbres y tenor de vida monacal, remeda al monje; el laico agregado al canónigo regular desarrolla, pudiéramos decir su propia función en la Iglesia en cuanto laico. DORMEIER, H. *Montecassino und die Laien im 11. Jahrhundert*.
- (88) Cfr. nota 68.
- (89) Sobre la importancia de este modelo de vida cristiana: FRANK, K.S. *Vita Apostolica. Ansätze zur apostolischen Lebensform in der alten Kirche*. ZKG, 82 (1971) 145-166. BORI, P.C. *Chiesa Primitiva. L'immagine della comunità delle origini* (Atti. 2, 42-47; 4, 32-37) nella Storia della Chiesa Antica. HADOT, J. *L'utopie communautaire et la vie des premiers chrétiens de Jérusalem*. PHCh, 3 (1972-1973) 15-33.

La importancia de la "vida común" reproduciendo el modelo de la antigua Iglesia juzgamos que no debe reducirse a un significado ascético-espiritual. *Vita apostolica=vita communis* con importante repercusión en el aspecto jurídico. MANDONNET, P.-VICAIRE, M.H. ob.cit II, p 226, nota 65. "La communitas ou vita communis est un équivalent, de la, conversio morum ou regulatio. Elle avait une saveur spéciale dans la réforme canonique du clergé". (PL 188, 1108. PL 194, 1384). VITRY, J.de. *Libri duo, quorum prior Orientalis alter Occidentalis Historiae*. p 537. "Non solum eos qui saeculo renunciant et transeunt ad religionem, regulares iudicamus, sed et omnes Christi fideles sub evangelica regula Domino famulantes, et ordinate sub uno summo abate viventes, possumus dicere regulares".

- (90) VITRY, J.de. *Historia Occidentalis*. (edi. HINNEBUSCH, J.F.). cap. XXIX. De Hospitalibus pauperum et Domibus leprosororum. Sunt insuper alie, tam viro - rum quam mulierum seculo renuntiantium et regulariter in domibus leproso - rum vel hospitalibus pauperum viventium, absque estimatione et numero certo in omnibus occidentis regionibus congregationes, pauperibus et infirmis humiliter et devote ministrantes. Vivunt autem secundum Sancti Augustini regulam ansque proprio et in communi sub unius maioris obedientia, et, habitu regulari suscepto, perpetuam domino promittunt continentiam.... Seor - sum autem viri et seorsum femine cum omni reverentia et castitate dormiunt et manducant". La regla de S. Agustín se menciona, por ejemplo: "Statuts de l'hospital d'Aubac". (1162). "Hec est regula religiosorum fratrum et sororum hospitalis et conventus Beate Marie de Altobracio ordinis sancti Augustini conformis in omnibus regule ipsius Sancti Augustini a qua regula hec pre - sens fuit abstracta". En: LE GRAND, L. *Les statuts d'hôtels-Dieu et les léproseries. recueil des textes du XIIe ou XIIIe siècles*. p 16-21. La misma mención en el de Montdidier. loc.cit p 34-42.

La atención a los hospitales, albergerías era una actividad propia de los canónigos regulares y de sus laicos. En el esquema propuesto por C. Fonseca para el estudio de los canónigos regulares (vid. nota 36) reserva un apartado para la "Attività ospitaliera". Cfr. "Introduzione allo studio..." loc.cit i, p 533. NASALLI ROCCA, E. "Ospedali e Canoniche regolari". En: *La vita comune del Clero...* (La Mendola 1959) II, p 16-25.

Hemos agavillado una breve bibliografía sobre el tema: LE GRAND, L. *Les Maisons-Dieu, leurs Statuts au XIIIe siècle*. RQH, 60 (1896) 95-134. IMBERT, J. *Les Hopitaux en Droit Canonique*. NASALLI ROCCA, E. *Il Diritto Ospedaliero nei suoi lineamenti storici*. CANDILE, M. *Pour un précis d'Histoire générale des Institutions Charitables*. BPH (1970) 117-131. MOLLAT, M. *Les pauvres ou Moyen Age. Etude sociale*.

- (91) LE GRAND, L. *Les Maisons-Dieu...* La base de todos está en la Orden de S. Juan de Jerusalén. p 102; después: "les trois grands ordres hospitaliers des Teutoniques, Saint-Esprit, Saint-Jacques du Haut-Pas". p 104ss. Durante el s. XII predomina en Francia la costumbre, en el s. XIII se codifica. Cfr. concilio de Rouen del 1214. MANSI. XXII, 913.
- (92) LEGRAND, L. *Les statuts...* El de Angers es fundación episcopal. p 22.
- (93) Transcribimos algunos estatutos para que se aprecie la evolución: Angers (1175). "Debet autem hec tria promittere in manu prioris: castitatem, obedientiam et sine proprio vivere". LE GRAND, L. *Les statuts...* p 26. n 19. Montdidier y Amiens (1207-1233). "Ita tamen quod tria vota, videlicet obedientie, castitatis et renuntiationis proprietatis humiliter emittat, verumtamen nullus uxoratus cum uxore sua simul recipiatur". loc.cit p 35. Paris (1220). "nullus cum uxore sua recipiatur". loc.cit p 44. n 7. "quicum

vel quecumque recipietur, promittat in capitulo nostro servare castitatem sine proprio vivere, obedientiam servare tam capitulo, quam provisoribus, quam magistro et principaliter capitulo, et vitam communem tenere secundum statuta domus". loc.cit p 44, n 9. Saint-Pol(1265). "Nullus in fratrem et sororem accipitur nisi prius hec tria vota solemniter emisit, in conspectu fratrum et sororum, scilicet obedientie, castitatis et renuntiationis proprietatis, et nisi per annum et diem professionis in hospitali fuerit, et probet austeritatis istius, et illud moris illius, et tunc, si sibi placeat et nobis, per magistrum, si frater sit, in osculo pacis accipitur, in fratrem, si soror, a magistra recipiatur in sororem". loc.cit p 121, n 13.

- (94) LE GRAND, L. *Les Statuts...* Estatutos del hospital de Aubac(1162). "Melior est sane obedientia quam victime, et quasi scellus idolatrie est nolle quiescere. Adam quoque per inobedientiam perdidit paradysum, Abraham propter obedientiam pater multarum gentium esse meruit. Joseph quoque propter castimoniam principatum Egypti meruit; Aman vero propter suam incontinentiam periit. Qui autem de rebus suas quas deo voverint aliquid subripuerint, Ananie et Saphyre iudicium incurrunt, et qui de re communi propria sibi facere et marsupia sua angere non metuunt Jude, prius furis, et postea proditoris, mortem et damnationem acquirunt". p 19, n 10.
- (95) LE GRAND, L. ob.cit Estatutos del hospital de Angers(1175). "De receptione vero fratrum et sororum ita definitum est quod clerici de cetero ultra decem ad plus non recipiantur in fratres, laici quoque denarium numerum non excedant, et de sororibus eadem ratio habeatur, ut inter fratres et sorores trecentarius numerus compleatur". p 25, n 15. "De infirmis autem non est numerus definitus.". p 25, n 16.
- (96) Nos topamos con el escandaloso problema de la Iglesia y la guerra. Cómo se puede comprender que la religión del amor ponga "espados de dos filos" en las manos de sus fieles.
- A partir del estudio de Harnack en 1905 la bibliografía se enmaraña en una verdadera selva virgen. Pacifistas y belicistas se alinean en sus posiciones. ZAMPAGLIONE, G. *L' Idea della Pace nel Mondo antico*. p 299ss. Con bibliografía: BRAND, C.E. *Roman Military Law*. VACANDARD, E. *La question du service militaire chez les chrétiens des premiers siècles*. DUVAL, F. *L'Eglise et la guerre*. THOUZELLIER, C. *Écclesia militans*. VANDERPOL, A. *La doctrine scolastique du droit de guerre*.
- Santo Tomás ya había abordado el problema de una orden militar. II-II. q 188, art 3, ad 3. "Militia saecularis interdicitur poenitentibus, sed militia quae est propter divinum obsequium imponitur alicui in poenitentiam. II-II. q 189, art 3, ad 3. "Utrum religionis, cum sit perpetuum, est maius quam votum peregrinationis Terrae Sanctae, quod est temporale" ibid. q 188, art 3, in corp. "Convenienter potest institui aliqua religio ad militandum non quidem propter aliquod mundanum sed propter defensionem divini cultus et publicae salutis vel etiam pauperum et oppressorum".
- (97) Creemos que es la opinión mas probable, RANDA, A. *Handbuch der Weltgeschichte*. fe. "Aus dem Geist des ersten Kreuzzugs hervorgegangen verwirklichen sie als Schwerfmonche ein mittelalterliches Ideal(vgl. die Gralsritter Wolframs von Eschenbach)". II, col. 1190.
- MAYER, H.E. *Bibliographie zur Geschichte der Kreuzzüge*. CARDINI, F. *Gli studi sulle Crociate dal 1945*. RSI, 80(1968)79-106. Creemos que la orden militar se explica considerando los orígenes de las cruzadas. ROUSSET, P. *Les Origines et les Caracteres de la Première Croisade*. ERDMANN, C. *Die Entste-*

hung des Kreuzzugsgedankens. COGNASO, F. *La genesi delle crociate*. PISSASD, H. *La guerre sainte en pays chrétien*. CONSTABLE, G. *The second Crusade as been by contemporaries*. *Traditio*, 9(1953)213-279. VILLEY, M. *La Croisade. Essai sur la formation d'une théorie juridique*.

Parece que el espíritu bizantino se acuña de diversa manera: LAURENT, V. *L'idée de guerre sainte et la tradition byzantine*. *RHSEu*, 23(1946)71-99.

El yihad musulmán parece obedecer a otros presupuestos: GABRIELI, F. *Storici arabi delle Crociate*. SIVAN, E. *L'Islam et la Croisade*. SYED AMEER ALI. *The Spirit of Islam*. NOTH, A. *Heiliger Krieg und heiliger Kampf in Islam und Christentum*.

- (98) Se destaca de una forma o de otra la espiritualización de la caballería. DELARUELLE, E. *"La Vie Commune des Clercs"*. *loc.cit* p 176. Comienzan los textos para caballeros; aunque Bucardo está en la órbita benedictina. EUDÉS de SAINT-MAUR. *Vita Bucardi*. (edit. BOUREL DE LA RONCIERE, C. *Vie de Bouchard le Vénéérable*). ROUSSET, P. "L'ideal Chevaleresque dans deux vitæ clunisiennes". (*Mélanges Ibande*) p 623-633. IDEM. "Les laïcs dans la Croisade". I Laici nella "Societas Christiana. (La Mendola 1965). p 444. El héroe cristiano es el caballero.

Adelantamos la existencia de un poema encomiástico del fundador de Benévivere. D. Diego Martínez de Villamayor, en: FERNANDEZ, L. *Un poema latino medieval*. *Humanidades*, 13(1961)275-321.

- (99) ODON. *Vita Sancti Geraldii Auriliacensis comitis*. PL 133,692.
- (100) EUDÉS de SAINT-MAUR. *Vita Bucardi*. n 6. Cit. ROUSSET, P. *ob.cit* p 632.
- (101) Cit. ROUSSET, P. *ob.cit* p 633.
- (102) Mesianismo colectivo y elección divina son de capital importancia. ROUSSET, P. "L'idée de Croisade chez les chroniqueurs d'Occident". En: *X Congresso Internazionale di Scienze Storiche... Roma 1955*. III, p 547-563. *vid.* p 555-561. ALPHANDERY, P. *Les citations bibliques chez les historiens de la première croisade*. *RHR*, 99(1929)143. IDEM. *La Chrétienté et l'idée de croisade*. IDEM. "Notes sur le Messianisme Médiéval latin (XIe-XIIe siècles)". En: *Ecole pratique des Hautes Etudes. Annuaire. 1911-1912*. p 1-29. TOYNBEE, A. *Estudio de la Historia*. I, p 239. Sobre la lectura protestante de los libros del AT. Recuerda que Ulfilas omitió sabiamente los libros de Samuel y de los Reyes. Contraposición entre Pueblo elegido-Cananeos. Sobre la contaminación yahwista de algunos cristianos: OLMO LETE, G del. *Religión y pueblo en la perspectiva judía y cristiana*. *Salmanticensis*, 24(1977)147-161.

La elección divina no deja de tener su importancia en detalles que pudieran parecer nimios, por ejemplo, el cambio de nombre. El personaje elegido recibe otro nombre y otro destino. Este pequeño detalle creemos hallarle en la orden de Santiago. *Exordium Regulæ*. *Documentos*. II, p 21. "Qui spiritu sancto duce inmutantes opera pristina, perdiderunt nomina." Interpretación de este pasaje en: LOPEZ AGURLETA, J. *Vida del gran Maestro D. Fernando Díaz... AHN. Ordenes. Santiago*. mss.1252C. cap 24, f 144. Lo explica en sentido ascético, para ocultar su prosapia ilustre tomaron nombres vulgares: Pedro Tiña, Martín Abad, Pedro Becerro, Pelayo Barba...

- (103) La pobreza se asocia al sentido de la penitencia, y de gran relevancia en la vida canonical. Relación con los "pobres" elegidos y cumplimiento escatológico. ALPHANDERY, P. *La Chrétienté... loc.cit* p 108 Ademaro contrarresta las ambiciones de los jefes de la Cruzada evocando la pobreza y la penitencia. P 157, al parecer la pobreza no era bien vista en los caballeros. Hace difícil la primera recluta en los Templarios. S Bernardo recompondría la figura del caballero pobre; éste no pierde nada de su valor, se eleva al ideal de la Primera Cruzada. *De laude novae militæ*. V, n 10.

- (104) HOTZELT, W. *Die Chorherren von Heiligen Grabe in Jerusalem*. PHDVHL, 24-27 (1940) 110-124. Enumera el caso de laicos recibidos en la cofradía del Santo Sepulcro, en 1113, 1129. remite para más ejemplos a: ROZIERE, E. de. *Cartulaire du Saint-Sépulchre de Jérusalem*. nn. 77, 104, 130, 173. En 1141 les sitúa en España. p 123. RICHARD, J. "La Confrérie de la Croisade a propos d'un épisode de la première croisade". En: *Mélanges Labande*. p 617-622. La peregrinación suscita la creación de cofradías. Cita un poblado por los canónigos fundado cerca de Jerusalem Mahomeria. Recote la donación y recepción en la cofradía de un hispano. "Hoc donum feci in Acon, quando sepulcrum Domini visitavit, eorum domino Sancio priore eiusdem ecclesie et canonicis qui aderant, super altare magnum, et fuit ibi receptus ab eis dem in fratrem, ut habeam participationem omnium spiritualium beneficiorum sicut unus ex illis". ES 50,435-436.
- (105) PENNOTTUS, G. *Historia tripartita clericorum canonicorum...* Canónigos en Jerusalem. II, cap 67. VITRY, J. de. *Historia Orientalis*. (edi. MARTENE.) "In Ecclesia Domini Sepulchri sunt Canonici secundum regulam S. Augustini... In templo Domini abbas est et canonici regulares. Et sciendum est quod aliud est templum Domini, aliud templum militie. Isti clerici, illi milites"...loc.cit III, col 277, n 12.
- (106) JOANNES IPERIUS. *Chronica sive Historia monasterii Sancti Bertini*. (edi. MARTENE.). "Exemplo ibidem hospitaliorum, quidam devoti milites in manu patriarchae voto se solemniter astrinxerunt ad vias patriae assecurandas. Hi novem milites in habitu saeculari, qualis eis dabatur a fidelibus, novem annis durantibus hoc voti officium exercuerunt. Postea de mandato Honorii papae patriarcha Stephanus statuit eis regulam B. Augustini canonicorum regularium tenendam". loc.cit III, col 627. SCHURER, G. *Zur ersten Organisation der Temple*. *Historisches Jahrbuch*, 32(1911) 298-317; 511-546. Recuerda el testimonio similar de Guillermo de Tiro: "se mancipantes, more canonicorum regularium". p 511ss. El lugar común de ser comparados a los Macabeos. p 522. Cfr. DESSUBRE, M. *Bibliographie de l'ordre des Templiers*. DAILLIEZ, L. *Bibliographie du Temple*. El tema ha sido estudiado por: LECLERCQ, J. *Un document sur les débuts des Templiers*. RHE, 52(1957) 81-91. Insinúa que tal vez los templarios serían una tercera orden agregada a los canónigos del Santo Sepulcro". p 85.
- (107) JOANNES IPERIUS. *Chronica sive Historia monasterii Sancti Bertini*. loc. cit "Uxor quoque eius in aliud hospitale seorsum et juxta illud mulieribus Alemanis pietatis officia ministrabat. Crescente devotione crevit et numerus fratrum ibi Domino servientes et se ad ordinem seu regulam Sancti Augustini disposuerunt...vocant se Dei milites". III, col 626. LAMPE, K.H. *Bibliographie der Dt. Ordens bis 1959*. WIENAND, A. *Der Johanniten-Orden. Der Malteser-Orden*. DELAVILLE LE ROULX, J. "Les anciens Teutoniques et l'ordre de Saint-Jean de Jérusalem". En: *Mélanges sur l'ordre de S. Jean de Jérusalem*. n 10. describe su formación y el paso de cofradía agustiniana a Orden Religiosa y los documentos que lo atestiguan. MARJAN TUMLER, P. *Der Deutschen Orden*. Sobre hospitalarios. DELAVILLE LE ROULX, J. *De prima origine Hospitaliorum Hierosolymitanorum*. IDEM. *Les hospitaliers de Saint-Jean de Jérusalem*. Parece ser que hubo hospitalarios y hospitalarias, éstas bajo la advocación de Santa María Magdalena. p 2. La emigración a Occidente "recluye a las hospitalarias en el monasterio, se trasforman en contemplativas. VARON, M.A. *Historia del Real Monasterio de Sixena*.
- (108) DESCHAMPS, P. "Raymond de Saint-Gilles et sa sépulture au chateau de Tripoli". En: *Mélanges Labande*. p 209-216. HILL, J.H. *Raymond IV Saint-Gilles comte de Toulouse*. CARRIER, A. *Coutumier du XI s. de l'Ordre de S. Ruf en usa*

ge á la cathedral de Maguelone. Adscribe decididamente los Canónigos del Santo Sepulcro a la obediencia de S.Rufo. Los primeros obispos enrolados en la primera cruzada eran rufianos de la Provenza y España, el de Orange Maguelone, Barcelona, Puy, éste Adhémar de Monteil había sido canónigo de Santiago en Valence. En 1108 se conquista Trípoli de Siria y se entrega a S.Rufo. Los canónigos del Santo Sepulcro siguen las costumbres de S.Rufo; el románico de Siria es de la escuela de S.Rufo. Los Templarios nacen en 1118; el legado del papa era el obispo de Orange, que pertenecía a S.Rufo de origen español, y les da la regla de S.Rufo... Los templarios tendrán una encomienda en las localidades donde existía priorato de S.Rufo. p 35s. Lamentablemente A.Carrier no remató sus estudios sobre S.Rufo que nos pudie-
ran mostrar la veracidad de sus afirmaciones.

- (109) PASCUAL II. *Religionis desiderii*. 10 de Enero de 1114. JAFFÉ.6369. PL 163 336-337. "Confirmamus etiam vobis possessiones quam Raymundus nobilis memoriae, vobis in Tripolitania regione, cum ecclesia Sancti Rufi quam in ea - dem possessione construxit".
- (110) Cfr. nota 37.
- (111) Cfr. nota 36. Conocemos algunas ediciones de "consuetudines". Vid. SERRA Y VILARÓ, J. *Pretiosa sive Caputbrevium monasterii castri Cardonensis*. EUC, 8 (1914) 3-66. IBARRA, J. *Historia de Roncesvalles*. Apéndice. n 8. DUBARAT, V. *Roncevaux. Charte de fondation. Poeme du moyen age. Regle de Saint Augustin. Obituaire. Etude historique et littéraire*. FERNANDEZ, L. *La abadía de Santa María de Benevívere*. MCo, 37 (1962) 3-254. Libro de costumbres p 77ss.
- (112) Cfr. nota 36. Los estudios clásicos suelen ser algo genéricos: TRULLO, J. *Ordo Canonicorum Regularium*... cap. XI p 47-49. AMORT, E. *Vetus disciplina canonicorum*... cap. III p 333ss. Vid. PEREZ de URBEL, J. *Los monjes españoles en la Edad-Media*. "Loa canónigos agustinianos, cuya presencia puede observarse en Cataluña desde principios del siglo XI, no entran en las regiones de Castilla y León hasta fines del mismo siglo". II, p 410.

Tal vez en la misma organización del archivo exista una cierta indeterminación. Por ejemplo los Canónigos Regulares de S. Agustín se clasifican entre las Ordenes Religiosas en el AHN de esta manera:

Canónigos Regulares de S. Agustín:

Ager. B636.
Benevívere. B1281.
Caabeiro. B1371.
Cenarruza. B263.
Montearagón. B354. 1067. 451. 1353.
S. Miguel de Escalada. B924.
S. Vicente de la Sierra. B835.
Segovia. B429. 463.
Summo Portu. B839.

Canónigos Regulares Menores:

Madrid. B1006. 1070.

Premonstratenses:

Obituario. B536. s. XVII-XVIII.
Varios papeles. B52.
Aguilar de Campoo. B433. 1243.
Bujedo. B520.
Cerrato. B430. 434.
Segovia. B137.
La Vid. B52.
Villamayor de Treviño. B660.

Los Canónigos Regulares de S. Agustín además de clasificarse entre las Ordenes Religiosas, también se hallan en la Sección del Clero. Por ejemplo: Montearagón. sec. Clero. Huesca. ocupa las carpetas 622-688, con un promedio de unos 20 documentos en cada una; desde Urbano II hasta Pío VI. El monasterio de Santa Cristina de Summo Portu en la misma sección las carpetas 800-821; desde Sancho Ramírez hasta la conclusión del s. XVI. Vid. alguna noticia de este monasterio en: ESPASA. 53, 1493.

- (113) VINCKE, J. *Die Hochschulpolitik der spanischen Domkapitel im Mittelalter*. SFG, 9(1954)144-163. IDEM. *Die Vita Communis des Klerus und das spanische Königtum im Mittelalter*. SFG, 6(1937)3059. RIVERA, J. Fco. "Cabildos Regulares en la Provincia eclesiástica de Toledo durante el siglo XII". En: *La Vita Comune del clero...* (La Mendola 1959), I, p. 220-237. ENGELS, O. *Episcopat und Kanonie im Mittelalterlichen Katalonien*. SFG, 21(1963)83-115. BAUER, I. J. *Die Vita Canonica an der katalanischen Kollegiatkirchen im 10. und 11. Jahrhundert*. SFG, 21(1963)54-82.
- (114) Hospitales y Alberguerías no se registran en los diccionarios. Cfr. DHEcE. Hospitales. II, 1102-1103. Alberguerías. I, 32-33. DHE. Hospitales. II, 401. Alberguerías. I, 92. Sobre los hospitales servidos por benitos: PEREZ de URBEL J. ob. cit II, p. 445-447. Existen algunas obras particulares: HERGUETA, N. *Noticias históricas del maestro Diego del Villar... de los hospitales y hospederías que hubo en la Rioja en los siglos XII y XIII... y de la villa de Villar de Torre*. RABM, 11(1904)126-132.
- Una visión de conjunto sobre la *vita apostólica* en la Castilla del s. XII hallamos en: GONZALEZ, J. *El Reino de Castilla en la época de Alfonso VIII*. Canónicas: I, p. 445-473. Premonstratenses. Canónigos Regulares de S. Agustín (monasterios autónomos) I, p. 541-552. Alberguerías: I, p. 604-607. Hospitales: I, p. 607-624; hospitales de leprosos, 616-618; hospitales de cautivos 618-624.
- (115) GARCIA GALLO, A. *El Concilio de Coyanza*. Parece ser que no se impedía el poseer bienes particulares. p. 139. SANCHEZ ALBORNOZ, C. "La España Cristiana de los siglos VIII al XI. El reino Astur-Leonés". En. MENENDEZ PIDAL, R. *Historia de España*. "No es posible precisar si los grupos de clérigos que rodeaban a los prelados se regían por la regla agustiniana o si se introdujo en el reino de León la acordada en el concilio de Aquisgrán del 816. Lopez Ferreiro cree que rigió ésta. Campillo que no se aplicó ninguna de las dos. Los documentos no permiten afirmar ni negar nada en concreto" p. 598. GOMEZ del CAMPILLO, F. *Apuntes para el estudio de las Instituciones Jurídicas de la Iglesia de España desde el siglo VIII al XI*. RABM, 9(1903) 157-166; 355-365; 10(1904)153-162.
- (116) "Constituentes etiam decernimus, ut Clerici in eadem Ecclesia manentes Canonice secundum Regulam Beati Augustini vivere studeant, tanquam nihil habentes, et omnia possidentes". TEJADA. III, 227. AGUIRRE. III, 313.
- (117) GONZALEZ, J. *El Reino de Castilla...* I, p. 445-473. RIVERA RECIO, J. Fco. *La Iglesia de Toledo en el siglo XII*. II, p. 191-200. MINGUELLA, T. *Historia de la Diócesis de Sigüenza...* I, p. 70ss, 95ss, 244ss. LOPERRAEZ, J. *Descripción histórica del obispado de Osma*. I, p. 126ss, 180ss. II, p. 152ss. LOPEZ FERREIRO, A. *Historia de la... Iglesia de Santiago de Compostela*. IV, p. 249ss 266ss. Sobre los Canónigos del Pilar. vid. Arch. Vat. Borg. mss. lat. 196. f. 209ss. Serie de bulas de protección. Vid. MARTINEZ, PL. *Epithome exemptio num ex diversorum R. P. indultis ad A. B. Deiparae Virginis de Pilari Caesaragustani expectant*.

- (118) Distinción que parece establecer Durán Gudiol. Los *clerici o portionarii* serían clérigos no-canónicos. Cfr. DURAN GUDIOL, A. *La Iglesia en Aragón durante los reinados de Sancho Ramírez y Pedro I.* p 143. No obstante, a los clérigos que rodean al obispo en el reino astur-leonés, "En algunas escrituras de avanzado el siglo X y del principio del XI se les llama *cano nicos*" SANCHEZ ALBORNOZ, C. ob.cit p 597-598. *Seniores*, clérigos que viven en la canónica también los hallamos en León por ese mismo tiempo. GARCIA GALLO, A. ob.cit p 131. Tal vez la distinción de Durán Gudiol sea válida tan sólo en el reino de Aragón.
- (119) La fórmula clásica de introducción de la *vita apostolica* podría ser esta: "...congregare clericos iuxta apostolicam traditionem communem vitam du - centes et nullius proprii participatione fruantes nichilque suum credentes sed omnia in commune habentes secundum regulam sancti patris nostri Augustini solo victu et tegumento gaudentes". DURAN.39.(instauración de la canónica en la catedral de Jaca. 1076). Sobre la regla de S.Agustín recordamos a: MANDONNET, P.-VICAIRE, M.H. *Saint Dominique. L'idée, l'homme...* "La règle de S. Augustin". II, p 107-162.
- El obispo García Ramírez había expulsado de Jaca a los clérigos que vivían *more saecularium*, junto a la canónica funda la casa de la limosna, y la convierte en un centro de renovación apostólica con las "obediencias". En Huesca (1108) se fundará otra casa de la limosna. DURAN GUDIOL, A. *La Iglesia en Aragón...* p 118-126. Otra limosnería en la cabeza de un puente encontramos en Zaragoza, servida por Canónigos Regulares. LACARRA, J.M. *Documentos para la Reconquista del valle del Ebro.* EEMCA, 2(1946)469-546. nn. 25, 27, 32.
- (120) Por ejemplo, en una diferencia habida entre los canónigos de S. Pedro de So ria y de Sta. María de Osma se recuerda el modelo aragonés. LOPERRAEZ, J. obc.it I, p 129-130.
- (121) Sobre la "reforma canónica agustiniana en Aragón" vid. HUESCA, R de.-ZARAGO ZA, L. *Teatro histórico de las Iglesias del Reyno de Aragón.* KEHR, P. *El pasado y los reinos de Navarra y Aragón hasta mediados del siglo XII.* EEMCA, 2(1946)74-186. ARCO, R del. *Referencias a acaecimientos históricos en las datas de documentos aragoneses de los siglos XI y XII.* EEMCA, 3(1947-1948) 291-354. A pesar de todo. creemos, que los datas anteriores deben ser re- visados con: DURAN GUDIOL, A. *La Iglesia en Aragón...* IDEM. *Colección Diplo matica de la Catedral de Huesca.*
- Juzgamos muy digno de atención el que los canónigos regulares, además de casas de limosna ocuparan también castillos. S. Pedro de Siresa posee el castillo de Castán. DURAN.47. Loarre y Alquezar las considera Durán Gu diol pseudocanónicas. vid. DURAN GUDIOL, A. *La Iglesia en Aragón...* Cuestión 7. p 142-144; pero Montearagón es un monasterio agustiniano, en un casti- llo sobre la llanura de Huesca. Vid. DURAN GUDIOL, A. ob.cit. Cuestión 10. El monasterio agustiniano de Montearagón. p 150-152. Vid. CORONA BARATECH, C.E. *Las tenencias en Aragón desde 1035 a 1134.* EEMCA, 2(1946)379-396. Es- te monasterio agustiniano ya posee una antigua historia: HUESCA, R de. "His- toria de la Iglesia y Monasterio real de Jesús Nazareno de Montearagón de Canónigos Regulares de San Agustín con el catálogo completo de sus abades". En: *Teatro histórico de las Iglesias... Aragón.* VII, p 286-425.
- Vid. sobre el "prestigio agustiniano" en Aragón: LINAGE CONDE, A. *Los o- rígenes del Monacato Benedictino en la Península Ibérica.* "c) Tibieza bene- dictina y prestigio agustiniano en el siglo XI". II, p 540-543. vid. p 910. nota 135.
- Nos remitimos a lo dicho sobre los Canónigos Regulares de S. Agustín y las Ordenes Militares en Palestina. Cfr. p 17-18.

- (122) Por analogía con el resto de la Cristiandad, los suponemos bajo la regla de S. Agustín. Cfr. p 16-17. El tema está prácticamente inédito entre nosotros. Sin embargo, ya hemos notado una casa de la limosna junto a un puente servida por canónigos regulares. Cfr. nota 119. En el Camino de Santiago notaremos algunas instituciones de este tipo regidas por la regla agustiniana.
- (123) Cfr. Documentos. p 40. cap. 31. Nótese la variación entre la RV y la RN.
- (124) VAZQUEZ DE PARGA, L.-LACARRA, J. M.-URIA RIU, J. *Las Peregrinaciones a Santiago de Compostela*. I, p 308. confratres de Pardominio. II, p 174. San Juan de Ortega. II, p 179 Santa María de Villalbura... II, p 529. En S. Vicente de la Barquera el presbítero Pedro se intitula prepósito de una cofradía. II, p 258. El hospital de S. Marcos de León: "uno de tantos establecimientos dedicados al socorro de los romeros, confrecuencia erigidos junto a los puentes, como hemos visto".
- (125) DUBARAT, V. *Roncevaux. Charte de fondation*... Parece ser que en el monasterio existe una congregación de canónigos regulares, y una cofradía de caridad compuesta por hombres y mujeres; con Regla y Reglamento. p 28. IBARRA, J. *Historia de Roncesvalles*. Protección del hospital e Iglesia: INOCENCIO II. *Honor et reverencia*. 6 de Mayo de 1137. JAFFE. 7837. INOCENCIO III. *Quotiens illud a nobis petitur*. 29 de Abril de 1203. MANSILLA. 267.
- Los estatutos parece ser que se redactaron en 1287. IBARRA. 8. Interesante la presencia de los *tredecim*; el número de miembros que emitían su voto en la recepción de un postulante al hospital: cuatro clérigos de coro, cuatro clérigos no-de coro, las cuatro definidores, y el prior. IBARRA, J. ob. cit. p 1039. Tal vez en este caso el número de trece no vaya más allá de un mero significado o uso jurídico: evitar el empate en la votación. El simbolismo del colegio apostólico presidido por Cristo, es posible que no se haya tenido en cuenta.
- En un poema latino del s. XIII, antes del 1215 probablemente se cantan las loas de la casa-hospital-monasterio. IBARRA. 2. Se alaba que está en el camino hacia Santiago y: *Domus dicte sepius fratres et sorores/Predictorum omnium sunt dispensatores/Vitam regulariter ducunt atque mores/seculum despiciunt et ejus honores*". p 998.
- Roncesvalles se presenta como una pura institución imbuida de la *vita apostólica* agustiniana; clérigos y laicos, *fratres et sorores* se ejercitan en la vida activa: hospital y alberguería en el Camino de Santiago, vía de peregrinación.
- (126) LOPEZ MARTINEZ, N. *San Juan de Ortega*. En 1142 donación de Alfonso VII: "... qui in servitio Dei semper permanere voluerint... et serviatis pauperibus Christi". ES. 27,460. Confirmación en 1152. ES. 27,461. S. Juan de Ortega institutye Canónigos Regulares en su iglesia. ibid. p 181.
- S. Juan de Ortega podía ser el caso típico de una pequeña institución local, autónoma que ejerce la *vita apostólica* agustiniana.
- (127) Sobre Santa María de Benevívere. FERNANDEZ, L. *La abadía de Santa María de Benevívere*. MCo, 37(1962) 3-254. IDEM. *Colección Diplomática de la Abadía de Santa María de Benevívere* (Palencia) 1020-1561. Sobre el fundador, Diego^o Martínez de Villamayor y el poema latino de su vida: FERNANDEZ, L. *Un poema latino medieval*. Humanidades, 13(1961) 275-321. RODRIGUEZ de CASTRO, J. *Biblioteca Española*. ANTONIO, N. *Bibliotheca Hispana Vetus*. Sobre la ascendencia del fundador: PELLICER de SALAS, J. *Informe del origen, antigüedad, calidad, y sucesión de la excelentísima Casa de Sarmiento de Villamayor y unidas a ella*.

Confirmación de Benevívere: ALEJANDRO III. *Sacrosanta Romana Ecclesia*. 6 de Mayo de 1179. FERNANDEZ.21. Nuevamente obtuvo una segunda confirmación: LUCIO III. *Sacrosanta Romana Ecclesia*. 31 de Agosto de 1183. FERNANDEZ.25.

- (128) El fundador Diego Martínez entregó al Císter S.Andrés de Valvení, y Sandoval, con vive en La Espina con cistercienses. FERNANDEZ,L. *Un poema latino medieval*.loc.cit p 295, v 234ss. En el código penitencial de las "Consuetudines de Benevívere" se emparejan las influencias de S.Agustín y de S. Benito. FERNANDEZ,L. *La abadía de Santa María de Benevívere*. p 142-144. n 132, Influencia del cap.XI.De Obedientia; de la regla agustiniana. Y de la regla benita el cap.II. Qualis debeat Abbas esse.
- (129) FERNANDEZ,L. *Un poema latino...*p 296, v 279-280. Y continúa en los vv. 285ss. "His sitiens potum, ieiunus prandia, fessus/Hospicium, uestis muneribus habet/ Hic medicum lesus, hic inuenit hostis amicum./Ad sua quisque uenit et capit inde suum:/Tot prodest domus una bonis tot plena bonorum". Al poeta, tal vez el primer abad de Benevívere Pascual Rustán, no se le oculta la intención del fundador: "Estimo quod Didaci fuit haec intentio: gratum,/cum plures ueniant, pluribus esse locum".ibid. v 282-283. Y de ahí el nombre de Benevívere.
- Sobre este poeta: RODRIGUEZ DE CASTRO,J. ob.cit p 506. ANTONIO,N.ob. cit II,p 28, n 106.
- (130) El hospital de Villarramiel en: FERNANDEZ,L. *La abadía...*p 63-64.Sobre el el segundo hospital: Gutierre Munioz con su mujer dan a Benevívere el Puento "Deus tam bene" con su hospital para que sea abadía perpetuamente a condición de recibir como monjes a los miembros de esta familia. 10 de Enero de 1196. "Si foemina fuerit recipiatur cum una ancilla sine ullo gravamine et vivat cum consilio et mandato abbatibus ipsius loci. FERNANDEZ.32.
- (131) Sobre este puente y hospital: ES 35,236-254. RISCO,M. *Iglesia de León, y Monasterios antiguos y modernos de la misma ciudad*. LOMAX,D.W. "Una visita a San Marcos de León en 1442". En: *León y su Historia*. p 317-349. MARTIN,J.L. "La Orden Militar de S.Marcos de León". En: *León y su Historia*. p 21-100.
- (132) LOMAX,D.W. "Una visita a San Marcos". loc.cit p 318. Hasta su incorporación a la Orden de Santiago, muéstrase D.Suero el representante del puente y hospital."...ego rex domnus Fernandus...facio cartam donationis domno Suerio Roderici, et sancto Marcho de Legione, similiter omnibus suis fratribus in suo ordine Deo et sancto Marco seruientibus"...Gfer.36. Cfr.ibid Gfer.24. El 26 de Enero de 1180 todavía aparece D.Suero:... "Ego Maria Guiterri una cum filia mea Marina Velaszi, facio kartam venditionis vobis domno Suario et ospitali Milicie Sancti Iacobi quod in suburbio Legionis situm est, iuxta ecclesiam Beati Marci". MARTIN.106. En Julio de 1178, donación del rey Fernando II, la Orden de Santiago no se menciona en el documento; aparece en Enero del 1180, estando presente D.Suero. En la avenencia definitiva sobre S.Marcos habida entre Manrico, obispo de León, y el maestre de Santiago, Sancho Fernández, se recuerdan de nuevo D.Suero Rodríguez y su esposa María Pérez. MARTIN.262. El acuerdo se tuvo el 8 de Marzo de 1190 en León.
- (133) Vid. MARTIN,J.L. "La Orden militar de S.Marcos de León". loc.cit. Como reza el título, juzga al puente y hospital como una orden militar. "El título de magister dado a Suero alude, sin duda, a la conversión del puente hospital en orden militar, hecho que se halla confirmado por otro documento del mismo año de 1172". A propósito del documento 23, del 26 de Enero

de 1172, dirigido "ad illum pontem vernescet et ad illum hospitem de Sancto Marco" entre los confirmantes figura "Suarius Roderici magister huius pontis et domnus Silvester presbiter sub manu eius"...el título de magister dado a Suero alude, sin duda, a la conversión del puente-hospital en orden militar, hecho que se halla confirmado por otro documento del mismo año de 1172". Ibid. p 22. "Aunque el carácter militar de la nueva orden aparece de modo explícito en el documento fundacional, la personalidad de S.Marcos no está todavía perfectamente estructurada, y los diplomas posteriores recogen las vacilaciones y las dudas en que se mueven los contemporáneos y los propios fundadores; por voluntad de estos y de quienes, con sus donativos, hicieron posible la fundación, S.Marcos tendría como finalidad defender el puente sobre el Bernesga, lo que explicaría el carácter militar de la nueva orden, y atender material y espiritualmente a los pobres y peregrinos que buscaran cobijo en el hospital, que sería atendido por una comunidad monástica puesta bajo la dirección de un prior".

- (134) VALIÑA SAMPEDRO, E. *El Camino de Santiago. Estudio histórico-jurídico*. LOPEZ FERREIRO, A. *Historia de la Iglesia de Santiago*. Hospital en Puertomarín. IV, p 75-76, puente y hospital reedificado por Pedro Peregrino; al parecer pertenecía a una congregación italiana que se dedicaba a tal menester. Ibid. p 306. En Santiago había Hospitalarios. Ibi. p 307. Se refiere también a los hospitales benitos que trae Yepes en su Crónica. En la *Historia Compostelana*. III, 6, se menciona al procurador del hospital de Santiago. ES 20, 481. El hospital de S. Lázaro en Santiago estaba regido por la regla de S. Agustín. "Si quis autem, quod Deus avertat... pestilens prior successerit, et hanc domum secundum Deum et regulam bti. Augustini regere noluerit... anathema...". *Colección Diplomática de Galicia Histórica*. n 17. LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit IV, p 299. El hospital de Santa Cristina en 1333 está regido por "freyras da terca orden da Regla de San Francisco". *Colección Diplomática de Galicia Histórica*. n 73.
- (135) LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit IV, p 248-249, 266-267. Vid. la organización canónica de Gelmírez. ES I, 54-94.
- (136) Vid. Documentos. p 40.
- (137) La regla en romance de mediados del s. XIII se halló en un códice de Benevívere; en la colección diplomática del monasterio también se registran documentos de la Orden de Santiago. Diego Martínez y Pedro Fernández tal vez se encontraran los dos confirmando el monasterio de Valvení en 1165; incluso en la restauración de este monasterio se ha querido ver el inicio de la Orden de Santiago. FERNANDEZ, L. *Un poema latino medieval*. loc.cit p 279.
- (138) Vid. el acta de agregación. MARTIN. 268.
- (139) En Puertomarín, Camino de Santiago, había puente y hospital, restaurados en 1126. LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit IV, p 75-76, nota 1.
- (140) Ibid. p 248.
- (141) Ibid. p 299-300. MARTIN. 42.
- (142) Sobre los Premonstratense. WAEFELGHEM, R von. *Répertoire des sources imprimées et manuscrites relatives à l'histoire et à la liturgie de monastères de l'ordre de Prémontré*. BACKMUND, N. *Monasticon Praemonstratense*. Para España: NORIEGA, E de. *Notitiae historicae et collectanea a dicto abbate collata ad usum abbatibus* Ch. L. Lugo. BERNARDO de LEON. *Chronica general del Orden blanco*, que por otro nombre es llamado de Nra. Señora de Premonstre... FITA, F. Los Premonstratense en Ciudad-Rodrigo. Datos inéditos. BRAH, 62 (19

- 13)468-480. MELIDA, J.R. *El Monasterio de Aguilar de Campoo*. BRAH, 66(1915) 43-49. VALVEKENS, E. *L'ordre de Prémontré et de Concile du Trente. La con - gregation des Prémontrés d'Espagne*. APraem, 8(1932)5-24. CORREDERA, E. *Los Condes de Urgel y los Premonstratenses*. AST, 36(1963)33-102; 209-283. GOÑI GAZTAMBIDE, J. *El monasterio premonstratense de Urdax en la Edad-Media(1182-1520)*. Valvekens, loc.cit p 5 dejó la empresa de escribir la monografía a "quelque savant espagnol ayant les documents d'archives a sa portée". Vid nota. 112 los fondos premonstratenses existentes en AHN. Una visión de conjunto para el s.XII vid. en: Galf. I, p 541-549.
- (143) Se apoya únicamente sobre la suposición de que el monasterio de Santa María de río Loyo fuera premonstratense. Hemos hallado otra relación, pero son los pleitos mantenidos entre el monasterio de Aguilar de Campoo, premonstratense, y el monasterio de Santa Eufemia de Cozuelos, santiaguista. Vid. AHN.Santiago. Santa Eufemia de Cozuelos. carp.94/35.
- (144) La invención de Loyo premonstratense, parece ser que fué urdida por Bernardo de León y Noriega. Cfr. BACKMUND, N. ob.cit Loyo. p 323.
- (145) Los vínculos familiares se establecen a través de la madre de Pedro Fernández. Según unos, la madre del primer maestro de Santiago sería Estefanía Armengol casada con Fernando García. Doña Estefanía la "infantissa" era hermana del conde Armengol VI. Los condes de Urgel están muy relacionados con los premonstratenses. Vid. CORREDERA, E. *Los condes de Urgel y los Premonstratenses*. loc.cit. Este parentesco de Pedro Fernández con la casa de Urgel se establece en: Galf. I, p 340, 591. Cfr. FERNANDEZ, L. *Un poema latino medieval*. loc.cit p 279. Sin embargo, tenemos otra genealogía: SALAZAR Y CASTRO, L. *Historia de la Casa de Lara*. I, p 105. "Casó Don Fernán Perez Furtado con Doña Guiomar Alonso, como escriben Salazar de Mendoza, y otros muchos sin detenerse a averiguar su familia, con que solo podremos decir que fueron sus hijos: 10 Don Pedro Fernandez Furtado. Maestro y fundador de la Orden de Santiago... Doña Leonor Hurtado... casó con Don Diego Lopez de Mendoza..."
- (146) Sobre este tema tenemos un trabajo en trance de publicación: *El martirologio de Uclés y los orígenes de la Orden de Santiago*. Además del Martirologio, pensamos, que una línea segura de investigación sería la liturgia; comparar los libros litúrgicos de S.Rufo y los de Uclés.
- (147) Sobre S.Rufo. Bibliografía hasta 1932 en: BEAUMIER-BESSE, J.M. *Recueil Historique des Archevêchés, Evêchés, Abbayes et Prieurés de France*. IX, p 117-120. CHEVALIER, U. *Codex diplomaticus ordinis Sancti Rufi*. BROCKIE, M. *Constitutiones Canoniarum Regularium Ordinis Sancti Rufi sub regula Sancti Augustini*. DEREINE, Ch. *Coutumiers et ordinaires de chanoines réguliers*. Scriptorium, 5(1951)107-113. MISONNE, D. *La législation canoniale de Saint-Ruf d'Avignon a ses origines*. AM, 75(1963)471-489. CARRIER, A. *Coutumier du XI s. de l'Ordre de S.Ruf en usage à la cathédrale de Maguelone*. IDEM. *Etude de Coutumier du XIe siècle de l'Ordre de S.Ruf*. IDEM. *L'école Romane de l'Ordre de Saint-Ruf. Existence de cette Ecole*. IDEM. *Abbayes et Prieurés de l'Ordre de Saint-Ruf. Breviarium secundum usum ecclesiae Sancti Rufi prope Valentiam*. DEREINE, Ch. *S.Ruf et ses coutumes aux XIe et XIIe s.* RBén, 49(1949)161-182. BECQUET, J. "Canoñici Regulari di San Rufo". En: DIP. II, 123-124. HARDOUIN DU PARC, A. "Un joyau de l'Eglise d'Avignon". En: *La vita comune...* (La Mendola 1959). II, p 115-128.
- Para España: BAYERRI BARTOMEU, E. *Los códices medievales de la Catedral de Tortosa*. SERRA Y VILARO, J. *Prethiosa sive Caputbrevium monasterii castri Cardonensis*. EUC, 8(1914)3-66. SOLER, J. *Cartulario del priorato Egarense*.

BRAH, 34(1899)6-27. BARAUT, C. Les actes de consagracions d'esglésies del bisbat d'Urgell (segles IX-XII). Urgellia, 1(1978)11-182. MONTESALVATJE Y FOSSAS, Fco. Colección Diplomática del Condado de Besalú. IDEM. Los Monasterios de la diócesis Gerundense. IDEM. Geografía histórica del condado de Besalú. IDEM. Nomenclator histórico de las Iglesias parroquiales y rurales. Besalú. IDEM. Besalú, su historia, sus condes... VILLANUEVA, J.L. Viage literario a las Iglesias de España. PLADEVALL, A.-CATALÁ ROCA, F. Els monestirs catalans. TORRES AMAT, F. Egara [Farrasa] y su monasterio de San Rufo. BRAH, 33(1898)5-30. FITA, F. San Miguel de Escalada. BRAH, 32(1898)25-64; 111-145; 209-245; 266-294; 367-427. CORTAZAR, D. San Miguel de Escalada. Nuevos Monumentos y Documentos. BRAH, 33(1898)225-234. GARCIA-LOBO, V. La Congregación de San Rufo en el Reino de León. HS, 30(1977)29-60. IDEM. Exención y Jurisdicción Eclesiásticas de S. Miguel de Escalada. HS, 29(1976)5-21. IDEM. El Beato de San Miguel de Escalada. ALeo, 33(1979)205-270. MISONNE, D. ob.cit p 487.

- (148) Ibid. p 487. Al parecer la utilización de la regla de S. Agustín antes de S. Rufo en el Mediodía de Francia está por investigar.
- (149) DEREINE, Ch. *S. Rufo et ses coutumes...* Además de la carta del abad Ponce vid. una Carta de Letberto "ad Ogerium praepositum congregationis Ferranicae". MARTENE, I, 239ss. Le presenta el tenor de vida de S. Rufo con una serie de textos escriturarios: Sal. 98,6, invocación al Señor. Exo. 10,4, procede según el ejemplar que se te ha mostrado en el Monte. Luc. 14,33, quien no renuncia a todo no puede ser mi discípulo. Hech. 4,32, un solo corazón y una sola alma. Sal. 132,1, que hermoso habitar unidos los hermanos; sin olvidar la omnipresente alusión al Espíritu Santo que los envió a predicar.
- (150) Vid. CHEVALIER, U. *Codex Diplomaticus*. CHÖPPINUM, R. *Monasticon*. II, p 187.
- (151) DUBOIS, J. *Les Ordres Religieux au XIIe siècle selon la Curie Romaine*. RBén, 68(1968)283-309. "observantia Patrum Sancti Rufi", CHEVALIER, 23, 29. "Consuetudines ecclesiae Sancti Rufi", PL 188, 1453-1455. "Institutio ecclesiae Sancti Rufi", CHEVALIER, 94. A las indicadas por Dubois, ob.cit p 303, se pueden añadir: "sicut obedientias Sancti Rufi". VILLANUEVA, 17, p 131. Organizar el clero: "morem Sancti Rufi". IDEM. 19, 75.
- (152) CARRIER, A. *Coutumier... de l'Ordre de S. Rufo*. "Monsieur Fliche dans les villes d'art célèbres, parlant de Maguelone dit: son berceau brisé rappelle le bourguignon clunisien... dont l'influence s'est fait sentir dans toute la vallée du Rhone.... Pourquoi aller si loin, a Cluny en Bourgogne, quand la vallée du Rhone était remplie de prieurés et églises ruffiennes: en Ardeche 46 prieurés et probablement davantage,
Drome 110 prieurés et églises,
Gard 30 prieurés connus et églises,
Banches 15 prieurés ou plus et églises,
Isere 40 prieurés et églises.
Vaucluse 36 prieurés et églises,
Il est a souhaiter que Cluny puisse en montrer la dixieme partie. Mais Cluny est a la mode!!! comme la théorie de la route de Compostelle avec l'influence de Cluny. C'est tres original comme idée, mais ca ne répond a rien objectivement]. p 49. IDEM. *L'école Romane de l'Ordre de Saint-Rufo*. Parece ser que el tipo de esta escuela arquitectónica es la Iglesia de S. Rufo. "1039 la nouvelle église fut le prototype de l'architecture ruffienne. Il n'est reste plus que le chevet, comprenant le transept, l'abside et les deux absidioles". p 13. IDEM. *Coutumier... de l'Ordre de S. Rufo*. Según estos principios arquitectónicos, S. Miguel de Escalada está falsamente ca

- talogada como mozárabe. Cfr. GOMEZ MORENO, M. *Iglesias Mozárabes*.
- (153) MONTSALTVATJE Y FOSSAS, Fco. *Besalú, su historia, sus condes*. p 82, 265. CHE VALIER. 3
- (154) VILLANUEVA. 8, p 77ss.
- (155) MONTSALTVATJE Y FOSSAS, Fco. ob.cit p 83.
- (156) FITA, F. *Biblioteca Histórica de Tarrasa*. BRAH, 33(1898)49. JAFFÉ. 6369.
- (157) VIVES, J. "Olegario". DHEcE. III, 1804.
- (158) Lo cual nada tiene de extraño considerando las relaciones de la Provenza con el Principado.
- (159) Cfr. "Ramón Berenguer IV" DHE. III, 398-399. Había heredado la Provenza en 1144 por muerte de Berenguer Ramón. Sus conquistas en Tortosa y Lérida se acompaña con la reorganización religiosa a cargo de los Canónigos Regulares de S. Rufo. VILLANUEVA. 19, 75ss. Sobre la reorganización de Tarragona. En 1154 durante la legación del Cardenal Jacinto se organiza la Iglesia *secundum morem et consuetudinem ecclesiae S. Ruphi*. Se menciona a Pedro Seguí no el futuro obispo de Orense, p 79.
- Sobre los Canónigos de S. Rufo en Lérida. VILLANUEVA. 17, 103ss. La huella que los Canónigos dejaron en Tortosa fué tan marcada que se hizo al mismo mo S. Rufo obispo de la ciudad. VILLANUEVA. 5, 38ss, 119ss. Villanueva trascribe "pactos de familiaridad". "Otra cosa era, a lo que yo entiendo, la clase de conversos, en que se consagraban algunos, aún los casados, al servicio de Dios y de esta Iglesia. Por ejemplo, donación de Pedro Guillén en 1158. "Noverint universi quod ego Petrus Guillelmi, miles, et uxor mea Pereta, devota et spontanea voluntate donamus nosmetipsos Deo, et ecclesiae S. Mariae Dertusensis. Ita quod si in vita nostra, divina instigante voluntate ad conversionem venire voluimus, non liceat nobis ad aliam, conversionis causa, ire ecclesiam nisi ad supradictam Dertusensem ecclesiam". p 42. En 1209 el obispo recibe a Maria Ballester y a su hijo Guillermo, in sororem nostram et in fratrem nostrum... p 47. Sobre los códices de S. Rufo existentes en Tortosa, vid. BAYERRI BARTOMEU, E. ob.cit. p 43ss. 232ss.
- (160) "...Quapropter solius pietatis, ac religionis intuitu ego Raymundus Berengarii Dei gratia Barchinonensium Comes, et Aragonensium Princeps, ac Marchio... concedo, laudo, confirmo ecclesiae Sancti Ruffi, cujus religio viget semper, ac vigit incessanter, quidquid munificentia nostra vel parentum nostrorum largitione, episcoporum, seu cujuslibet ecclesiasticae personae concessione... praefatam ecclesiam sancti Ruffi, ac ejus ministros in toto Regno nostro religionis intuitu honorari, ac revereri mandamus, cupimus et optamus". TEJADA. III, 274-275.
- (161) Berenguela, reina de Castilla y de León, esposa de Alfonso VII, era hija de Ramón Berenguer III y de Doña Dulce, condesa de Provenza; y hermana de Ramón Berenguer IV, muy devoto de los Canónigos de S. Rufo. Cfr. "Berenguela". DHE. I, 507.
- (162) Adriano IV escribe a Alfonso VII recomendando a la iglesia de S. Rufo, "cuius uterus nos portavit et ubera lactauerunt"; la recomendación lleva fecha del 18 de Febrero de 1156. Cfr. RIVERA RECIO, Fco. *La Iglesia de Toledo en el siglo XII*. II, p 191ss. El texto en nota 120.
- (163) FITA, F. *San Miguel de Escalada*. loc.cit p 37, documento n 102. "Arévalo, 16 de Diciembre de 1155. Diploma imperial, que hace donación del monasterio de San Miguel de Escalada con sus heredades a la abadía de S. Rufo".

En la página 376, Fita alega razones para fundar esta "abadía". Los papas Anastasio IV(1153-1154), y Adriano IV(1154-1159) habían sido abades de San Rufo; y de consiguiente entraba de lleno en la política...del emperador...mostrarse obsequioso...a la grande abadía de Aviñon. como lo había sido antes a la de Cluny, dando a ésta en 1143 el priorato canonical de S. Vicente de Salamanca. La misma política siguió D.Ramón Berenguer IV...en Tortosa (30-XII-1148) puso por obispo a Gaufredo, abad de S.Rufo...Lérida (24-X-1149). Por todos lados, hacia el promedio del siglo XII, se marca la tendencia general en España de erigir cabildos canonicos de observancia estrictamente religiosa bajo la regla de San Agustín...dentro de la diócesis de León...(entre los rios Bernesga, Esla y Cea) se crearan respectivamente las colegiadas de Santa María de Carvajal(1144), S.Miguel de Escalada (1155), Santa María de Trianos(1185).

- (164) RIVERA RECIO, Fco. ob.cit II, p 192-195.
- (165) El Dtr. García-Lobo, cuya tesis doctoral sobre S.Miguel de Escalada se halla en trance publicación, estima que las posesiones de S.Rufo no progresan en España más al Occidente de Escalada. La rudimentaria geografía eclesiástica de este período no resuelve, al parecer el problema. Cfr. INOCENCIO III. *Religiosam vitam eligentibus*. 6 de Mayo de 1206. MANSILLA.341. POTTHAST.2768.
- (166) CARRIER, A. *L'École Romane de l'Ordre de Saint-Ruf*. "Les prieurés de Saint-Ruf dont un certain nombre, dédiés à Saint-Jacques, étaient échelonnés, tout le long de cette route, à la distance d'environ une journée de marche, l'une de l'autre. Ils avaient des locaux spéciaux: hospices, pour les pèlerins, et même des cimetières pour ceux que la mort surprenait en route. Bien plus dans l'ordre de Saint-Ruf, la Règle avait un chapitre spécial concernant la charité envers les pèlerins et l'hospitalité" p 4, nota 4. IDEM. *Abbeyes et Prieurés de l'Ordre de Saint-Ruf*. p 55. Santiagos en: *Vermet-les-Bains, Béziers, Valence, Varenne, Gaudissart, en Trépoli de Siria* también había un Santiago.
- (167) CARRIER, A. *Abbeyes et Prieurés*...p 102. "La Ordre de Saint-Ruf avait donc en Espagne 39 prieurés" las identifica el autor en las bulas de confirmación de las posesiones de S.Rufo, y como se añade: cum eorum pertinentiis et dependenciis, eleva el número: "on peut conclure qu'il y avait en Espagne una centaine de prieurés ruffiens, ou minium". El tema permanece todavía en estudio.
- (168) En varias ocasiones hemos topado con la falta de estudios geográficos. Pero síno precisamos la situación geográfica de las posesiones, aventuramos las relaciones entre un monasterio y otro.
- (169) Cfr. nota 165. Las posesiones españolas de S.Rufo ciertas se contienen, al parecer, entre la enumeración de S.Rufo de Lérida, y la iglesia de Robolar, el resto de lo identificado como español: "Ecclesiam S.Petri de Cavafaia... Capella de S.Gemme", no parece comprobarse.
- (170) GARCIA-LOBO, V. *El Beato de San Miguel de Escalada*. loc.cit p 260. El dicho beato fue a parar a la biblioteca del obispo de Segovia, y arzobispo de Valencia D. Martín Pérez de Ayala, Canónigo Regular de S.Agustín, profeso en la Orden de Santiago.
- (171) Cfr. la organización de los canónigos y prebendados de Lugo por el Cardenal Jacinto en 1173. ES. 41,326-328.

- (172) *Vita Tellonis Archidiaconi, notitiaque fundationis coenobii S.Crucis Coninbricensis*. PMH.SS.I,2.
 Sobre este monasterio: CRUZ,A. Santa Cruz de Coimbra na cultura portuguesa da Idade Média. Observacoes sobre o "scriptorium" e os estados claustrais. *Anais, Crônicas e Memórias a vulsas de Santa Cruz de Coimbra*. (edita de nuevo textos medievales ya contenidos en PMH.SS.I. *Vita Tellonis*.ibid p 62-78. *Vita Sancti Theotonii*. ibid. p 79-88. *Chronicas Breves*...ibid. p 23-32. *De expugnatione Scalabis*. ibid.93-95.). BRAGANCA,J.O. Ritual de Santa Cruz de Coimbra. *Didaskalia*,6(1976)123-302. SANTA MARIA,N de. *Chronica da Ordem dos Conegos Regrantes do Patriarcha S.Agostinho*. ENCARNACAO,J da. *Vida de S.Theotonio*. DAVID,P. *Etudes Historiques sur la Galicie et le Portugal du VIe au XIIe siecle*. O'MALLEY,E.A. *Tello and Theotonio, the Twelfth century Founders of the Monastery of Santa Cruz in Coimbra*.
- (173) *Vita Tellonis*...PMH.SS.I,2.
- (174) Ibid. Lo mismo se dice en: *Vita Sancti Theotonii*. PMH.SS.I,11.
- (175) *Vita Sancti Theotonii*. loc.cit I,10.
- (176) Ibid. I,11.
- (177) INOCENCIO II. *Desiderium quod ad*. JAFFÉ. 7691. Vid. las vacilaciones de la data.
- (178) O'MALLEY,E.A. ob.cit p 422. Enumera las fuentes para el estudio del monasterio.
- (179) *Vita Sancti Theotonii*. loc.cit I, 12.
- (180) O'Malley cita un documento de 1134 donde confirman 13 canónigos. ob.cit p 56ss, conservado en el Livro Santo f 99v.
- (181) Al prior Odorius se dirige la confirmación pontifica de 1135.
- (182) O'MALLEY,E.A. ob.cit p 131ss. SANTA MARIA,N de. ob.cit II, cap XV-XVI.
- (183) SANTA MARIA,N de.ob.cit ibid. cap XVI.
- (184) O'MALLEY,E.A.ob.cit p 139ss. *De expugnatione Scalabis*. PMH.SS. I, 95.
- (185) *Vita Sancti Theotonii*. loc.cit I, 17.
- (186) O'MALLEY,E.A. ob.cit p 83ss. transcribe documentos del Livro Santo. El que hemos trasladado se halla en Livro Santo f 33-33v.
- (187) Ibid. Y añade la cita de otros documentos similares: f. 56,60,75v.
- (188) SANTA MARIA, N de. ob.cit; y ENCARNACAO,J da. ob.cit.
- (189) ENCARNACAO,J da. ob.cit p 104ss. da una lista de estas personas en p 113-122. Parece ser que no a todos se les admitía dentro del monasterio.
- (190) SANTA MARIA,N de. ob.cit II, p 503-505 describe los grupos de varones; II, 530-531, los grupos de mujeres.
- (191) SANTA MARIA,N de. ob.cit II, p 505. Recordamos que S.Jerónimo, se menciona junto con S.Agustín como maestro de *vita apostólica*.
- (192) Ibid. II, p 531. Ejemplos de varones "terceiros". II, p 507; de mujeres "terceiras" II, p 532ss.
- (193) Ibid. II, p 503. Se trató de unir el monasterio de Palmela en tiempos de Juan III a Santa Cruz y ordenado que los canónigos de Santa Cruz en Palmela llevasen la cruz de Santiago, y no por eso dejaban de ser canónigos de Santa Cruz.

- (194) *Chronicas Breves e Memorias Avulsas de S.Cruz de Coimbra*. PMH.SS.I,24. "este rey dom affonso ouriquez foy o primeiro que ordenou a ordem de Santiago em portugal".
- (195) INOCENCIO III. *Ad hoc universalis Ecclesie*. 13 de Enero de 1204. MANSILLA. 294. Confirma las posesiones del monasterio de Santa Cruz. "ex concessione (Petri) Civitatis episcopi consentiente illustris memorie Ferdinando (II) rege Legionensi; in civitate Roderici, ecclesiam S.Michaelis et ecclesiam S.Crucis de Cortes et quidquid habetis in terminis eiusdem civitatis" SANTA MARIA,N de. ob.cit Monasterio de Santa Cruz de Cortes. II, p 164-170. FITA,F. *Los Premonstratenses en Ciudad-Rodrigo*. BRAH,62(1913)468-480. Consigna la escueta noticia: El rey Fernando trajo a ella Canónigos Regulares de S.Agustín, a los cuales dió el valle de Corte de los Angeles, y también trajo canónigos regulares del Orden de Premontré y el sitio que les dió fue las Canteras, extramuros de la ciudad. p 469ss.
- (196) SANTA MARIA,N de. ob.cit II, p 500. Los nombres de Rodrigo, Juan y Bertrando dados por Nicolás de Santa María no coinciden exactamente con Isidoro Juan y Beltrán. Cfr. DHEcE. "Tuy" IV,2601.
- (197) SANTA MARIA,N de. ob.cit II, p 20. Teotonio parece que envió a D.Mendo Pérez como prior de S.Isidoro de León. No podemos menos de referirnos a la obra de S.Martino de León, un canónigo regular de S.Isidoro a finales del s.XII. Sus obras editadas en Segovia (1782-1788) por Lorenzana se reproducen en PL 208-209. Vid. VIÑAYO GONZALEZ,A. *San Martín de León y su Apologética antijudía*. IDEM.*El cursus rhythmicus en el prólogo de las obras de Santo Martino de León*. Studium Legionense,16(1975)315-329.
- (198) RODRIGUEZ de CASTRO,J. *Biblioteca Española*. II, p 496. sigue a GONZALEZ DA VILA. III, p 387. Canónigo de Santa Cruz, confesor de Fernando II. Fundase en su tiempo la Iglesia de Santa María de Junquera de Canónigos Regulares de S.Agustín. SANTA MARIA,N. ob.cit II, p 499-500. GFer. p 43, 68... vid. Índice de personas p 531. Pedro, Obispo de Orense. ES. 17,89-93. A Pedro Seguino hallamos en Tarragona con ocasión de la legación del cardenal Jacinto en 1154. Cfr. nota 159. MICHAUD,J. *Un chanoine de Saint-Hilaire-Le Grand de Poitiers. Pierre Seguín, eveque d'Orense (Galicie) d'apres une inscription du 29 aout 1162*. BPH(1979)95-104.
- (199) Cfr. notas 137,145. Agurleta le hace fundador con su madre Doña Estefanía del monasterio cisterciense de Balbuena en 1143; en 1148 estuvo en Baza y Almería; después con su tío el conde Armengol VI en la conquista de Lérida y Tortosa. La casa de Urgel está muy relacionada con los Premonstratenses. LOPEZ AGURLETA,J. *Vida del Venerable Fundador de la Orden...*AHN. cod.230B. cap VI.
- (200) LOPEZ FERREIRO,A. *Historia de la Iglesia de Santiago*. IV, p 299-300. Ap. 45.

CAPITULO II

la invocación del apóstol santiago

En el capítulo precedente, Prehistoria de la Orden de Santiago, intentamos descubrir las raíces y frondosas ramificaciones de la *vita apostolica*; en el presente capítulo, La Invocación del Apóstol Santiago, nos aproximaremos a la génesis y consolidación de un capítulo de la *vita apostolica* en Hispania bajo el patrocinio del Apóstol. Basta un lustro, para que se asocien clérigos y laicos, en el presente caso unos clérigos se asocian a unos laicos, se fijan unos fines, y se trabe un "cuerpo de religión".

El desarrollo de este capítulo se inicia con la descripción del servicio penitente del "brazo secular"; prosigue con la ayuda que prestan unos clérigos, Canónigos Regulares de S. Agustín; se determina la institucionalización de unos fines; y concluye con la sedimentación de todo el proceso.

La batalla por las "verdades ciertas" de Agurleta se gana en el uso de documentos verídicos: regla, bulas y donaciones auténticas habidas en el proceso de la institución de la Orden. El *Exordium*, sobrio en extremo, creemos que nos ofrece una fidedigna descripción del despertar de la Orden. Ejemplo de historiografía medieval susceptible de convertirse en un tropiezo, sino se advierten sus peculiaridades.

La base documental, empero, está constituida por un número no despreciable de documentos eclesiásticos y civiles, reales y particulares. La transmisión del texto de la RV presta una ayuda inestimable. A esta relativa riqueza acompaña la pobreza exasperante de noticias referentes al monasterio de Santa María de río Loyo. Confiamos en que tal vez algún día se engrosará el enteco cartulario de este monasterio.

I.- El Servicio del "brazo secular".

Laico es el origen de la Orden. Se conceptúa como un servicio que prestan los laicos a la Iglesia. Agurleta gusta hablar de este servicio del "brazo secular"(1). Como el servicio es primordialmente religioso, añadamos que lo prestan unos laicos penitentes.

1.- El "Ordo Poenitentiae".

El origen de la Orden se describe en el *Exordium Regulae* (2). Excelente muestra de historiografía medieval. Poseemos dos redacciones (3). El *Exordium Magnum* narra los hechos que no alcanzó el escritor del *Exordium Parvum*. Tal añadidura satisface nuestra curiosidad, redondea la narración histórica, mas, creemos, rompe el equilibrio literario; postiza añadidura.

En los exordios se contienen *primordia ordinis*. Una acción de Dios en la Historia descrita como tal. Espíritu e Historia se entrelazan y soportan. Sobreabunda el Espíritu, mas la Historia ofrece la consistencia precisa para que la narración no se diluya en los tiempos primordiales.

El *Exordio* pudiera desglosarse y relacionarse de esta manera:

Espíritu Santo. (nuevo Pentecostés)

ponpa secular.

liberi nequitiae: riquezas.

obras de Satanás.

nomen: conversión-elección.

martirio-obediencia.

Iglesia en peligro: guerras civiles.

invasión de los infieles.

omen: muro de fidelidad.

combatir las guerras civiles.

penitencia.

serui iustitiae: pobreza.

ley de Dios.

Espíritu Santo. (predicación de los Obispos)

Los "capítulos históricos" del Maestro Isla no quedan sepultados bajo la ex-

berancia teológica(4). Todo lo contrario, constituyen el punto culminante de la narración. Guerras civiles e invasión de los Infieles amenazan anegar la Iglesia. El Espíritu de Dios salva a su Iglesia transformando la vida de unos caballeros. Estos *viri nobiles* movidos por el Espíritu Santo y la predicación de los Obispos levantan un muro de fidelidad y de penitencia.

En la narración del *Exordio* se manifiesta una pretensión teológica, y que se apoya sobre un soporte histórico.

a) La Pretensión teológica del *Exordio*.

Decía Gilson que la historia en el Medievo es un poema a la gloria de Dios (5). No se ordena un aseptico desfile de hechos, sino acontecimientos, naturales y sobrenaturales, trabados por una significación religiosa(6). Prolongación de la Historia Sagrada. Dios continúa actuando. La Historia se somete a la Teología, y ésta a la Historia. El narrador intenta edificar al lector. Usa con profusión de la Sagrada Escritura. Los historiadores de la Primera Cruzada ofrecen un claro ejemplo de ello(7). El tiempo no interesa; el acontecimiento es a temporal, pues todos los tiempos están igualmente equidistantes de Dios. Abre la Historia Dios con la Creación(8).

Con estos breves advertimientos, juzgamos que sería desacertado considerar rigurosamente histórica la descripción teológica de la conversión en todos sus pormenores y más mínimos detalles. El narrador describe en términos bíblicos la conversión de unos caballeros. En el esquema bíblico de conversión se usan términos superlativos y figurados. El fuego de Dios consume la maldad y transforma. La santidad de Dios no soporta la más leve falta. No hay posible convivencia entre la Luz y las Tinieblas. Antes de la conversión todos somos siervos del Pecado; nuestra vuelta a Dios nos transforma en siervos de la Justicia. El encarecimiento es teológico, no siempre real. Siervo del Pecado no significa que por necesidad se pertenezca a una cuadrilla de malechores.

El peligro de la Iglesia opinamos, que constituye el punto culminante de la narración teológica. Dios elige y transforma unos caballeros para salvarla. En la ascensión al punto culminante vienen descrita la maldad y el alejamiento de estos caballeros; en su descenso y en forma paralela se alborozan los frutos de su conversión.

El autor de la narración, suponemos que un clérigo, ha entreverado en su es-

crito "modelos" comunes y particulares de conversión.

Toda conversión supone una transformación, el paso del Reino de las Tinieblas al Reino de la Luz, Siervos del Pecado a Siervos de la Justicia; y se transforma para un destino: elección. Este es el "modelo" común: Acción de Dios-Trasformación-Elección-Destino. Sobre este eje giran unos conceptos más o menos superlativos de una maldad precedente.

Pero la conversión se realiza en una época concreta y con una misión determinada. Y el autor usa ahora del "modelo" peculiar de conversión de la *vita apostolica* canonical. Describe con una cierta morosidad la acción del Espíritu Santo. Se complace en notar una vida (~~una vida~~) de riqueza y de soberbia y alejamiento de Dios. Se insinúa el tema de Militia Diaboli contrapuesto a la Militia Dei. Insiste en la penitencia; en la pobreza, y en temas tan queridos para la *vita apostolica* canonical como la obediencia y el sacrificio. No hay mención de votos religiosos, sino de Ley de Dios(9).

Supuesta la intención teológica de la narración, hemos de excusar las pretendidas implicaciones históricas que de ella se pudieran deducir. Enumeramos dos de ellas, que de diversa manera han preocupado a los historiadores de la Orden.

La cita del Salmo 15,4, *Non memor ero nominum eorum per labia mea* no juzgamos oportuno aducirla en la investigación de los nombres propios de los primeros miembros de la Orden. A éstos, se supone, la conversión les llevó a ocultar sus nombres nobles, y adoptar, por humildad, otros viles(10). Creemos que tiene una simple intención teológica; la elección supone cambio de nombre. *Nomen-Omen*. El nombre, su imposición, atestigua el nuevo destino del elegido.

Mayor importancia ha tenido en la historia de la Orden la inteligencia literal del "oprobioso" estado de los fundadores antes de su conversión. "...alienarum cupidi, ad omne facinus praecipites, ad cuncta nefanda effrenes, sicut militiae strenuitate ad plenum sunt praediti, sic malitiae totius enormitate omnimode extiterunt irretiti..."(11). Esta descripción no la creemos exacta, al menos, de la vida del primer maestro Pedro Fernández(12). La consideramos una descripción teológica.

El literalismo de la narración, y los pujos de antigüedad inventaron una fundación de la Orden en tiempos del rey Ramiro I; el presunto "decaimiento de la Orden" encajaba en la dicha narración(13); a esto se añadió el hallazgo de unos estatutos de cofradía en el archivo de Uclés(14); y así los orígenes de la Orden, con el apoyo del "Prólogo eran muy lastimosos"(15).

Juzgamos que se toma un camino extraviado, cuando se pretende descubrir en una narración teológica lo que el autor nunca encubrió. La pretensión teológica del *Exordium* nos parece evidente. En el esquema propuesto el círculo que se cierra sobre el Espíritu Santo (Pentecostés-Predicación de los Obispos); en su centro situamos el peligro de la Iglesia. Paralelismo entre los *liberi nequitiae* y los *serui iustitiae* al servicio de la salvación de la Iglesia. Elección y destino. La conversión y la penitencia de unos nobles levanta un muro de fidelidad sometiendo a la Ley de Dios, y en el espíritu y ejercicio de la *vita apostolica*. Distorsionamos la narración teológica, si buscamos en ella "capítulos históricos" y a éstos la reducimos.

Hemos señalado, sin embargo, la existencia de un soporte histórico que define y sujeta el tiempo teológico: *in his ultimis temporibus*. Proporciona los indicios suficientes para datar el tiempo de la conversión y efusión de la *Sancti Spiritus gratia*.

b) El soporte histórico del Exordio.

El narrador prolonga la acción de Dios en el tiempo que salva a la Iglesia de unos peligros determinados: guerras civiles e invasión de los musulmanes; los caballeros son ayudados en su propósito por la predicación y aprobación de los obispos, sacramento de la acción de Dios. El autor describe con énfasis la turbulencia de las guerras civiles; se atemoriza ante el aluvión de enemigos que han pasado el Estrecho; recoge con meticulosidad el nombre de los obispos. Añadamos que estos caballeros penitentes: *cruces in domum ensis cum signo et inuocatione beati Iacobi pectori suo impresserunt*.

Tal coyuntura parece que fuerza el nacimiento de la Orden. Notemos singularmente las circunstancias aducidas por el narrador.

- Las guerras civiles entre cristianos.

Las luchas entre cristianos son calificadas de guerras civiles. Todos los cristianos son miembros del mismo cuerpo: La Cristiandad. Militan *sub uno Christo rege*. Las disensiones laceran el cuerpo común. Consecuencia política de una premisa teológica.

Las vicisitudes de estas contiendas han sido cuidadosamente notadas por Juliá González(16); excusamos el traslado de sus capítulos. Reyes y Reinos se satisfacen

cen de sus victorias. Magnifican las datas cronológicas: *eo anno quo idem famosissimus rex dominus Fernandus uictoriosissime cepit regem Portugallorum in Badaliozo*(17). La misma donación de Uclés a la Orden se data con el descalabro de una guerra civil: *Facta carta in Arevalo tempore quo famosissimus rex Ildefonsus navarrorum regem devicit et Pampilonam usque pervenit*(18). La legación del Cardenal Jacinto en la primavera de 1172, advierte el *Exordium*, intentaba establecer la paz entre los reyes: *pro pace inter Reges reformanda*(19).

La Orden inicia un esfuerzo de apaciguamiento de estas guerras civiles. Similar situación se registra en el inicio de la Primera Cruzada. Desviar el impulso guerrero y ordenarlo hacia el fin de la defensa común. La *Militia Diaboli* se transforma en la *Militia Dei*(20) Esta oposición directa a las guerras civiles no parece vencer las suspicacias de los portugueses. Alfonso I entrega a la Orden el castillo de Monsanto, siempre que el comendador no sea "*alterius terre*", y además que: *homines eorum in negociis et guerris suis tam christianorum quam saracenorum*, estén dispuestos a ponerse de parte del reino de Portugal(21).

- La invasión de los musulmanes.

Precisamente en 1170, *inimicorum Christi cursus hostiles* habían alcanzado Toledo(22). A detener la ofensiva sobre Huelva había exhortado el mismo Cardenal Legado Jacinto predicando "grandes solturas"(23). Ibn Wanudín sorprende la curiosidad de los Talaveranos, "pues hacía más de setenta años que éstos no veían a moro en la ciudad, si no era cautivo"(24). Se entabla un forcejeo de luchas y treguas entre los reinos cristianos y los almohades. Hasta la ^{bat}rota de Las Navas ofensivas y contraofensivas se suceden con suerte diversa(25).

La Orden levanta el muro de fidelidad "frente al furor de los infieles" invocando al Apóstol Santiago y portando su cruz en el pecho. Parece que el enemigo común disipa las suspicacias. La Orden cumple con su fin militar en los reinos cristianos más directamente amenazados. Nacen como los "Milites de Canceris", zona que requería urgente protección(26). Todavía "Fratres de Castes" reciben en Castilla el castillo de Mora(27); en la persona de su Maestre Pedro Fernández y del conde Rodrigo, Alfonso I de Portugal les entrega la villa de Arruda(28).

Las guerras civiles destruyen la armonía religiosa y política de la Cristianidad desde su interior. El ataque de los musulmanes la amenaza desde el exterior. Pretenden "*christianorum terminos deuastaret et ecclesiam Dei destrueret*". Enemigos políticos y enemigos religiosos. Se les identifica como *inimici Christi*.

- La predicación de los obispos.

Los caballeros conmovidos por la gracia del Espíritu Santo son alentados en su propósito, y confirmada su unión por obispos del NO de Hispania. Predominan los del reino de Galicia y León; se menciona también el primado de las Españas, y el arzobispo de Braga.

La lista de los obispos viene encabezada por *Domnus Celebrunus primas toletanus* (29). Prosigue *Domnus P. archipresul compostellanus* (30). Se trata de Pedro Gudestéiz. En tercer lugar *Iohannes bracharensis archiepiscopus*, Juan Peculiar, Canónigo Regular de S. Agustín del monasterio de Santa Cruz (31). Y se alarga la relación con los nombres de los obispos de León, Juan, Fernando de Astorga, Esteban de Zamora, y *Domnus P. Salamantinus episcopus* (32).

Las dos versiones del *Exordium* no coinciden con toda exactitud en la enumeración de los obispos (33). Tal vez vacilaciones en los homónimos Pedros, y Juan Peculiar que desaparece de algunos manuscritos (34).

Los obispos refuerzan la devoción *Ad hoc ipsos diuinitus compunctos zelus domus dei... constantissima predicatio obligauit*, y además *huius militie primordium et propositum sancte conuersationis totamque uiuendi formam una animi beneuolentia pari consensu et auctoritate firmissima communire gauisi sunt*. Predicación y creemos, aprobación de la Orden.

Se ha insinuado una aprobación individual (35). Tal opinión supondría que la Orden entre Febrero de 1171 y la Primavera de 1172 tendría posesiones en todas las diócesis de los obispos referidos; circunstancia que no podemos comprobar. También sería posible que una ocasión hubiera deparado la reunión de los dichos obispos, y en ella se hubiera efectuado la aprobación. La documentación llegada nos reúne con suma facilidad a los obispos gallegos y leoneses (36), pero no hay forma de allegarles el primado de Toledo y el arzobispo de Braga. Cerebruno con firma donaciones a la Orden (37); Juan Peculiar está ausente de ellas (38).

Sin precisar las circunstancias propias de su aprobación, el narrador afirma que obispos del NO de Hispania alientan y aprueban el modo de vida de la Orden. Tiene sumo cuidado en encabezar la lista con los nombres de las tres jerarquías más elevadas de la Iglesia en España: Toledo, Compostela, Braga. Opinamos que nada se opone contra su realidad. La mención de Juan Peculiar no puede considerarse sospechosa. Se trata de un Canónigo Regular de Santa Cruz de Coimbra, y la Orden de Santiago conduce un modo de vida canonical.

- La data de la fundación de la Orden.

En buena lógica, el autor del *Exordio* no tiene porqué satisfacer con todo detalle nuestra curiosidad cronológica. Describe una acción de Dios, no una obra de los hombres. Bástale con un *Sancti Spiritus gratia in his ultimis temporibus partes hispaniarum clementer irradiavit*. No obstante, el soporte histórico de su escrito nos ha ayudado a precisar la data de la fundación.

A pesar del *Exordio* y de la *Kalenda* la data de la Orden se vió confundida en la maraña de la fantasía. Mota ya agavilló en el s.XVI los dispares tiempos y condiciones que se atribufan a su fundación(39). Después se continuó repitiendo sin que de nada sirviera allegar documentación verídica(40).

La fecha precisa de fundación se registra en la *Kalenda*: *Era MCCVIII, IV Kalendas Augusti institutus est Ordo Fratrum Militiae Beati Jacobi*(41); el 29 de Julio de 1170. Los glosadores bajan al detalle de fijar una fecha para la conversión, y la unión con los Canónigos de Santa María de río Loyo(42).

En resolución, el narrador del *Exordio* describe el acontecimiento teológico de una conversión usando términos comunes, y los propios de la *vita apostolica* canonical. No diluye los "capítulos historiales" en glosas teológicas. Historia y Teología se complementan.

La "venida" del Espíritu Santo está exigida por los peligros internos y externos que amenazan anegar la Iglesia. Unos *milites Spiritu Sancto afflati* son los elegidos para conjurar estos peligros, y salvar a la Iglesia. Surge una nueva Orden.

Este acontecimiento histórico-teológico se relata *post-factum*, y en una unidad total. Se ignoran los *Fratres de Castes*. No interesan los pormenores. De un solo golpe, se presentan los caballeros penitentes que levantan un muro contra la infidelidad, e invocan al Apóstol Santiago portando sobre su pecho la cruz en forma de espada.

2.- La Congregatio de Canceris.

La fundación de esta cofradía militar debió constituir un hecho harto notable, para fijar una data cronológica. En Diciembre de 1170 en S. Martín de Castañeda se fecha: *eo anno quando cepit esse illum summum Ordinem de Caceres* (43). Ya hemos notado que en ese año la presión almohade alcanza el Tajo; es el año de Albalat (44). En 1167 Fernando II había entregado Alcántara al conde de Urgel Armengol VII (45). En fechas muy cercanas, Alfonso VIII encomienda Bolobres a los *Fratres de Avila* (46). Muy natural es la existencia de unos *Fratres de Castes*.

Por desgracia, sobre la *Congregatio de Canceris* poseemos contados documentos. Uno real de Fernando II; un contrato entre la *Congregatio* y unos vasallos suyos; y una donación del rey de Castilla, Alfonso VIII. Estos tres documentos, y su título de Cáceres, es cuanto nos resta hasta el presente.

a) Los Fratres de Castes.

Intitulamos así este apartado por analogía con los *Fratres de Avila*. Entre 1168 y 1170, Alfonso VIII entrega a los dichos *Fratres* la ya mencionada villa de Bolobres *et est in ripa de Tago* (47). La cancillería castellana usa de formas muy similares para entregar a los *Fratres de Castes* el castillo de Mora y otras propiedades (48). Calla en ambos casos la dirección personal y repite la motivación (49). El objeto de las donaciones revela en ambas cofradías su carácter militar, y el motivo que fuerza al rey a hacerlas descubre su significado religioso (50).

La cancillería leonesa posee informaciones más exactas sobre estos *Fratres*. Los identifica como *Fratres de Canceres* (51); nombra personalmente a su maestro: Petrus Ferdinandus; usa de una arenga propia de donaciones a Ordenes Religiosas (52).

Con más precisión se presentan los propios *Fratres* (53). Petrus Ferdinandus, *Magister Militum de Canceris cum consensu totius Congregationis loci illius*, establece un pacto con unos sus vasallos. Estos deben pagar un censo *Domini et Congregationi de Canceris*; y rendir vasallaje *ad illos Seniores de Canceres*. De una parte firma el documento *Petrus Fernandi et totus conventus de Canceres*, y por la otra *Bernaldo de Gordon et uxori tue Iueste Petri*.

Ya hemos destacada la analogía existente entre los *Fratres de Avila* y los *Fra*

tres de Castes. Pensamos que en ambos casos se trata de dos cofradías de frontera religioso-militares. La primera andadura de los *Fratres de Castes* sería muy similar a la de otras cofradías religioso-militares surgidas en el s.XII.

b) Las Cofradías religioso-militares.

El Renacimiento del S.XII parece que aviva los deseos asociativos(54). En Hispania se han notado los diversos fines asumidos por estas cofradías o hermandades; no siempre son militares(55). La cofradía de Barbastro ha dejado su acta fundacional. El vibrante clarín del obispo Gaufredo llamando a la defensa y restauración de la ciudad(56). Ignoramos los efectos y la duración de tal llamada.

Las milicias concejiles podían recibir un espíritu religioso permanente, y asentarse con una cierta continuidad como cofradías militares-religiosas. En Avila existen unos *Fratres*, y también unas milicias concejiles; se nos oculta que relación pudiera existir entre ambas instituciones(57).

Los estudios sobre cofradías, en general, son más bien escasos. Tal vez, la penuria de documentación lo justifiquen(58); es posible que se necesite precisar su definición de la manera más exacta posible. Entendemos por tales cofradías a las hermandades de soldados que mediante el esfuerzo militar obtienen recompensas espirituales. Necesario destacar su carácter religioso, para diferenciarlas de las milicias concejiles y aventureros, y su carácter militar, para distinguirlas de una hermandad hospitalaria, por ejemplo.

Al parecer, estas cofradías, con dificultad superaron el círculo local en el que habían nacido, y adolecían de una defectuosa institucionalización. Su historia se reduce a poco más del acta de su existencia. Y si logran prolongarse, es mediante su transformación en una Orden Militar, o porque son absorbidas por una de éstas. Los *Fratres de Avila* se incorporan a la Orden de Santiago(59). La *Milicia de Evora* y el *Pereiro* se apoyan en Calatrava(60). Los *Fratres de Castes* continúan transformados en la Orden de Santiago.

Somos del parecer, que los *Fratres de Castes*, como sus homónimos y vecinos los *Fratres de Avila*, nacieron como una simple cofradía religioso-militar de frontera. Hemos notado que en las donaciones se subrayan, con mayor o menor intensidad, ambos caracteres. De su organización muy poco nos es dado conocer. Se gobiernan por un

Magister Militum, y los documentos vienen corroborados por el *Conventus*. Sus miembros, los *Fratres* parece que pertenecen al estamento de la nobleza *Seniores*, *Milites*(61). No se menciona la presencia de unos clérigos.

3.- La Militia Sancti Iacobi.

El *Exordium* ignora los *Fratres de Castes*; únicamente conoce a unos caballeros convertidos que invocan al Apóstol Santiago y portan sobre su pecho su cruz en forma de espada. La *Congregatio Fratrum de Canceris* se transforma en la *Militia Sancti Iacobi* mediante su hermandad con la Iglesia del Apóstol. La avenencia entre Pedro Fernández, Maestre *Fratrum de Canceris*, y D. Pedro Gudestéiz, arzobispo de Santiago de Compostela, creemos que inicia la transformación de una cofradía religioso-militar en Orden Militar. Cuando los antiguos *Fratres de Castes* reciban a los *Fratres de Avila*, les llevarán la ventaja de intitularse Orden y de poseer un Regla(62).

Las cancillerías registran la trascendencia de este pacto, aunque lo efectúan con una cierta premiosidad(63). No obstante, documentos reales y particulares reflejan la trascendencia de esta hermandad entre los *Fratres de Castes* y la Iglesia Compostelana.

La cancillería leonesa desborda de entusiasmo en sus arengas y motivaciones (64). En Castilla, más comedidos, pero ya definen con toda claridad el carácter de Orden religiosa de la Milicia, y nombran personalmente a su Maestre(65). En los documentos particulares no se ignoran los fines de la Orden(66). Tal devoción general a la Orden en 1171, sólo sufre comparación, al menos en Castilla, con la donación de Uclés en 1174(67). En Portugal, empero, parecen mostrarse fríos y distantes (68). Agurleta nos explica la ausencia de la Orden en el reino de Navarra(69).

De la hermandad habida entre los *Fratres de Castes* y la Iglesia de Santiago se deducen importantes consecuencias que alcanzan a ambas partes.

a) Los Milites Sancti Iacobi.

Los términos en los que se establece la hermandad, y su forma, en principio nada tienen de extraños. Pedro Fernández no es el primer seglar recibido como canónigo de una Iglesia(70), ni Pedro Gudestéiz el primer arzobispo que forma

parte de una *Militia*(71). Tampoco Pedro Fernández y sus hermanos son los primeros en ser calificados de *milites* de un santo(72).

Sin embargo, en este marco común se encierran, opinamos, el germen y la conformación de la Orden. En esta hermandad se establecen una serie de compromisos por ambas partes firmados por *P. Fernandi, magister militum beati Iacobi...una cum consensu militum et fratrum nostrorum... P. Dei gratia ecclesie beati Iacobi Illus archiepiscopus*(73). Pedro Fernández, *ob predicta beneficiorum merita, recipimus vos domnum Petrum, compostellanum archiepiscopum vestrosque successores...in nostram societatem et fraternam dilectionem*. Pedro Gudestéiz corresponde recibiendo *vos Petrum Fernandi, magistrum militum sancti Iacobi in societatem et canonicum ecclesie sancti Iacobi. Ceteros autem fratres vestros et vos ipsum...in vasallos et in milites beatissimi Iacobi apostoli sub Christo militaturos in vexillo sancti Iacobi*(74).

La Orden recibe unos beneficios, y contrae en correspondencia unos compromisos. La iniciativa parece ser que parte del arzobispo. Los *Fratres de Castes* se transforman en *Milites Sancti Iacobi* porque *Petrus, Dei gratia, secundus, compostellanus archiepiscopus, cum consensu et voluntate canonicorum meorum, volens fidem et ecclesiam Dei propagare, iuvare, protegere et dilatare...*(75). Y una forma muy adecuada de extender, ayudar, proteger y ensanchar la Iglesia de Dios es recibir a Pedro Fernández y a sus hermanos como *milites* de Santiago.

La entrega del pendón del Apóstol significa el sello de la mutua hermandad. En la redacción del documento el *vexillum sancti Iacobi* ocupa un lugar primordial. Su honor y exaltación fuerza como motivo para conceder copiosos beneficios(76). Y sobre todo, por tres veces se asocia el servicio al Apóstol con el servicio a Cristo, y hasta se identifican las banderas:

"in primis munimus vos et donamus vexillo sancti Iacobi, immo Christi et Iacobi, ut sub Christo militetis (et) sancto Iacobo patrono et apostolo nostro"...

"...in honorem eiusdem gloriosissimi apostoli sub eius vexillo perpetuo militemus in Christo"(77).

Aceptar la enseña del Apóstol, e invocarle como Patrón, parece que define e identifica a la Orden. Tal circunstancia no había pasado desapercibida para el autor del *Exordio*. Los caballeros convertidos y penitentes salvan a la Iglesia invocando a Santiago y portando sobre su pecho la cruz en forma de espada. El significado de esta invocación y patrocinio, oscurecido por las fantasías, halla en Agurleta un vibrante defensor(78). En la invocación y enseña nos parece ad -

vertir unas importantes consecuencias para la Orden.

- La entrega del pendón del Apóstol.

Mencionada de una forma tan iterativa descubrimos en ella dos significados: la recepción y asimilación de la ideología de cruzada, y lo que pudiéramos denominar la militarización del Apóstol Santiago.

Recibir el pendón del Apóstol es obligarse a militar *sub Christo rege, sub Christo militaturos in vexillo sancti Iacobi*. Pedro Gudestéiz manifiesta claramente su espíritu de cruzado, cuando establece la hermandad con unos *milites* para extender la Fe y proteger la Iglesia. Las donaciones que van aparejadas para exaltar al Apóstol descubren que esta dilatación de la Fe y de la Iglesia se hace en tierras de moros, *contra sarracenos*.

Esta idea de cruzada es común a la Cristiandad coetánea. Nada tiene de extraño que se participe de ella en Compostela. La dificultad estará en cómo esa idea se ha afincado y arraigado en nuestro suelo(79).

La novedad va a residir en lo que hemos denominado: la militarización del Apóstol. En el documento de la hermandad entre los *Fratres de Castes* y la sede compostelana la advocación militar del Apóstol está plenamente cuajada(80). Añadamos que la Orden se convierte en su propagadora.

Advirtamos, empero, que el Apóstol, no es el único en poseer su pendón, sus *milites* y su grito de guerra(81); circunstancias comunes del guerrero aparato humano. La novedad reside en este caso en la transformación del Apóstol en un santo guerrero.

Durante los siglos IX-X, el Apóstol sería invocado para que prestase su común labor intercesora(82). Sin embargo, en la primera mitad del XII la Silense ya le invoca como *strenuissimus miles*(83). ¿Cómo se ha producido esta transformación?

La primera liturgia e himnos en honor del Apóstol no encomian sus cualidades guerreras, ni le invocan como favorecedor en las batallas(84). Reflejada en la Silense, la militarización del Apóstol ya está concluida mediando el s.XII(85). Dar una respuesta cumplida de esta evolución nos llevaría de forma inevitable a los santos guerreros(86); al origen de las advocaciones guerreras. El patrocinio militar es comprensible en santos como S.Miguel, S.Jorge, pero no lo es tanto en el caso de S.Isidoro o S.Millán. De todas las maneras en estas páginas nos

interesa no preterir esta invocación fundamental del Apóstol, y no olvidarnos de otras que pudieran permanecer oscurecidas. Esbozamos unas breves anotaciones sobre las invocaciones del Apóstol; en ellas, como es lógico, nos reducimos al ámbito donde nace y se desarrolla la Orden de Santiago.

En el 854, el Apóstol Santiago es el patrono de Ordoño I *et totius Hispaniae* (81). Desde el 886 se le invoca como *fortissimo patrono* (82); en esto coincide con S. Vicente y S. Juan (83). Los títulos se amplían y en el 912 Ordoño II se dirige a su *invictissimo atque triumphatori glorioso Dei martiri apostolo sco. iacobo* (84). Idénticas excelencias se pregonan de S. Jorge y de S. Miguel y de la Virgen María (85). Tal vez estas invocaciones y la petición *apostole sancte, presentibus inimicis sit firma tutatio* (86) no estén exentas de la contaminación del combate espiritual. Sin embargo, en los presentes casos la intercesión guerrera sea más que probable:

"...uobis domino et glorioso ac post Dominum fortissimo patrono sco. iacobo ... Nos famuli uestri adefonsus rex et exemena regina... et ut nobis in presenti seculo uictoriam de inimicis tribuatis..." (87).

"...domino sancto glorioso Dei martiri et nobis post Deum fortissimo patrono beatissimo iacobo apostolo... et ut nobis in presenti uita de inimicis detur uictoria... quicquid ibi filii sarraceni et sindine obtinuerunt, et per suam culpam amiserunt, erigentes se in superbiam contra nos et patriam regni nostri; quos per uestram intercessionem uirtus diuina humiliabit..." (88).

"...glorioso dno. nostro sco. iacobo apostolo... Nos familieus hordonius rex et geluira regina... Donamus etiam glorie uestre ex mancipiis quos sca. in tercessionem uestra de gente hismaelitarum cepimus..." (89).

Estos sentimientos lentamente irían labrando la invocación guerrera del Apóstol. Se impone de forma lenta. En la campaña de Almería la comparte con S. Isidoro (90). Todavía en el s. XIII, Berceo le empareja a S. Millán (91). Después se hacen exclusivas y se magnifican sus apariciones salvadoras en las batallas (92).

Sin duda alguna, que en la carta de hermandad la militarización de Santiago es completa. Con todo esta preponderancia militar no puede distorsionar la figura del Apóstol. La *Militia Sancti Iacobi* defiende y ayuda a la Iglesia dilatando las fronteras de la Cristiandad, pero también recibe el beneficio de los "votos de Santiago". Según Agurleta el usufructo de estos "votos" se destinó a la redención de cautivos (93). Tal vez, la preponderancia militar de la hermandad debamos atenuarla con otras invocaciones del Apóstol. Y para dibujar una más equilibrada figura de Santiago, pensamos, es preciso no preterir el *Codex Calixtinus*.

El *Codex Calixtinus* constituye un magnífico ejemplo de cómo debe montarse la propaganda. Impulsa la peregrinación a Santiago mezclando verdad y ficción, poesía y vulgaridad, sensibilidad y fanfarronería(94). "El compilador del Libro de Santiago -un publicista habilísimo del segundo tercio del siglo XII- atribuyó por esta causa su obra nada menos que a la persona del papa Calixto II. Hermana textos litúrgicos y sermones de volumen imponente y de veracidad aparente (lib.1); milagros que, aunque muchas veces son tiernos y hermosos, siempre prueban un tema(lib.2); la narración de la traslación de Santiago, explicando la presencia de Santiago en Galicia(lib.3); las improbables hazañas de Carlomagno, Rolando y Turpín que son precedentes para mantener la dignidad del sepulcro(lib.4); y por último, los hechos prácticos de la Gufa del Peregrino(lib.5)" (95).

La compilación se sitúa no antes del 1139, ni después del 1173(96).Coetánea de la preparación y génesis de la Orden de Santiago.

Cruzada, Peregrinación y Excelencias del Apóstol se entremezclan y se apoyan. El bienaventurado Calixto incita a emprender el Camino hacia España, porque:

..."a vinculis omnium peccatorum suorum cunctos qui in Yspania ad expugnandum gentem perfidam et ad augmentum Christianitatem, captivosque christianos ad liberandum, et ad accipiendum ibi pro divino amore martirium tunc ierunt et post ituri erant, ut in gestis eius scribitur, divina auctoritate corroboratus relaxavit".(97).

Carlomagno había precedido en esta marcha a todos los cristianos. Se había rodeado de caballeros y de clérigos, y entre estos presenta al infiel a los más queridos:

"Quos habitu candido vides, Kanonici regulares dicuntur qui meliorem sanctorum sectam tenent, et pro nobis similiter implorant missasque matutinas et oras dominicas decantant"(98).

El devoto peregrina a Compostela bajo el aliento de la Cruzada y bajo el patrocinio del Apóstol.Liturgia y Milagros proclaman las excelencias de Santiago. *Qualis sit iste Iacobus?*.

"His est vera Iacobus,
Quem amat valde Dominus,
Christi miles emeritus,
et signifer egregius.
Milicia probissimus,
Gallecie apostolus,
Peregrinus notissimus,
et honore dignissimus,
Miraculis mirificus"(99).

En la *Missa pro Peregrinis* el himno vibrante dirige la invocación y arranca del peregrino el: Santiago, ayuda.

"Gallecianorum
dux et Yspanorum.
Iacobe, iuva.

Trifera morborum
gera infirmorum.
Iacobe, iuva.

Qui seras captorum
solvis miserorum.
Iacobe, iuva.

Sis peregrinorum
Salvator tuorum.
Iacobe, iuva." (100).

Los *Responsoria ad Vesperas* pregonan con sosiego las maravillas del Apóstol.

"Antiphona. Ad sepulcrum beati Iacobi egri veniunt et sanantur, ceci illuminantur, claudi eriguntur."

Antiphona. Gaudeat plebs Gallecianorum, que tantum ducem ac pastorem meruit suscipere.

Antiphona. Sanctissime apostole Iacobe, sedit pro salute totius populi Christum deprecare qui subvenis periclitantibus ad te clamantibus, tam in mari quam in terra..." (101).

Tan *miraculis mirificus* es el Apóstol, que 22 de ellos se recogen en el libro 2. Santiago protege a los peregrinos y estos le devuelven la alabanza: *O advocate peregrinorum* (102). Como médico aventaja a Hipócrates, Galeno... y cuantos en la antigüedad habían sido (103). Protege a los caballeros en la guerra y los salva de peligros ciertos; un devoto suyo logró escapar a lomos de un caballo de tan solo 20 sueldos. Cosa admirable de oír (104). Gusta más del título de soldado, que de pescador (105). Y como redentor de cautivos nadie se le aventaja; muy capaz es de sacar a un devoto cautivo de la misma Almería (106). Todos estos oficios se añaden a su natural intercesión por la salvación del alma (107).

Santiago, indiscutiblemente, es un santo militar, mas la milicia no agota su intercesión; redime cautivos, cura enfermedades, y tiene misericordia de los peregrinos que le invocan.

La iconografía no siempre ha figurado tal variedad de títulos. El Santiago, buen caballero, atropellando la morisma y salvando a los españoles de los tranques apurados, es la representación más habitual (108); con frecuencia le viste en hábito de peregrino (109); rara vez le muestra curando enfermos (110); y de ex

tremada rareza es el Santiago redimiendo cautivos(111).

Con esta breve alusión al *Codex Calixtinus* intentamos reproducir la imagen real del Apóstol que la propaganda divulga en la vigilia de la formación de la Orden de Santiago. Insistimos. El Santiago Matamoros no agota la intercesión del Apóstol; también se le invoca como Redentor de Cautivos, Médico de los Enfermos, y Hospedero de Peregrinos. Y adelantamos, que la Orden, hechura de su Patrón, prolonga y se empeña en estos mismos servicios.

Pedro Fernández recibe el pendón del Apóstol, su cruz, su nombre, y una serie de beneficios *Ad honorem igitur sancti Iacobi et eius vexilli exaltationem*.

- El honor de Santiago y la exaltación de su pendón.

Pedro Fernández y los *Fratres de Castes* forman ahora como *Milites sancti Iacobi*. Soldados y vasallos del Apóstol prestan el *consilium, auxilium, arma et armata*. En pago de ello reciben unos beneficios.

Como soldados del Apóstol son acreedores a un trato distinguido sobre todas las milicias de Santiago. Pedro Fernández, el maestro de la Orden, en ausencia del arzobispo de Santiago dirige en la guerra a los vasallos y a las milicias del Apóstol(112).

Comprometida en la dilatación, servicio de la Iglesia, y honor de Santiago, la Orden recibe la mitad de los "votos" en Zamora, Salamanca y Ciudad Rodrigo. Los "votos" de Avila y la Transierra. La mitad de los "votos" de Alburquerque; y la mitad de su término. La cuarta parte de Mérida, una de sus mejores capillas, y la mitad de sus términos, *salvo iure pontificali*, en expectativa. La Orden se obliga a extender y a ensanchar la frontera(113). Según Agurleta, el dinero de los "votos" fué empleado en la redención de cautivos(114). El Duque de Arcos alude también a este destino(115).

Tal vez deberíamos concluir, que el honor de Santiago no exige tan solo victorias militares, y batallar en la frontera, también es honrado sacando cautivos de tierras de moros. Los beneficios de las plazas militares forzarían a la Orden a su defensa; y la concesión de los "votos" a establecer una organización redentora.

La hermandad entre Pedro Fernández y Pedro Gudestéiz pone término a los *Fratres de Castes* e inicia la *Militia Sancti Iacobi*. La aprobación de los obispos

supone la hermandad ya constituida. En Mayo de 1172, la *Militia Sancti Iacobi*, muestra poseer los rasgos de una orden religiosa: la Regla, Aprobación de obispos de Hispania, y la Confirmación del Cardenal Legado Jacinto.

Cuando tratamos de los *Fratres de Castes* establecimos una cierta analogía con los *Fratres de Avila* y las cofradías religioso-militares. Procediendo de igual manera, es forzoso que después de la *Militia Sancti Iacobi*, añadamos alguna nota sobre las Órdenes militares.

b) Las Ordenes Militares.

Son institutos religiosos aprobados por la autoridad eclesiástica competente y dedicados a un fin militar(116). Como toda orden religiosa, precisan de una ideología-doctrina y de su institucionalización. Considerar su ideología y forma de institución como un préstamo musulmán -yihad-ribat- no lo tenemos por lo más acertado, El humus doctrinal de las Ordenes Militares lo forma el espíritu de cruzada, "a medio camino del fanatismo musulmán y la pasividad de Bizancio"(117). El mismo ribat se considera una invención militar de Bizancio(118). La tesis de Conde "de estas rábitas procedieron, así en España como entre los cristianos de Oriente las Ordenes Militares" la reputamos más brillante que fundada(119).

En Bizancio amarga la Cruzada(120). A los musulmanes del "creciente fértil" los Cruzados avivan el fuego del yihad(121). Los Pre-cruzados de Barbastro espantan con su barbarie a moros y cristianos hispánicos. Argumentar con la topografía el préstamo musulmán no siempre es muy fiable(122).

Reduciéndonos a Hispania, la cuestión se planteará en el origen de la ideología de Cruzada(123). Una época taifa tolerante y aún sincrética en las fronteras(124) se inyecta de ardor guerrero. Paulatinamente se despereza el espíritu de Cruzada(125).

Que las cofradías religioso-militares antecedan a las Órdenes militares, no debe ser objeto de admiración. Continúan el normal proceso de su instituciónLos "Institutos Religiosos", como toda forma asociativa humana, evolucionan hacia formas más perfectas. En Palestina, los Teutónicos eran en su origen una simple cofradía hospitalaria. En el s.XIX, hermandades-cofradías de sacerdotes se institucionalizan como Congregaciones Religiosas. Los *Fratres de Castes* y los *Fratres de Avila* se hermanan en simples cofradías que de diversa manera consiguen

formas más perfectas.

En el reino de Aragón, ¿1128?, presumimos que nace la primera Orden Militar hispánica: La Milicia de Monreal. Lacarra reprodujo el acta de fundación (126). Notamos la fundación de esta Milicia por la similitud que guarda con la Milicia de Santiago. Inspiración del Espíritu Santo(127). Fundación real(128). Hermandad con el arzobispo de Auch, Guillermo(129). Entrega de Monreal, puesto fronterizo avanzado sobre Valencia(130).

El documento rezuma espíritu de Cruzada; se organiza una *Militia Dei. Militia Christi*. Sus miembros, naturalmente, se califican de *Milites Dei, Milites Christi*. Y como corresponde a los soldados de Dios, se despojan de sus pecados y se revisten de penitencia.

Los miembros de esta hermandad reciben bienes espirituales y temporales. El *ordo ecclesiasticus* se muestra no nada escaso en oraciones y sufragios(131). Caballeros e infantes, *ad serviendum Deo huic sancte adhererunt societati, ... Ad honorem autem Dei et Sancte Milicie sustentationem...* reciben Monreal y substanciosas participaciones de los dominios reales(132).

¿Institucionalización?. El modelo se indica con toda claridad, y con toda la insistencia del reclamo. Se levanta como banderín de enganche:

"Ad hoc et addidit rex ut hec sancta Militia ad omni genere seruitutis et nominatim a quinta sit libera et inienua quemadmodum militia confraternitatis *Iherosolimitana*, et ut omnes ad hanc confraternitatem conuenientes tam amici quam inimici et ipsi et sua in eundo, in morando, in redeundo plenam habeant securitatem et securam tranquillitatem"(133).

Los obispos no son más escasos que el rey, y no desechan su ejemplo:

"...nos omnes episcopi regni domni nostri gloriosi regis Adefonsus...atque ipsum suosque, quicumque sunt fideles Christi adiuuantes, relictis peccatis et accepta penitencia domini pape predecesorum quoque suorum, insuper beatorum apostolorum Petri et Pauli auctoritate quemadmodum *Iherosolimitanos* ab omnibus absoluimus peccatis"(134).

La Milicia de Monreal, tal vez, pueda calificarse de la primera Orden Militar española. No cerró su proceso de institucionalización. En su acta de fundación, empero, fija su ideología y su modelo de institución:

"Ecce A(defonsus) strenuus et gloriosus rex Aragonensis...inspirante et cooperante *Spiritus Sancti gratia*,...duxit fore idoneum atque per omnia Domino Deo placitum quemadmodum est *Ierosolimis*, ordinare et constituere *militiam Christi* per quam rege duce debellatis et superatis omnibus de citra mare sarracenis iter aperire ad transfretandum *Ierosolimam* Christo preuio disposuit"(135).

El último objetivo de la Milicia de Monreal se fija en Jerusalén; también en esto coincide con la Orden de Santiago, aunque ésta antepone Marruecos (136).

Las analogías entre ambas Milicias no se corresponden en su totalidad. La Orden de Santiago concluye su proceso de institucionalización. La Orden de Monreal sólo lo inició. El acta de su fundación "se colecciona" en el Bulario de los Templarios (137).

Finalizamos así la descripción del "servicio del brazo secular". Insistimos una vez más en el origen laico de la Orden. En 1172, ya está aprobada por obispos del NO de la Península, y posee su Regla. Clérigos estables no se descubren en ella. Examinemos ahora el origen de estos clérigos.

II.- La Ayuda de los Clérigos.

En 1175, Alejandro III dirige la bula de confirmación de la Orden al Maestre Pedro Fernández *eiusque fratribus clericis laicis*. La RV no menciona más clérigos que *latentia peccata suo episcopo et presbiteris suis secundum magistri prudentiam (confiteantur)* (138).

Una tradición fijada en el s.XV sostiene que los clérigos de la Orden son Canónigos Regulares de S. Agustín, moradores en el monasterio de Santa María de Loyo (139).

Una de las peculiaridades de la Orden, en nuestra opinión, es la asociación de los clérigos a los laicos. Se trata de Orden laical. La iniciativa es laica. La cuestión de la incorporación de los clérigos se plantea de forma dúplice: identificar la "familia religiosa" de estos clérigos, y después, intentar explicar las relaciones del monasterio de Loyo, tradicional residencia de estos clérigos con la Orden de Santiago.

1.- Los Clérigos de la Orden de Santiago.

Varias y diversas, en lo que a nosotros se nos alcanza, han sido las opiniones vertidas sobre la adscripción de estos clérigos a una "familia religiosa". La elección se establece entre los Cistercienses y Canónigos Regulares de S. Agustín. Las razones que apoyan una u otra elección son muy desiguales.

a) Cistercienses.

Para mejor contradistinguirlos de los Canónigos Regulares de S. Agustín, debiéramos precisar su filiación benita; bástenos esta leve alusión.

Afirmase, con diverso grado de firmeza, que Cistercienses fueron los primeros clérigos que asistieron a los *Fratres de Canceres*. López Ferreiro lo da por verdad probada(140). L. Fernández no parece dudarlo(141). J. González lo reduce a un "probablemente" (142).

El fundamento de esta opinión parece residir en la fundación del monasterio cisterciense de Valbuena de Duero por la "infantissa" Estefanía de Armengol, madre del maestro Pedro Fernández(143). No todos los genealogistas entroncan al primer maestro de Santiago con la casa de Urgel(144).

Quiénes atendieran espiritualmente a los *Fratres de Castes*, lo juzgamos poco menos que indemostrable. 'Sí sabemos que la RV menciona *episcopum et presbiteros*. Las cofradías religioso-militares, por otra parte, no muestran poseer clérigos propios; las calificaríamos de diocesanas(145).

b) Canónigos Regulares de S. Agustín.

Para evitar confusiones, bajo este título ordenamos a los Premonstratenses, Canónigos Regulares de S. Agustín, "ordo novus", a los Canónigos de S. Rufo, Canónigos Regulares de S. Agustín, "ordo antiquus". Ambas ramas de Canónigos Regulares se relacionan con la Orden de Santiago a través de la posesión del monasterio de Santa María de Loyo. Algún historiador también les hace converger sobre el monasterio de Vilar de Donnas(146).

- Canónigos Regulares de Prémontré.

Entre los monasterios de la *Circariae Hispaniae* enumerados por Waefelghem, no se menciona el monasterio de Loyo(147). La edición del monasticon premonstraten se de Backmund recoge en su primer volumen(148), y rechaza después la filiación premonstratense del monasterio de Loyo(149).

Al parecer, se trata de una ficción inventada por Bernardo de León y continuada por Noriega(150). El *Sanctus Lodus* entorpece aún más la investigación premonstratense, pues el monasterio no estaba bajo el patrocinio de S. Eligio, "vulgo S. Eloy", sino de la Virgen María. Backmund concluye: *Quos fuisse Praemonstratenses censemus esse vix probabile*(151).

- Canónigos Regulares de S. Rufo.

Como ya hemos advertido, también a los Canónigos de S. Rufo se les supone moradores del monasterio de Santa María de Loyo; mas en el presente caso no lo reputamos una mera ficción.

La tradición fijada en el s. XV hace Canónigos Regulares de S. Agustín a los clérigos de Loyo, pero no expresa su pertenencia a la abadía canonical de Aviñón. Esta ilación con S. Rufo la establecemos siguiendo a Agurleta y sobre la base del martirologio usado en Uclés.

A pesar de que Agurleta exponga su opinión en la *Apología por el Hábito de santo Domingo...*, creemos que en este tema, tal vez, no ande muy descaminado. Alega argumentos que estriban en base litúrgica y costumbres canonicales, donde la verdad es posible que no quede muy oscurecida.

Agurleta, aunque no con la denominación de "ordo novus" y "ordo antiquus" distingue perfectamente a los Canónigos de Prémontré, de los Canónigos de S. Rufo (152). No ignora la defensa que Letberto hizo del "ordo antiquus" (153).

Cosa juzgada es para Agurleta considerar a los clérigos de Santiago Canónigos Regulares de S. Agustín, que usan además del Ceremonial de S. Rufo.

"Quanto a costumbres, y ceremonias de Canonigos debiera bastarles no hallar se mas que en la Orden de Santiago, y en Santa Cruz de Coimbra el Ceremonial de los Canónigos de S. Rufo, y passados del libro de Reformation muchas de sus clausulas como se dixo en el p. XII y en el p. XVI n. 5 y 8, pero de más de este ay otros Ceremoniales antiguos, y modernos propios de canonicos de la Orden, y el aprobado en Synodo del año 1578 que llaman *del Señor Alponte* no tiene nombre, ni ceremonia que no sea de canónigos" (154).

En el párrafo XII, el "Freyle Canónigo de la Orden de Santiago", como se autodenomina en la portada de su *Apología*, se refiere a la manera de esperar la muerte sobre ceniza; se muestra dubitativo sobre su procedencia de S. Rufo (155). En la remisión al párrafo XVI denota más firmeza:

"Siendo, pues, cierto el estilo en la Orden de Santiago de professar sin a ño de aprobaci6n (recibiendo entonces 6 dilatando la recepci6n del hábito) no obstante dicha Decretal de Innocencio Tercero (Ad apostolicam. De Regu laribus) puedese decir, que en la Orden de Santiago era lícito y tenía fuerza la costumbre, demás que fundándose este estilo en el Ceremonial de S. Rufo aprobado cien años antes de Innocencio Tercero por el papa Vrbano, Segundo en el de 1092, y no derogando Innocencio por su Decretal lo aproba do por sus Antecessores, ni prohibiendo mas que lo arbitrario de algunos Prelados Regulares, se debia presumir en su fuerza dicho Ceremonial" (156).

Agurleta redondea su argumento, precisando la data en que se introduce el Cere monial de S. Rufo en Santa Cruz de Coimbra y en la Orden de Santiago (157).

Que los clérigos de Santiago fueran Canónigos Regulares de S. Agustín, se puede considerar cosa cierta; la dependencia de S. Rufo, o mejor, que siguieran sus observancias es más que probable. Personalmente hemos examinado el Martirologio de Uclés. No traiciona su origen provenzal. Presenta traslados del mismo Martirologio usado en S. Rufo. El Martirologio-Calendario de Uclés es el único hispano, así lo creemos, que en el s. XII celebra la fiesta de S. Rufo y su Octava; 14 y 21 de Noviembre. En idénticas fechas se conmemoraba en la abadía de Aviñón (158).

En cuanto a las costumbres canónicas y libros litúrgicos mencionados por Agurleta, la investigación nos parece no haberse iniciado. El trabajo se abriría con el examen de los códices de S. Rufo que pertenecieron a Tortosa (159), Vich (160), y Santa Cruz de Coimbra (161).

Los Canónigos Regulares de Prémontré o de S. Rufo se allegan a la Orden de Santiago a través del monasterio de Santa María de Loyo. Examinemos esta vinculación,

2.- El monasterio de Santa María, ¿de Concepción?, de río Loyo.

Prolongamos el título para deshacer, en lo posible, mal entendidos. *Lodius* no sufre canonizaciones: *Sanctus Lodius* forzado en *Sanctus Eligius*, "vulgo San Eloy". En su empeño por resolver el origen premonstratense del monasterio de Loyo, Backmund llegó a la conclusión de que: *Sanctus nomine "Lodius" numquam videtur existisse* (162). Y así es la verdad, jamás se ha invocado a santo con tal nombre. Se excusa por tanto el canonizar a S. Heligio (163), y a un *S. Lodius* derivable en S. Eligio, S. Eloy.

Recibe el nombre de *Lodius-Loyo* un modestísimo riachuelo gallego que nace en Peña Venturiera, y desemboca en el Miño por su margen izquierda aguas arriba de Puertomarín (164). *Lodius* admite las graffas de Loyo, que ha prevalecido, Oio (165), y Lodio (166).

La canonización del río Loyo tal vez se incoara en la tradición que fija los "pactos" entre los clérigos y los laicos. Esta narración se recibe en los Establecimientos; y diversos autores tuvieron el cuidado de divulgar su culto (167).

Dejamos, pues, como cosa muy averiguada la secularización del río Loyo, breve curso de agua gallego que no supera los 25 km de recorrido.

a) Estación en el Camino de Santiago.

Lodium et monasterium cum cauto et pertinentiis suis cum burgum de Ponte Minii contra Lodium encabezan la lista de posesiones santiaguistas confirmadas por Alejandro III(168).

Puertomarín es una estación del Camino de Santiago. El *Pons Minie* del *Codex Calixtinus*(169). En la primera mitad del s.XII se restaura su puente y su hospital(170). El monasterio de Loyo se alza en las cercanías de Puertomarín. Su título completo sería Santa María ¿de Concepción? de río Loyo(171). Nada obsta para que estuviera habitado por Canónigos Regulares de S.Agustín. A una distancia similar de Carrión se aposentaron los Canónigos Regulares de Benevívere.

La memoria de Puertomarín no ha quedado oscurecida. La del cercano monasterio junto al Loyo, permutado con la Iglesia de Compostela a mediados del XIII, se canoniza, y mediando el s.XVI se desmorona su fábrica. Castellá Ferrer clama contra tan desaforada canonización, mas ya había arraigado de forma tenaz(172). Visita el monasterio dos veces, y registra los progresos de las ruinas. Pide que se reconstruya(173). Tal súplica no debió de ser muy atendida. El monasterio desaparece de los catálogos(174).

López Ferreiro todavía perseveraba en la misma lucha que Castellá Ferrer(175). La memoria del monasterio perdido lo confunde con S.Juan de Loyo y Santa Marina(176). En 1928, Castillo da entera noticia del monasterio: "un recuerdo, aunque pobre, del antiguo y por tantos conceptos, interesante monasterio de Santa Maria de Rivalogio que se tenía en absoluto por desaparecido"(177).

Identificado el monasterio, veamos que relación podía mantener con la Orden de Santiago.

b) El monasterio de Loyo y la Orden de Santiago.

Abroquelados, tal vez, en la tradición de los "pactos" los historiadores santiaguistas no abrigan duda alguna sobre el monasterio de Loyo ser el solar de la Orden de Santiago:

"i es assentada cosa tivo sus principios en Galicia en el Convento de Canónigos Regulares de San Agustín de Santa Maria del Oio"(178).

La precisión señala incluso la capilla donde se emitieron los primeros votos

(179).

En la actualidad no se comparte una tal unidad de criterios, y se dividen las opiniones:

"El papel que tuvo Gregorio VIII en la fundación (de la Orden de Santiago) ha sido estudiado por Ferrari Nuñez, y Kehr, quienes subrayan el favor que dicho papa demostró hacia los Agustinos. Martín, y Linage aceptan esto y rechazan la relación que tradicionalmente se ha supuesto que la fundación tuviera con el monasterio de Loyo. Las relaciones con Loyo y Benévivere están por investigar"(180).

Sin embargo, la "relación tradicional", en nuestra opinión, estriba sobre unas bases diplomáticas muy difíciles de quebrantar. El monasterio de Loyo se registra invariabilmente en el primer lugar de las confirmaciones pontificias, aunque hubiera salido de la Orden(181). Y en la lista de posesiones confirmadas, el primer lugar se reserva para la cabeza de la Orden(182). Este dato de la Diplomática pensamos, que deshace todo empeño por anular las relaciones entre el Monasterio y la Orden de Santiago; todo estudio entre ambos debe iniciarse sobre esta base inamovible.

Además de este dato, (no) nada despreciable, muy pocos más podemos allegar. Lodio entra en la Orden en 1175, se confirma para ser exactos, y sale de la Orden, mediante permuta, en 1254(183). Puertomarín se tiene como donación de Pedro Arias(184). Fernando II lo confirma en 1181(185). Alfonso IX lo canjea con la Orden a cambio de Destriana(186).

¿Quiénes habitaban el monasterio de río Loyo en 1175? La tradición de los "pactos" nos dice que Canónigos Regulares. Y ciertamente, los clérigos santiguistas son Canónigos Regulares; es de suponer que el monasterio que encabeza las posesiones de la Orden estuviera habitado por clérigos de la Orden. Cómo llegaron los Canónigos Regulares a Loyo es otro punto de investigación. Poco menos que insoluble calificamos en el momento actual esta cuestión. La documentación del Monasterio es avara hasta la desesperación. Todo su cartulario se reduce, hasta el presente, a una donación del 927 otorgada por Sancho Ordoñez y Alfonso IV(187), confirmada sucesivamente por Ramiro II y Vermudo II(188).

De esta penuria documental por maravilla se derivarán abundosas conclusiones. No obstante, sí podemos afirmar que las relaciones entre el monasterio de Loyo y la Orden se apoyan sobre la cláusula de confirmación de propiedades. Y como en 1175 existen clérigos en la Orden de Santiago, Canónigos Regulares de S. Agustín, y encabeza las propiedades un monasterio, nada empeco que a los dichos Ca-

nónigos los hagamos moradores del tal monasterio de Loyo. Si rechazamos estas lógicas relaciones será preciso explicar, cómo el monasterio de Loyo inicia la cláusula de propiedades, y porqué vías se allegan a la Orden los clérigos, Canónigos Regulares de S. Agustín.

Suponer que Loyo estuviera habitado sobre el 1170 por Canónigos Regulares no debe reputarse por fabulosa invención. Por el "Camino de Santiago" fluye con ímpetu fluvial la *vita apostolica* canonical. Y el *Codex Calixtinus* encumbra sobre todas las formas de "vida religiosa" a los Canónigos *qui meliorem sanctorum sectam tenent*.

En resolución, los laicos encuentran la "ayuda de los clérigos" en unos Canónigos Regulares de S. Agustín presumibles moradores del monasterio de Loyo; se allegan a la Orden, y su monasterio encabeza la cláusula de confirmación de propiedades.

La Orden, empero, no se forma por una simple yuxtaposición de personas y fines. Exige todo un proceso de institucionalización cuyas líneas vectoriales intentaremos trazar en el siguiente apartado.

III.- El Proceso de Institucionalización.

Fundar una orden significa institucionalizar sus fines; excúsenos la redundancia (189). Una orden no se considera fundada, como toda forma de asociación humana, sino cuando ha cerrado el ciclo de formación. Dos términos: *a quo* y *ad quem* enmarcan el proceso de institucionalización de una orden. Término *a quo*: inicio del proceso; la idea se contiene en el germen de una acta de fundación o en unos simples acuerdos iniciales. (Toda forma de vida social exige el concurso y acuerdo de voluntades). Término *ad quem*: la idea y los fines a los que sirve se han vaciado en la forma propia que asegura su fecundidad y supervivencia. La idea germinal alcanza su floración y fruto sometida a un proceso de institucionalización.

Ya hemos notado, cómo no todas las ideas y propósitos contenidos en una acta de fundación consiguen arraigar y madurar. Los *Fratres de Avila*, la *Cofradía de Belchite*, la *Milicia de Evora*, la *Milicia de Monreal* no concluyeron su propio proceso de institucionalización. Perdieron su autonomía. La *Orden Teutónica*, por el contrario, logró desligarse de su tronco original.

El proceso de institucionalización se desarrolla en la Orden de Santiago de forma gradual y lineal. El 29 de Julio de 1170 se funda una cofradía: los *Fra - tres de Castes*; en 1171 se trasforman en la: *Militia Sancti Iacobi*; obtienen la aprobación episcopal; en 1172 la confirma un legado pontificio; y ya ordenan su vida según la *RV*; en 1173 son recibidos bajo la protección papal; finalmente, en 1175, la Orden concluye su proceso de institucionalización: los materiales de la *RV* se incrustan en la *RN*, más ordenada y perfecta, se confirma la Orden mediante una *Regula Bullata*, y un mandato apostólico presenta la nueva Orden a la Cristiandad.

Ordenada y progresiva evolución hasta alcanzar su propia forma. Este proceso supone una transformación obligada. Los *Fratres de Castes* de 1170 no coinciden exactamente con los *Fratres Sancti Iacobi* de 1175. Pareja observación podríamos apuntar sobre la *Congregatio de Caneris* y el *Ordo Militiae Sancti Iacobi*. En 1175, la idea germinal de 1170 ya se ha vaciado en una institución apta para protegerla y vivificarla. Continuidad y transformación. El Maestro Pedro Fernández preside el desenvolvimiento del proceso.

Este proceso de institucionalización es anejo a toda forma asociativa humana. Puede ser más o menos prolongado, lacerante o pacífico, o también, como notamos con diversos ejemplos, no alcanzar su propio término. Los cinco años requeridos por la Orden no los estimamos excesivos(190).

Si la secuencia institucional no se prolonga, hemos de destacar, en cambio, la coyuntura en la que se desarrolla. La Orden de Santiago está en la bisagra cano - nical y mendicante. Prolonga el espíritu de la *vita apostolica* canonical y la prevalencia del laico, anuncia las nuevas formas que alborean(191).

La Orden de Santiago se instituye superando el estadio de cofradía religioso-militar, trabando en un "cuerpo de religión" a clérigos y laicos, y fijando sus fines; añadamos también la exacta formulación doctrinal de su espíritu de *vita apostolica* canonical.

1.- De Cofradía Religioso-Militar a Orden Militar.

Los primeros síntomas de transformación de cofradía religioso-militar en orden religiosa se advierten en los diplomas emanados de las cancillerías. Cambian las arengas y las titulaciones. Si los *Fratres de Castes* reciben un trato simi -

lar a los *Fratres de Avila*, los *Milites Sancti Iacobi* se emparejan a los miembros de las Órdenes militares; son tenidos por *religiosas personas*, que pertenecen a un *Ordini*. Esta transformación se realiza con el refrendo jurídico de la autoridad eclesiástica.

Ya nos hemos referidos a los *milites* de monasterios e iglesias(192), y a las cofradías religioso-militares(193). Todas estas personas tienen en común con los miembros de las Órdenes militares el básico estado de penitencia. Se supone siempre una conversión, además de adoptar un fin religioso-militar. Sin embargo, ni los *milites ecclesiae*, *milites abbatis*, ni los miembros de las cofradías conducen, al parecer, un género de vida que convenga al "estado religioso"(194). Que una cofradía evolucione hacia orden militar, lo reputamos por muy natural y obvio. Mas, se requiere la existencia de una forma de vida que los obispos, o mejor la autoridad eclesiástica competente, considere capaz de asumirse como "estado religioso".

Sólo a la autoridad eclesiástica compete la aprobación de una asociación de fieles como orden religiosa. Naturalmente, atendiendo a los tiempos, lugares, y personas varía el ejercicio de la autoridad eclesiástica, y aún el titular a quien corresponde la aprobación de una orden religiosa. Nos reduciremos a las aprobaciones de la Orden de Santiago.

a) Aprobación episcopal.

La conocemos por la narración del *Exordium*. El primado Toledano y obispos del NO. de la Península *primordium et propositum sancte conversationis totamque vivendi formam una animi benevolentia pari consensu et auctoritate firmissima communi*. El narrador describe el género de vida escogido por los caballeros penitentes en términos de "vida religiosa".

La conversión significa una ruptura total con las obras de Satanás, y sometimiento a la Ley de Dios. Tras la renuncia se afirma un *totum vivendi conversandi statum*; los obispos confirman un *propositum sancte conversationis*(195). El *Exordium Parvum* no menciona la profesión de los "votos religiosos" con nitidez, mas destaca de forma indubitable la "profesión" de *vita apostolica* canonical:

"Conuersi namque ad dominum se de liberis nequitie seruos iustitie, fatientes, non sua set potius fratrum commoda querentes, Deum super omnia, proximum tamquam se diligentes, corpora sua iugi martirio propter christum exponentes, in obedientia sub alieno dominio degentes, primum Deo, deinde

hominibus placere satagunt"(196).

La "profesión" de los *Milites de Avila* en la Orden juzgamos que califica a ésta y la tiene por verdadera orden religiosa(197).

En 1171, la sola autoridad de un obispo era suficiente para aprobar una orden religiosa en la Iglesia(198). Paulatinamente se reservará a la Sede Apostólica este acto de autoridad y magisterio. En el s.XIV, Juan XXII afirma ser derecho exclusivo del papa la aprobación de una orden religiosa(199).

El *Exordium Magnum* añade la confirmación del cardenal Jacinto, legado de Alejandro III(200). En Febrero de 1172, se encuentra el legado en Tudela(201). En el mismo mes está en Soria *pro pace inter Reges reformanda*(202). Reyes, Magnates, Obispos, y sobre todo Pedro Suárez de Deza, obispo de Salamanca, *cui dictus Cardinalis magis, quam alicui personae de terra illa credere uidebatur*(203), recomiendan la Orden de Santiago al Legado. Merced a tan buenos oficios, el Cardenal Jacinto *Magistrum et Fratres eius sub protectione Sacrosantae Romanae Ecclesiae recepit, et eorum Ordinem auctoritate Apostolica, qua fungebatur, confirmavit*(204).

El Cardenal Jacinto confirma en primer lugar la "abenencia que fizo el maestro con los hermanos de Avila"(205). Estos "profesan" en una orden auténtica: *sub habitu et signis Ordinis Militie Sancti Iacobi*, se obligan a vivir *secundum tenorem sue regule*(206). La "profesión" se regula por unos "pactos" que denotan un cierto grado de organización(207).

En Mayo de 1172, la *Congregatio de Canceris* se ha trasmutado en la *Ordo Militiae Sancti Iacobi*. Desaparece la cofradía religioso-militar trasformada en orden militar aprobada por obispos hispánicos y confirmada por el Cardenal Jacinto Legado de Alejandro III.

b) Confirmación papal.

La *Militia Santi Iacobi* no ha necesitado de la autoridad papal para erigirse como una orden religiosa. La autoridad de la Sede Apostólica, en este tiempo, confirma, no aprueba; y *qui confirmat nihil dat, sed datum tantum significat*. Elemental axioma jurídico.

Una confirmación pontificia, empero, no dejaba de proporcionar apetecidas ventajas. La autoridad papal, vértice de la Cristiandad, asegura con mayor firmeza

unas posesiones, otorga una serie de privilegios, y ofrece su protección. Si no crea títulos de propiedad, los robustece. Y la exención del ordinario, y de algunas servidumbres no eran despreciables concesiones. En contrapartida, la Santa Sede exige de forma clara y sincera la profesión de un regla, vivir dignamente la "vida religiosa".

El *Exordium Magnum* relata las vicisitudes de la confirmación papal; la *Regula Bullata* también las recoge en la "narratio" (208).

Aprobada la Orden por los obispos, y confirmada por el Legado, el Maestre Pedro Fernández:

"cum quibusdam fratrum (tuorum) ad presentiam nostram accedens cum humilitate qua decuit, a Sede Apostolica requisisti ut vos tamquam peculiares filios in deffensionem nostram, et locum in quo caput Ordinis factum fuerit in ius et proprietatem Sacrosante Romane Ecclesie recipere deberemus" (209).

Antes de expedir la bula de confirmación en 1175, Alejandro III ya había colocado a la Orden *sub beati Petri et nostra protectione* (210). En el *Bullario* se asigna a este documento la data de 1173. Es posible, pero no olvidemos que en el mes de Enero de 1174 el Cardenal Jacinto todavía permanecía en Hispania; se encontraba en Zaragoza (211).

El viaje de Pedro Fernández y algunos miembros de la Orden a Roma se efectuaba en la primavera de 1175. Tal vez lo pudo realizar en compañía del obispo de Ciudad Rodrigo Pedro de Ponte (212).

Los obispos en Hispania habían aprobado una institucionalización de la *vita apostolica* canonical. La alusión a los "votos religiosos" podrían considerarse desvaída. La confirmación papal exigía más claridad en la forma de vida, y en la regla profesada.

La RV admitía como miembros de la Orden a personas casadas. No se precisan muchas elucubraciones para sospechar las disputas que originaría semejante singularidad. En el *Exordium Magnum* se traslucen la contraposición de los "votos curiales": *et a suis ac discretis personis longo studio et examine tractatus...Ad ultimum vero post longam certaminis disceptationem...* la Orden obtuvo su confirmación. Cumplía los requisitos más elementales a juicio de los examinadores: *fore ibi sincerae fidei nitorem purissimum, necnon et Catholicae Matris Ecclesiae tutamen et ingentem utilitatem*. Pureza de fe católica, y protección y utilidad para la Iglesia convierten a la Orden en un instituto religioso *Sanctum et confir*

matione dignum. Y por lo tanto, *auctoritate Apostolica est ratus et confirmatus* (213). Parece ser que el Cardenal Alberto tomó a su cargo la "dignificación" de las singularidades de la Orden, como ya notaremos más adelante.

Con la confirmación apostólica y expedición de la bula de confirmación se ha conseguido la forma apta para aprovechar en la Iglesia la conversión y penitencia de unos caballeros convertidos. Pedro Gudestéiz se hermanó con la Orden buscando ayuda, protección y la expansión de la Iglesia. Con más énfasis en el *Exordio* se la alza como valladar contra la infidelidad y las guerras civiles. Al aprobar y confirmar la Orden de Santiago se institucionaliza el espíritu de la *vita apostolica canonical*. La sanción de la autoridad eclesiástica sobre una orden de espíritu canonical recae también sobre la unión de los clérigos y los laicos que la forman, y el ejercicio de la *vita apostolica*. Trataremos primero la unión de clérigos y laicos, y después los fines de la Orden.

2.- Laicos y Clérigos.

El proceso de institucionalización descubre el origen laical de la Orden. Primero se asocian unos laicos penitentes. Después se agregan unos clérigos. En la RN y la *Regula Bullata* estos clérigos se identifican como Canónigos Regulares de S. Agustín. Dos cuestiones se ofrecen: porqué se establece la unión con Canónigos Regulares de S. Agustín, y bajo qué condiciones se acuerda.

La RN y la *Regula Bullata* "confirman" los "pactos", la forma de unión entre clérigos y laicos y sus condiciones (214); porqué los clérigos escogidos son Canónigos Regulares, no lo indica. Ya hemos evocado el monasterio de Loyo, que en cabeza las posesiones de la Orden; se presume estar habitado por los clérigos de la Orden, por estos Canónigos. Cuando en el referido monasterio se domiciliaron Canónigos Regulares, no hemos hallado documentos que lo indiquen.

La falta de enteras noticias sobre este punto viene suplida por la tradición fijada en el s. XV, que relata el origen de la Orden (215). Una descarada narración *pro domo* trazada probablemente por un interesado clérigo de Uclés. El avisado clérigo se muestra muy afanoso por defender la primacía de los clérigos en la Orden, su independencia de los laicos, y la preeminencia de la casa de Uclés, sucesora de Loyo, sobre S. Marcos (216).

De todo su relato nos interesa ahora, el origen de la Orden en Loyo y los a-

cuerdos entre los clérigos y los laicos.

a) La unión con los Canónigos Regulares de S. Agustín.

Insistimos en prolongar el título: Canónigos Regulares de S. Agustín, para, en lo posible, evitar la contaminación y confusión con los: Agustinos (217).

Que los clérigos de la Orden de Santiago sean Canónigos Regulares de S. Agustín no encierra la menor duda. "Son tan Canónigos Regulares como los de Roncesvalles, S. Isidoro, Santa Cruz de Coimbra, Santa María de Benevívere (218). ¿Por qué los Caballeros Penitentes se unen a Canónigos Regulares?

El autor de la tradición del Principio de la Orden, supone, y bien supuesto, que:

"En aquel tiempo, los sobredichos treze freyles dizian, que non podian beuir en buena uida syn fazer clerigos que ouiesen cura de las sus animas, e queles administrasen de las spirituales cosas" ... (219).

Todo lo cual está muy bien puesto en razón. Para mejor decidirse piden consejo a "don Cebrian arcobispo de Toledo" y a "don Pedro Monniz arcobispo de Santia go", y a "otros obispos e perlados de la tierra" (220), sobre "a qual horden se allegarian". Y estos consejeros les indicaron los Canónigos Regulares de Loyo:

"Sobre esto los sobredichos arcobispos e obispos e perlados ouieron su con sejo, e aconsejaronles que se allegasen al prior e canónigos de la horden de Sant Loyo, la uida de los quales semejava mas a la que ellos tenían en uestir e en comer que otra uida de otros omnes, como de monjes de Cistel o de Sant Benito, sy lo ellos pudiesen guisar con el prior e con los cano nigos sobredichos" (221).

La razón, que este posible clérigo de Uclés recoge de la tradición, para que los laicos se allegasen a los Canónigos Regulares, estriba en una "similitud de vida". Por desgracia, no se muestra más explícito en probar y mostrar la tal si militud. Muy extraño puede parecer, que unos *milit* encuentren su género de vida semejante al de unos Canónigos Regulares que se avecinan en las proximidades del Camino de Santiago. Y, sin embargo, es muy posible que al buen clérigo no le falte razón. Tal vez, en este punto, ha fijado el contenido de una tradición que desconocía. Adelantamos nuestra opinión, y traducimos "similitud de vida" por "similitud de espíritu". Laicos y clérigos están animados por el mismo espí ritu de la *vita apostolica* canonical.

Esta versión de los orígenes de la Orden, recogida en los Establecimientos,

es aceptada por los historiadores de la Orden(222). Agurleta, empero, no satisface, como es su costumbre, con gran prolijidad de razones el porqué de esta unión. Desliza un débil argumento: "Por eso cuando el Maestre y Cavalleros deseaban unir se a sacerdotes para que les administrasen lo espiritual fueron aconsejados de los obispos: los Canónigos Regulares, que no tenían tanto retiro"(223). La razón es triba en que los Canónigos predicaban, y los Monjes guardaban retiro. Mas a Agurleta no se le oculta que los Calatravos se habían allegado al Císter; y los Calatravos eran orden militar, y el Císter, monjes con retiro(224).

El solucionar esta cuestión, exige, creemos, abordar dos problemas previos: cuándo se realizó esta unión, y por consejo de quién.

La RN y la *Regula Bullata* los silencian. El puntual clérigo de Uclés no se muestra muy aficionado a una exacta cronología: "En el tiempo que se levantaron treze freyles... En aquel tiempo los sobredichos treze freyles..."(225). No debía ser para él un tiempo, claro y distinto, cuando canoniza al río Loyo "horden de Sant Loyo" y trastrueca a Pedro Gudestéiz con Pedro Muñiz(226). A pesar de esta vaguedad de tiempo primordial, supone concluidos los "pactos" antes de la venida del Cardenal Legado Jacinto. Y ahora, sí, encadena una serie de hechos porque "confirman" las "pactos" que él previamente ha fijado. Y el clérigo de Uclés continúa en una lineal narración:

"E estando en esta guisa todos los fryles e los canonigos bien ansi en esta menra que dicha es, uino en aquel tiempo legado a Espanna el cardenal don Jacinto, e los susodichos freyles caberon a recebir a grand tierra, e aguardaronlo e siruieronlo mucho, e a ruego de los arcobispos e obispos e perlados de la tierra susodichos. El legado confirmo la dicha orden de Santiago de aquel poder que traya, e quando se ouo de yr de Espanna, leuo los freyles, e a los canonigos consigo, e presentolos antel papa. Demostro les su fecho e rrogol por ellos.

Luego el sennor papa confirmo la dicha orden e metio en su preuilegio so su bula la hermandad, el pleyto que auian puesto los dichos freyles con el prior los canonigos. E fizo esenta la horden e dio lugar que fuese fecha cabeza de la horden"(227).

Que los "pactos" pudieran estar cerrados antes de 1172, lo estimamos hartó difícil. La RV ignora la existencia de los Canónigos. El acervo documental de la Orden del que disponemos, tampoco nos proporciona clara noticia de la unión entre clérigos y laicos. Fernando II dirige sus donaciones al maestre, Pedro Fernández y a sus *militibus*(228). Alfonso VIII no es más explícito encaminando sus mercedes al maestre, Pedro Fernández y a sus *fratribus*(229). Y *fratribus* también se emplea en el único documento pontificio que se conserva antes de la con-

firmación de la Orden(230).

A pesar de esta falta de documentos apodícticos, pensamos que los "pactos" se establecieron en España, y no en Roma. La adscripción a los Canónigos Regulares ya estaba realizada antes de 1175. Estriban nuestras razones sobre la redacción de las Reglas, RV y RN y la *Regula Bullata*. Más concretamente sobre la forma de indicar el "material antiguo" y el "material nuevo".

En la RV se preceptuaba:

"Nullus istorum militum exheredet filium suus"(231).

Esta norma se recoge en la RN de la siguiente manera:

"*Statutum est* enim , ut nullus Fratrum exhaeredet filium suum"(232).

Tal vez, el uso del verbo *statuere* nos indique la procedencia del material: nuevo o viejo. Y así: *statutum est* se referiría a lo establecido en España, y aprobado por los obispos. *Statuimus* introduciría las innovaciones romanas. Por ejemplo:

"Inter ea sane que in professionis vestre Ordinis *statutum est* observari, primum est ut sub unius magistri obedientia in omni humilitate atque concordia, sine proprio vivere debeatis...Ad suscipiendam quoque prolem que in timore Domini nutriatur..."

"*Statuimus* quoque, ut nullus fratrum sive sororem post susceptionem Ordinis vestri et promissam obedientiam...ad seculum...audeat se transferre..."

"Ut autem in Ordine vestro cum maiori omnia deliberatione tractentur, *statutum est inter vos*, ut locus aliquis ordinetur, in quo per singulos annos in solempnitate omnium Sanctorum generale capitulum teneatur, et sit ibi clericorum conventus, et prior, qui eorum et aliorum clericorum, qui de Ordine vestro fuerint, curam possit habere, ac fratrum cum necesse fuerit, provideat animabus"(233).

Suponiendo que el empleo de *statuimus* y *statutum est* signifique algo, concluiríamos que el *statuimus*, presente y plural mayestático introduce el "material romano"; el *statutum est*, pasado impersonal evoca el "material hispánico". El ejemplo que hemos puesto comparando ambas Reglas, es posible que no niegue nuestra suposición. Además, estamos muy ciertos que el voto de castidad conyugal se introduce en España. Por lo tanto, si se afirma *statutum est inter vos*, y se prosigue hablando del Capítulo General, y del Prior, y de los clérigos, hemos de suponer que la unión de los clérigos y de los laicos ya se había efectuado antes de solicitar la "confirmación" de la Orden en Roma en 1175.

Agregamos además, que estimamos muy poco probable que en Roma se unieran unos

laicos a un minúsculo monasterio gallego, como era Loyo. Porque los Canónigos Regulares de Santiago no pertenecen a una "orden canonical" internacional. El monasterio de Loyo tiene todos los visos de ser una de tantas estaciones autónomas canonicas que jalonaban el Camino de Santiago, aunque tuviera el Ceremonial de S. Rufo.

En resolución, opinamos que los "pactos" "metidos" en la RN y la Regula Bullata acordados entre los laicos y los clérigos se estipularon en España, y entre los años de 1172 y 1175. Por consiguiente, Alejandro III no agregó los laicos a los Canónigos Regulares, sino que "confirmó" la unión hecha en España; y *qui confirmat, nihil dat...*

¿Quién aconsejó a los laicos que se asociaran con Canónigos Regulares? Los obispos enumerados en el Exordio tienen, más o menos florido, un pasado canonical (234). Los "fundadores" de la Orden alientan la vida apostólica canonical (235). Extraño sería que se hubieran asociado con otros que no fueran Canónigos Regulares.

Y, sobre todo, no olvidemos que la Orden de Santiago constituye un capítulo de la vita apostolica canonical. La recepción de miembros casados sería impensable fuera de ella. En principio, las Ordenes Militares, como ya hemos apuntado, germinan como floraciones de vida canonicas. Los orígenes de los Templarios se hunden en la vida canonical. Los Canónigos Regulares encaminan y organizan a los laicos en el ejercicio de las obras de misericordia: hospitales, alberguerías, protección de los cristianos. De ahí la "similitud de vida" existente entre los Canónigos de Loyo y los Caballeros de Santiago; "similitud de espíritu"; es el mismo.

En Roma, Alberto de Morra ordena la Regla y la provee de doctrina. Alejandro III "confirma". Pero, opinamos, ni uno ni otro, agregan los laicos de Santiago a los clérigos, Canónigos Regulares, de Loyo.

Para concluir, agreguemos que, Alejandro III parece ser que sentía una especial predilección por el Císter. Le son especialmente fieles y le flanquean en sus luchas anticismáticas (236) los Cistercienses. Víctor IV reclutará sus partidarios precisamente entre Canónigos Regulares, los Premonstratenses (237). Esta simpatía de Alejandro III por el Císter tal vez nació al calor de sus amistades cistercienses (238).

b) Los "pactos" de unión.

La Orden de Santiago no constituye el único ejemplo de "Instituto Religioso" que traba a sus miembros, clérigos y laicos, mediante unos "pactos". Existe el precedente de Grandmont (239). Estos "pactos", como ya hemos notado, están "metidos" en la RN y la *Regula Bullata*.

El clérigo que fija la tradición del Origen de la Orden saborea el amargor de la lucha entre los clérigos y los laicos acaecida en el s. XIII. Con mucho cuidado advierte que los "Canonigos Regulares de Sant Agostin auian el su prior por exlecion dellos mismos" (240). Insiste en la independencia de los clérigos, y son los laicos quienes se asocian a los clérigos. Estos, después de ser rogados:

"...trataron en el capitulo e acabaronlo en tal manera que, los sobredichos prior e canonigos recibieron a los dichos treze freyles, e a los otros subcessores en su hermandad por ruego de los sobredichos perlados de la tierra en esta manera, e asi..." (241).

Primacía en el tiempo, y primacía en la decisión poseen los clérigos. Bien asentados estos principios, el presunto clérigo de Uclés traslada los "pactos"; y concluye diciendo que están "metidos" en la Regla y Bula de Confirmación de Alejandro III. Patente expresión de inviolabilidad.

La relación que los "pactos" establecen entre clérigos y laicos, podría expresarse de esta manera:

	<u>Laicos.</u>	<u>Clérigos.</u>
Autonomía:	gobierno. economía.	gobierno. economía.
Unión:	Capítulo General. casa de clérigos. Ausencia del Maestre. autoridad del Prior.	
Beneficios:	bienes espirituales. educación de los hijos. cura animarum. bienes materiales. diezmos.	bienes materiales. diezmos. bienes espirituales. educación de los hijos. cura animarum.

La autonomía de unos y de otros es total. Los clérigos se gobiernan por su

Prior(240); los laicos nombran su Maestro(241). En la dirección de los documentos se descubre esta separación(242).

El encuentro de los clérigos y los laicos se realiza en la celebración del Capítulo General, y el Prior ocupa el lugar del Maestro durante los relevos(243).

Se advierte con claridad, que sólo los Canónigos Regulares podían prestar a los santiaguistas los servicios que éstos requerían: educación de los hijos, y la cura pastoral de sus almas y de sus pueblos. Con reciprocidad se prestan y o torgan servicios y beneficios(244).

Los "pactos" 'acuerdan un modo de vida entre dos "sociedades" ya existentes. Mas , no ordenan la vida conjunta de esas dos "sociedades". A pesar de la opinión del clérigo de Uclés, consideramos que son los clérigos quienes se asocian a los laicos. El modo de entender estos "pactos" denota la primacía del laico. El Maestro, tal vez por inercia, ejerce sobre los clérigos una autoridad que le será discutida. Y, ¿quién nombra al Prior?; ¿quién envía a los clérigos a los lugares de la Orden?.

Clérigos y laicos encastillados en su peculiar modo de vida solucionan estos problemas con la ruptura. Los "pactos", en opinión de las partes litigantes, favorecían ambas posiciones.

En la sentencia de composición, Juan, obispo de Sabina, apela a: *sicut in antiqua consuetudine continetur*; y a falta de antigua costumbre: *De institutione Prioris sic ordinamus*...Sentencia de composición que apela a la costumbre, declara el sentido de los "pactos", y suple el vacío legal con su autoridad, y la corrobora con la amenaza de las penas eternas: *Hanc igitur ordinationem nostram auctoritate nostrae Legationis ab utraque parte sub poena anathematis, et interminatione damnationis aeternae perpetuis temporibus praecipimus inviolabiliter observari*(245).

La conclusión de estos "pactos" permiten a clérigos y a laicos dedicarse al ejercicio de la vida apostólica canonical. Sobre este eje pactista de la Orden giran los fines. En el cumplimiento de estos fines se descubre de nuevo la preponderancia de los laicos. Los clérigos no equivalen a "capellanes" de los laicos, pero su presencia sólo tiene sentido como "coadjutores" espirituales de los laicos. Orden laical, el peso de los fines recae de forma muy gravosa sobre los miembros laicos de la Orden.

3.- Los fines: ejercicio de la vida apostolica canonical.

A la Orden de Santiago, con gran mengua suya, se la ha reducido a una simple Orden Militar. Y como éstas protegían a los peregrinos en Palestina, forzosa cosa era que los santiaguistas defendieran a los peregrinos del Camino de Santiago. No se reparaba en la diferente situación militar de Palestina e Hispania. Ence- rrar a los santiaguistas en el simple esquema de Orden Militar, les deforma.

Agurleta intentó deshacer el cúmulo de mimetismos figurados en la Orden. Em- biste contra el Dtor.Ferreras:

"...leyendo hospedar peregrinos y redimir cautivos, había de copiar: hospe- dar peregrinos y asegurar caminos(empleo nunca oído)(246).

Loando las excelencias del fundador Pedro Fernández, Agurleta encoñía los em- pleos que dió a la Orden de Santiago: *milicia de armas*, fundó escuelas en Uclés *para letras*, el celestial y admirable instituto de *redimir cautivos*, e institu- to de *hospitalidad*; cuatro veces Fundador(247).

Mas, como en este mundo las cosas humanas no se engendran perfectas, como *Mi- nerva* armada de todas sus armas de la frente de Júpiter, no escatima elogios pa- ra aquellos que condujeron estas obras a su perfección consumada. Amigo de "co- rrespondencias, Agurleta señala los tres "Fernandos" que perfeccionaron la obra del fundador(248). El Archivero de Uclés manifiesta demasiada proclividad a cantar las glorias de su Orden:

"...El principal nombre es *Milicia*, pero en el ejercicio, instituto y obli- gaciones es un compendio de todos los institutos y religiones que tiene y tendrá España; es de *Milicia* y *Cavallería*. Es orden de Canonigos regulares tan substancialmente que la ha de gobernar en las vacantes de *Maestre*, *Canó- nigo Regular*. Es orden Monacal con regla y sitio de estrechos. Es orden de Redención de Cautivos, de Predicadores con sus canónigos obligados a admi- nistrar iglesias y la palabra de Dios en las fronteras, de Mendicantes obli- gada a pedir por toda la Cristiandad limosna para cautivos, de Doctrinarios para enseñar buenas letras, doctrina cristiana y buenas costumbres a jove- nes y niños como lo esta viendo España en Benavente, Uclés, Palencia, es orden Hospitalaria. Y la pena para los tiempos presentes, puede ser que to- do era verdad. Oh tiempos!. Ahora lo más que podemos decir es la: *Muy incli- ta, ilustre, poderosa y esclarecida Orden de Cavalleria de Santiago*. Enton- ces con menos, decian mas: La Santísima Orden de Santiago"(249).

Templemos la encendida melancolía de Agurleta, pero tal floración de fines es- timamos que deben considerarse como el ejercicio de la vida apostólica canonical. Sin olvidar, que el patronazgo de Santiago fuerza a la Orden a desempeñar los o- ficios de su patrón. Estos "empleos" se prescriben y ordenan en la Regla y Bula

de confirmación.

a) Orden Militar.

Bien podemos excusarnos la prolongación de este "empleo" de la Orden. Tanto ella, como su Patrón se han reducido al exclusivismo militar. Depurar el espíritu militar se preceptuaba como tema propio del Capítulo General:

"...ubi precipue ad defensionem christianorum intendere moneantur, et districte precipiatur ut in sarracenos non mundana laudis amore, non desideriosanguinis effundendi, non terrenarum rerum cupiditate, crassentur, sed id tantum in pugna sua intendant, ut vel christianos ab eorum tueantur in cursu vel ipsos ad culturam possint christiane provocare"(250).

La Orden abunda en donaciones de castillos en frontera de moros. Las arengas en documentos eclesiásticos y civiles, reales y particulares encomian esta dedicación de la Orden. Como único ejemplo trasladamos una florida arenga de Alfonso VIII:

"Iustum est et rationi consentaneum...precipue uero quod illis confertur qui bono et commendabili zelo ducti, contemptis mundanis pompis et spreto seculari tumultu, in defensionem christiane religionis et eius dilatationem et inimicorum crucis Christi expugnationem, perfidie sarracenice operimende se muros inexpugnabiles constituunt, et, non immemores agni qui pro nostra occisus est redemptione, Saluatori suo assidue militant, insinienti desudant certamine, sanguinem suum sub lege martirii effundere non formidant, et sic tandem Deo soli uitam finire letantur"(251).

No obstante la frondosidad de las arengas, en la bula se afirma dos formas de haberse con los sarracenos: la militar, y también la misionera. Defensa de los cristianos y esfuerzo por atraer a la fe a los moros. Es la dilatación de la fe que encierra el espíritu de cruzada: dilatación de las tierras y también de los corazones.

El avance militar se asegura mediante la actividad repobladora. Ya la hermandad con la Iglesia de Santiago obligaba a la orden a defender la frontera, dilatarla y poblarla. Aspecto muy conocido de la Orden de Santiago. Origen de interminables conflictos con la Iglesia toledana.

La actividad repobladora, parece ser que también la ejercita la Orden en la retaguardia. Es posible que las huertas de Aranjuez hayan sido regadas con los sudores santiaguistas(252).

b) Orden de Merced.

Hospital de Nuestra Señora de la Merced de Redención, así era denominada la casa de la Orden dedicada al rescate de cautivos(253). Con meticulosidad y entusiasmo demuestra Agurleta que la Orden de Santiago fué el "primer instituto" redentor. En el ejercicio de la redención, "los hijos de Santiago dieron muchos ejemplos que después sirvieron de norma y de aliento a otros fundadores de religiosos, así de Milicia, como de Redención y Mendicantes"(254).

Y en verdad, que el primer instituto redentor fué la Orden de Santiago(255). La redención se preceptúa por Regla:

"Ideo praecipiendo mandamus, quatinus totum illud, quod a Sarracenis, Deo donante, per se acquirere potuerint, ad extrahendum Christianos de captiuitate et de illorum potestate charitatiue tribuatur"(256).

Esta primacía de redención, como su Señor Santiago redimiendo cautivos ha tenido escaso reconocimiento(257). Y, en realidad, antes de la Orden de Santiago no se halla "organización" dedicada al rescate de cautivos. En Hispania existen *exeas* y *alfaqueques* (258), y tal vez, un "precedente coetáneo". En 1172 una *confratria captivorum* recibe una donación(259). Salvo más particular información, la Orden de Santiago, y su "hijuela" la Orden de Montegaudio, se organizan como las primeras órdenes redentoras(260).

En los primeros sesenta años de su existencia, la Orden llegó a poseer unas diez casas de merced. Por su ubicación, no todas muestran estar destinadas al rescate directo de esclavos. Las Tiendas, y Castrotorafe es presumible que fueren centros de allegar caudales. Las restantes, o están en frontera o en núcleos importantes. En su casi totalidad se encuentran en el reino de Castilla; y en su frontera SE. La conveniencia económica de fundar en distintos reinos, no se le ocultó a Agurleta. "Para fundar Ordenes de Redención en otros Reinos, sirvió mucho el ejemplo de Toledo, porque se juntaba el ser bueno por sí, con la razón política, que no tiene por útil pasar los caudales de un Reino a otro, por eso en 1188 se fundó en el Reino de Aragón"(261).

Toledo se levanta con la primacía de redención. En 1180, Pedro Fernández recibe una donación de Alfonso VIII: *et illi hospitali quod institutum est in nostro ordine ad extrahendos christianos captiuos in terra maurorum*. Nada se puede distraer de la mitad del portazgo de la puerta de la Bisagra: *nec occasione caristie uel cuiuscumque necessitatis nec aliqua penitus occasione, nisi ad redi-*

mendos *christianos captiuos de terra maurorum*. Y se fija el número de los rescatos: *annuatim...triginta captiui ad minus redimantur*; y también el precio: *Et instituo quod decem aurei por uno captiuo dentur*(262).

De la casa de la Merced de Cuenca, el mismo Alfonso VIII es el *Fundator et Governator*. En 1182, recibe la Orden una donación *ad opus hospitalis captivorum quod est in ipso Ordine statutum*(263). Crecen las donaciones y el *concilium de Conca facimus chartam donationis atque concessionis ad proficitum parentum nostrorum...pro redemptione captivorum et propria salute hospitali captivorum*(264). Nacen los "almudes" o "renta de las mercedes".

En Teruel se funda hospital de redención en 1188, que pasa a ser de la Orden de Montegaudio. El conde Rodrigo era un antiguo santiaguista(264). La *Domus Mercedis Sancti Marchi* se registra documentalmente en Octubre de 1241(265).

Iniciado el s.XIII las casas de Merced se avecinan en Zaragoza(266), y en la frontera SE.El "desierto" de Alarcón entra en la Orden en 1194(267). En 1203,Alfonso VIII se muestra muy deseoso de edificar una casa de merced en Alarcón; fuerza a los santiaguistas con unas donaciones: *Dono nempe et concedo, ad opus illius hospitalis quod apud Alarconem rogatu et precepto meo de nouo construxistis, ad redimendos, scilicet, perpetuo et extrahendos captiuos de terra sarracenorum...*(268). Los hombres de Alarcón hacen unos votos semejantes a los de Cuenca; origen de los acostumbrados pleitos posteriores(269).

La casa de la Merced de Moya *ad receptionem captivorum hedicata* recibe una donación en 1215(270). Lo mismo que en Cuenca y Alarcón los habitantes de Moya debieron acordar una renta para liberar cautivos: la renta de los "almudes"; acostumbrada ocasión de litigios posteriores(271).

En Talavera, los clérigos de la Orden poseían ciertas heredades que sometían a censo en 1223(272). En 1226 se funda el hospital de redención: *attendentes quod in euangelio dicitur ut uidentes omnia celeste regnum acquirere mereamur*. Alonso Téllez y Teresa Sánchez, su mujer, lo entregan a la *Ordini Milicie Sancti Iacobi quod sit hospital ad captiuos extrahendos a terra sarracenorum*.En el supuesto de que no se hallasen cautivos *ad usus et subsidium pauperum reuertatur*(273).

Las casas de Merced de Castrotorafe, Las Tiendas y Castiel concluyen el número de las fundaciones redentoras(274).

A las redenciones subviene la Orden con su propio esfuerzo y con las donacio-

nes reales y particulares. Agurleta afirma la mendicidad de los mismos freyres (275). En las Casas de Merced del SE se recibían unas contribuciones especiales de los pueblos; ya nos hemos referido a ellas. En Cuenca recibían al nombre de *almudes*; en el Priorato de Uclés y en Alarcón se conocían como *votos de Santiago*; y en ocasiones *celemines de Santiago*; en tierras de Moya idénticos subsidios eran denominados *mercedes* (276).

Todos estos votos de los concejos terminan por trasformarse en continua causa de pleitos; sobre todo cuando la Orden flaquea en su oficio redentor y aun le abandona (277). Es muy probable que los "votos de Santiago" tuvieran un origen de redención, y no se redujeran *ad victum Canonicorum* (278).

La obra de la Merced se interrumpe en 1250, en los tiempos del maestro Pelay Pérez Correa. En su opinión, mejor estaban gastados los dineros en batallas que no en redimir cautivos (279). Añadamos que la Orden sufría quebranto económico, y ya existían órdenes redentoras (280). La extinción de la Merced en la Orden agudiza el problema de los *almudes*. Si la Orden no es redentora, ¿por qué continuar contribuyendo a la obra de redención? (281). Una solución se halla encaminando las fundaciones de redención a los pobres; fin ya previsto en la fundación de la Merced de Talavera (282).

No obstante, a pesar de la determinación del maestro Pelay Pérez Correa, permaneció la obra de redención, e incluso los Reyes Católicos alcanzaron a ordenar la con algunos establecimientos (283).

c) Orden Hospitalaria.

Desde los tiempos de los *Fratres de Castes* la Orden posee hospitales:

"Defunctorum fratrum uestes et lectisternia reseruentur optime et per duo hospitalia domus, quorum unum est in frontera, alterum in strata beati Jacobi...diuidantur" (284).

Entre 1171 y 1172, redacción de la RV, la Orden regenta dos hospitales. En 1175, el número ya es indeterminado:

"Defunctorum fratrum uestes et lectisternia reseruentur optime, et per Hospitalia Domus, quorum quaedam sunt in Frontaria, alia in strata Beati Jacobi...diuidantur" (285).

La bula de confirmación recuerda y exhorta al cuidado de los huéspedes, peregrinos y los pobres (286).

La identificación de los referidos hospitales casi la calificaríamos de imposible. Al contrario de las casas de Merced, los hospitales se confunden entre las restantes propiedades. Fernando II entrega a la Orden el hospital de Vivei (287). Alejandro III confirma en 1180 una Albergariam(288). De igual forma. Lucio III prosigue confirmando nuevos hospitales(289). La permuta de Loyo, convenida con la Iglesia Compostelana, aporta nuevos hospitales a la Orden(290).

A pesar de estas imprecisiones sobre las fundaciones hospitalarias de la Orden, se ha recogido documentación suficiente para caracterizar algunos de sus hospitales. Antes de enumerar algunos, preciso es recordar que otras órdenes militares hispánicas, también poseían sus hospitales.

Alfonso VIII, en 1170, entrega a la Orden de Calatrava el hospital de Valeota *in Jacobensis camino prope Naiera sito*(291). El maestre Martín Martínez recibe el año 1205 un hospital en Santa Olalla, cerca de Maqueda, para acoger *militibus et peditibus, tam vulneratis quam pauperibus et etiam egenis necnon et infirmis in necessariis...*(292). Tampoco la Orden de Alcántara deja de poseer su hospital *in frontaria paganorum...fideles a paganis huiusmodi saepius vulneratis pueri clam proiecti, et alii pauperes ac infirmi, quorum illuc frequens multitudo confluit*(293). Como se trata de allegar recursos para sostener el hospital, es posible que se hayan engrandecido sus servicios.

La actividad hospitalaria de Santiago es más crecida. A las casas de Merced, añade alberguerías para los peregrinos, y hospitales de pobres y leprosos. Las casas de Merced se localizaban con preferencia en la frontera, alberguerías y hospitales se alzan junto al Camino de Santiago; es probable que las casas de Merced fuesen también hospitales de frontera.

Ni en el Camino de Santiago, ni precisamente en la frontera se sitúa el hospital de S.Marcos de Avila. Se presume que fuese un hospital para pobres. Con extrema dificultad podemos señalar su origen. La carpeta de Avila es muy enteca(294). En compensación, los hospitales del Camino de Santiago han legado una documentación más gruesa.

Entre los varios hospitales que acompañan y alivian el viaje del peregrino hasta Santiago, tres de ellos desarrollan una crecida actividad: Villamartín, y Las Tiendas en tierras de Carrión, y S.Marcos en la ciudad de León. La cercanía de Villamartín y Las Tiendas les une también en la misma carpeta donde se conserva la documentación(295).

De los tres hospitales antedichos *iuxta stratam beati Iacobi*, tan sólo el de

Villamartín parece construido de nueva planta y entregado a la Orden. Las Tiendas y S.Marcos de León se incorporan a la Orden.

En 1171 aparecen el puente y el hospital de S.Marcos documentados(296). Ya hemos aventurado nuestra opinión. No consideramos que una Orden Militar sirva al puente y hospital antedichos. Se trata más bien de una simple cofradía hospitalaria inspirada en la *vita apostolica* canonical; la forman: clérigos y laicos hombres y mujeres(297). El hospital y sus servidores se agregan a la Orden. S.Marcos encabeza la lista de las nuevas posesiones de la Orden confirmadas por Alejandro III en 1180(298). En 1190, Sancho Fernández y el obispo de León Manrico acuerdan los "pactos" de incorporación del puente, hospital a la Orden(299).

Las Tiendas de Bernal Martín llegan también a la Orden en forma parecida, fundador, compañeros y edificio(300). El documento de incorporación ha desaparecido, pero Agurleta, que lo tuvo entre sus manos, nos proporciona abundante noticia. Afirma que ya existía en 1182(301). Explica que: Tiendas son albergues de tendentes o caminantes; cómo D.Bernal o Bernardo recelaba de entregarlo a la Orden por parecerle instituto militar tan sólo; D.Fernando Díaz corrigió su error; D.Bernal profesó en la Orden un 15 de Marzo de 1190, Jueves de Pasión, y entregó su hospital. Confirman Sancho Fernández, Fernando Díaz, y el abad Pascasio de Benevívere. También Alfonso VIII intervino en la entrega del hospital a la Orden(302).

En Las Tiendas se otorga fundación con destino al rescate de cautivos a través de la casa de Merced de Toledo(303). Entre la documentación del hospital, se conservan los establecimientos de D.Pedro, Prior de Uclés, sobre el destino y repartimiento de las sernas del hospital(304).

El hospital de Villamartín es fundación de D.Tello Pérez. Es posible que no fuera el primero que fundara(305). Las Tiendas y S.Marcos reciben peregrinos. Villamartín leprosos y pobres *ad continendum ibi septem leprosos, tali convenientia, ut quantum predicta domus mea habet et acquirere potuit, ut a fidelibus ibi donatum fuisse, totum expendatur in leprosis et pauperibus decem, si ipsi leprosi desunt vel abierunt*(306). Aptísimo lugar para el ejercicio de la vida apostolica canonical *in camino beatissimi apostoli Iacobi circa Carrion*. Inaugurado el 6 de Septiembre de 1196, recibe donaciones, entregas personales, e incluso un matrimonio sirve en él con sus bienes(307). En 1221, Honorio III recibe al hospital *sub beati Petri protectione*(307).

Si en las casas de Merced la preponderancia residía en los laicos, en alberguerías y hospitales de pobres y leprosos los clérigos ejercen una mayor influencia. El Prior de S.Marcos se convierte en la primera autoridad eclesiástica de

en el Reino de León. El Prior de Uclés, D. Pedro, establece ordenanzas en Las Tiendas. Villamartín obtiene protección directa de la Santa Sede. Evoca la situación de los Canónigos de Uclés.

Todo esto induce a pensar que en semejantes fundaciones los clérigos juegan un papel preponderante, o simplemente que son las consecuencias de la agregación a la Orden. Se mantiene el estatuto precedente: en S. Marcos, en Las Tiendas. Creemos que la estructura de la Orden de Santiago es "pactista". El núcleo inicial lo forman los laicos, los antiguos *Fratres de Castes, Militia Sancti Iacobi*, después, una parte del crecimiento se produce por la agregación de organismos ya formados (308).

Las casas de Merced languidecieron entre la supresión y la voluntad de sobrevivir. Las rentas de los hospitales se consumían entre la incuria y la avaricia cuando los Reyes Católicos dictaron sus establecimientos (309).

d) Nota: Sobre la Enseñanza.

En opinión, encendida, de Agurleta la Orden de Santiago había precedido a los Doctrinos, enseñando el catecismo y las buenas letras (310). Participar de su opinión y titular este apartado de: Orden de Enseñanza, pudiera engendrar juicios equivocados. Ciertamente que la Orden no es ajena a estas actividades. La *cura animarum* de los canónigos abraza a los freyres y a las poblaciones de la Orden. Abandonado el vano estrépito, en los documentos de la Orden hallamos el fundamento de esta actividad:

"Clerici preterea, vestri Ordinis, per villas et oppida simul maneant et priori, qui super eos fuerit ordinatus, obedientes existant, et filios fratrum qui eos a magistro commissi fuerint, instruant scientia litterarum et fratribus tam in vita quam in morte spiritualia subministrent" (311).

La Regla deshace el común *filios*:

"Et si *filias* habuerint, in Ordine secum nutriantur et in uirginitate usque ad quindecim annos conseruentur, et litteras addiscant. *Filius* uero, qui in Ordine natus fuerit... usque ad quindecim annos similiter" (312).

Tanto la RV como la RN prescriben la enseñanza de las letras para los hijos e hijas de los freyres casados. A tenor de su Regla, los santiaguistas se cuentan entre los laicos letrados de su tiempo (313). Nada de extraño, sus clérigos profesan como Canónigos Regulares de S. Agustín.

Establecida esta verdad inconcusa, la cuestión pudiera plantearse sobre la influencia cultural de la Orden. Parece ser, que esta influencia alcanzó a poner escuelas en Uclés, Benavente, y a contribuir a la fundación de la universidad de Palencia. La fuerza de los argumentos no es igual en los tres casos.

En el fuero de Uclés, otorgado en Marzo de 1179, tal vez por primera ocasión aparezca el romance *scolano*:

"Et posadas non predat scolano a forcia in casa de clerigo nec de cavallero" (314).

El primer escribano que autoriza documento público, también sería de Uclés (315).

La Orden recibe castillos, hospitales, casas de Merced, y también una iglesia con la obligación de poner maestro para los parroquianos. El 1 de Junio de 1188, *Nos, concilium Sancti Martini, viros ac mulieres pari ac comuni assensu*, establecen un acuerdo con Sancho Fernández, mediante carta partida por ABC. En tregan a la Orden la iglesia del concejo, S.Martín, y entre otros compromisos se conviene en:

"Filios parrochianorum istius ecclesie qui discere voluerint, vos providete illum magistrum qui illos bene doceat absque munere" (316).

Ignoro como la Orden proveyó al cumplimiento de esta cláusula. En 1217 litiga ba con ocasión de la iglesia de S.Martín (317).

Sobre la influencia de la Orden en la fundación de la universidad de Palencia todas son conjeturas (318). Los orígenes de esta universidad se resisten tenazmente ante los esfuerzos de los investigadores (319). El argumento de Agurleta está en la persona del obispo Arderico. Le hace canónigo regular santiaguista; y aún pugna por identificar la masa de bienes que debían sostener los gastos de la Universidad (320).

Al fin y a la postre, no muestra estar muy convencido de sus propios argumentos. Sitúa la fundación de la Universidad entre los años: 1185-1186-1187, y "se rían Jacobeos los que ayudaron al Rey" (321).

A la Orden de Santiago la podemos calificar, sin ninguna hipérbole, de letra "da, y en el s.XII. La influencia cultural que pudiera ejercer más allá de sus límites no es fácil calificarla (322).

De esta manera, las loas entusiasmadas que dedica Agurleta a la Orden, y que hemos transcrito al inicio de este apartado, no retumban tan hiperbólicas. La Orden de Santiago no resulta el compendio "de todos los institutos y religiones que tiene y tendrá España", pero sí una institucionalización de la vida apostólica canonical hispánica.

Entendemos, que semejante floración de fines sólo puede explicarse entroncando a la Orden con el movimiento canonical, y bajo el amparo de su ejemplo y Patrón Santiago.

IV.- El término del Ciclo Institucional.

El término de este ciclo se alcanza con la consolidación del proceso institucional. Es decir, cuando los miembros de la Orden se hallan encaminados y obligados al servicio de unos fines que les vienen impuestos. Este proceso puede interrumpirse; no descansar en su final. La Orden de Santiago encontró a su hombre providencial que coronó la obra: *Cardinalis Magister Albertus*.

"Deinde Cardinalis Magister Albertus, circa hunc Ordinem non parum deuotus, approbans cum exemplis et auctoritatibus Apostoli Pauli, et plurimorum Sanctorum Patrum, sanctum et confirmatione dignum, ore suo dictauit, et stilo exarauit, et auctoritate Apostolica confirmauit"(323).

Así descansa el *Exordium Magnum*, y se cierra la narración sobre los orígenes de la Orden. Alaba la obra del Cardenal Maestro Alberto, y alude a los documentos de confirmación apostólica. De esta manera, se consolida en 1175, y en Roma, el proceso de institucionalización abierto en 1170, posiblemente en Cáceres.

En el vol.II Documentos, hemos individualizado la obra de Alberto de Morra (324). Su labor la podríamos calificar de hábil ensambladura de materiales hispanos y romanos. Cincela la RN. Extiende, tal vez, la *Regula Bullata*. No es que seamos cicateros de su obra; nuestra duda se funda en el hecho de que su nombramiento de Canciller lo recibe en 1178(325). Tres años después de expedida la bu-la.

Se alcanza el feliz término del ciclo institucional mediante el esfuerzo de los fundadores, y la corroboración de los documentos: RN y *Regula Bullata*. Tal vez no sea del todo inoportuno concluir este capítulo con algunas precisiones sobre estos puntos.

1.- Iniciador-Fundador.

Probablemente glosar esta distinción contribuya a definir la obra del Cardenal Alberto. La tradición le encomienda el oficio de "ordenar" la Regla. Aún desconociendo la *RV*, opinamos que Agurleta no erró en su juicio: "aprobó el voto (de castidad conyugal) con autoridades de S. Pablo y de Santos Padres...pero también tomó el trabajo de escribir y disponer la regla a tenor de lo establecido y pactado entre el Maestre y los suyos con consejo de Prelados de España" (326).

En la fundación de un "instituto religioso", o de otra forma de asociación humana, se ha distinguido entre el: Fundador y el Iniciador (327). El Iniciador presta el espíritu, entreve la idea, la ofrece; mas, muestra incapacidad de protegerla con la forma adecuada; necesita de alguien que sepa acoger esa idea, desarrollarla, y asegurarla en una institución acabada. El Fundador, por el contrario, traza las líneas elementales, encamina por ellas su espíritu, busca, experimenta, y finalmente excogita la forma más adecuada para conseguir los fines propuestos. Entre ambos extremos, tal vez, podamos situar a los fundadores de la Orden. Pedro Fernández no es un mero Iniciador. Lleva consigo la *RV* a Roma; tampoco Alberto de Morra es el Fundador que pudiera completar al Iniciador, tra baja con la idea, y los "materiales".

El *Bullarium* recoge la muerte de los fundadores de la Orden:

"Idus Iulii. Obiit bonae memoriae Magister Domnus Petrus Fernandi. Fundator Ordinis Militiae Beati Jacobi" (328).

"Undecimo Kalendas Februarii...Obiit Domnus Fernandus bonae memoriae. Rex Legionensis. Fundator Ordinis Militiae Beati Jacobi" (329).

Pedro Fernández, y Fernando II de León se titulan a la par como fundadores de la Orden. Si los *Fratres de Castes* están presididos por su maestre, Pedro Fernández, es indudable que el título de *Castes* lo deben a Fernando II. Incluso a la hermandad con la Iglesia Compostelana no sería extraño el rey leonés. En algunas donaciones a la Orden no puede contener su devoción a su *gloriosissimī patrōni nostri apostoli Iacobi* (330). Su glorioso apóstol le ayudó en la jornada de Medina de Rioseco (331).

En el tiempo de ambos fundadores se redacta la *RV*. Quien pudiera ser su redactor lo reputamos de difícil investigación. Texto casi coetáneo de la *Chronica Adefonsi Imperatoris*. Sabemos que no es un anti-toledano. Honra a D. Cerebruno

con el título de *primas toletanus*; semejante título se le escamotea en la RN(332).

Si a Pedro Fernández no le cuadra el nombre de Iniciador, al Cardenal Alberto tampoco le ajusta el nombre de Fundador; ordena la Regla; la cimenta en la doctrina de la vida apostólica canonical; la protege con una forma adecuada. Hemos de convenir en que la Orden halló el hombre adecuado para realizar el trabajo de perfeccionar la Regla. Convergen en él tales circunstancias que casi es posible declararle como el hombre único(333).

El *Cardinalis Magister Albertus*, Alberto de Morra, natural de Benevento, elegido papa tomó el nombre de Gregorio VIII. Tan breve fue su pontificado que ni siquiera pudo entrar en Roma(334). Las cualidades y el pasado de este futuro papa se avenían muy bien para ser el cardenal "protector" de la Orden de Santiago. Su trabajo era arduo y espinoso: institucionalizar un movimiento de vida apostólica canonical, y legitimar la profesión de un voto de castidad conyugal en orden religiosa. Y salió airoso en su empeño. Trabaja "materiales" muy conocidos para él. El éxito de su obra se debe a su prestigio y preparación personal; as ceta, canónigo regular, decretista, e inflamado en el espíritu de cruzada.

Un hombre espiritual, preclaro por su santidad de vida, podía suplir con su ejemplo la debilidad de los argumentos dados en favor del voto de castidad conyugal(335).

Canónigo Regular en S.Martín de Laón no ignoraba el espíritu de la *vita apostolica* canonical(336).

Como decretista establece un cierto y mesurado equilibrio en el gobierno de la Orden(337); posteriormente organizará una comunidad canonical en S.Andrés de Benevento(338).

Su espíritu de Cruzada(339), y sobre todo su pasión por la renovación de la Iglesia, recuerda en su brevísimo pontificado la energía de su homónimo antecesor(340).

En este sucinto esbozo de la personalidad y obra de Alberto de Morra podemos descubrir al hombre ideal para rematar el proceso de institucionalización de la Orden de Santiago. No es preciso hacerle el "fundador" de la Orden. Bástale el reconocimiento de haber logrado institucionalizar la vida apostólica canonical sobre una base formada por los laicos. El voto de castidad conyugal no lo juzgamos como una "concesión" sino el reconocimiento de que también la familia, o

mejor, el matrimonio, puede profesar un modo de vida "regular".

Los esfuerzos de Fundadores e Iniciadores se consolidan en los documentos de confirmación. La autoridad eclesiástica competente ejercita un acto de magisterio y de jurisdicción declarando legítimo un modo y género de vida "religiosa".

2.- Los documentos de consolidación del proceso.

Redactada la RN; confirmada la Orden y la Regla mediante una bula expedida en forma de *Regula Bullata*; anunciado a toda la Cristiandad el nacimiento de la Orden con un *mandato apóstolico*, nada resta para calificar de concluido el proceso de institucionalización.

Sobre estos documentos, ya nos hemos extendido en el vol II. Documentos. Fijan la organización de la Orden y su espíritu. Tan solo quisiéramos destacar la petición que mueve a Pedro Fernández y a sus hermanos el trasladarse a Roma:

"...requisisti ut vos tamquam peculiare filios...et locum in quo caput Ordinis factum fuerit in ius et proprietatem Sacrosante Romane Ecclesie recipere deberemus.

Unde Nos, devotionem vestram et bonum in Domino desiderium attendentes, de communi fratrum nostrorum consilio in speciales ac proprios Sacrosantae Romane Ecclesie filios vos recipimus et Ordinem vestrum auctoritate apostolica confirmantes, presenti scripto privilegio communimus"(341).

Esta cláusula, continuada con la enumeración de las propiedades de la Orden confirmadas, significa la exención(342). Se corrobora con la cláusula *Ad indicium autem...*(343). Nada obsta, jurídicamente, para que la Orden de Santiago pueda contarse entre las Ordenes Religiosas de la Iglesia. La autoridad apostólica ha confirmado su forma y su género de vida "religiosa".

NOTAS.

- (1) AHN.cod.337B. año 1170. n 12.
- (2) Vid. la trascripción e introducción al *Exordium* en el II volumen Documentos p 8ss, 21-24. Evitamos continuas notas y a ella nos remitimos.
- (3) Cfr. la compulsa de las dos redacciones, *ibid.* p 21-24. *Exordium parvum* a la izquierda, *Exordium magnum* a la derecha.
- (4) ISLA, Maestro. *Explicación de la Regla de Santiago*. "Capítulos Historiales. I. Del tiempo en que comenzó. p 154-163...mirando en esto, estoy admirado quam agenos han estado todos los historiadores, assi antiguos como modernos, latinos y castellanos; en ninguno de los cuales por maravilla se hallará (no digo libro ni tratado) pero ni un capítulo o girón de capítulo que de la fundación, ni fundadores ni otras cosas desta orden traen a propósito". De su recriminación no se libra ni Nebrija..."mirad que lexos an duvo del hito el buen viexo de Nebrixa" por confusiones en Maestres. Alude también al pergamino de la cofradía visto en Uclés... II. Quién la fundó. p 163-167. "in partibus Hyspaniarum...y no en el s.IX, ni lo que el vulgo dice de 13 caballeros...nació cuando se confirmó la regla...III. Del Fin. p 167ss.
- (5) GILSON, F. *L'esprit de la philosophie médiévale*. p 190. Vid. LUBAC, H de. *Exégèse Médiévale. Les quatre sens de l'écriture*. "Le fondement de l'histoire". II, 1 par. p 425-487. ROUSSET, P. "La conception de l'Histoire a l'époque féodale". En: *Mélanges Halphen*. p 623-633.
- (6) Vid. las disquisiciones de Agurleta en la vida del Fundador de la Orden, y todo lo relaciona con la provincia de Guadalajara: Orden de Santiago-Orden Jerónima. Cfr. AHN.cod.230B. Prólogo. Vid. también el capítulo 53. Consonancia de los tres prodigios Sangre, Fuego y Vapor o columna de Humo, y solución de ciertos reparos. Sus disquisiciones sobre la Cuadruga Jacobea. Cap 6. Estas elucubraciones deslucen, a nuestro parecer, la obra del Archivero de Uclés.
- (7) ROUSSET, P. "L'idée de Croisade chez les Chroniqueurs d'Occident". En: *X Congreso Internazionale di Scienze Storiche*. III, p 547-563. ALPHANDERY, P. *Les citations bibliques chez les historiens de la première Croisade*. RHR, 99 (1929) 143.
- (8) Tenemos un ejemplo en el mismo archivo de Santiago. AHN.cod.296.f 65. Una Cronología. Comienza con el primer hombre Adán: "desde Adán al diluvio mill dozentos e dos años...Era de mill e dozentos e diez años vino el cardenal Jacinto, fue ordenador de la orden de Santiago...Era de mill e dozentos e setenta y siete años, el primer viernes de Junio se obscureció el sol..."
- (9) En este detalle ya había reparado Agurleta. Los autores de la Orden están muy despiertas y sensibles a la profesión del voto de castidad conyugal. Vid. LOPEZ AGURLETA, J. *Annales congeries ad Bullarium Militiae Sancti Iacobi*. AHN.cod.337B. año 1170. n 12ss. "reteniendo las cosas que según la Ley de Dios se pueden retener, esto es mugeres propias..."

Cfr. p 44. nota 102.

Agurleta no se dejó impresionar por esta descripción del *Exordio*. Contesta decididamente al Dtr. Ferreras, que suponía en 1161 la existencia de "unos



caballeros que viviendo como bandidos traian una vida muy estragada fue el principal autor de esta orden D. Pedro Fernández, no hay para ello ni memoria ni fundamento". AHN.cod.230B. Reparos genealógicos y defensivos...Reparo IV.

- (12) Ibid. Agurleta ofrece en el cap VI una "noticia...sobre el Fundador de la Orden de Santiago. Le hace hijo de Doña Estefanía Armengol. Cfr. sobre la genealogía del Fundador y circunstancias antes de la fundación. p 50. nota 128. Purgando con Diego Martínez S. Andrés de Valvení algunos pensaron en la fundación de la Orden de Santiago. p 52, nota 145.
- (13) TAVIRA, A. *Regla de la Orden de la Cavalleria de Santiago*. ... "después del 1530 porfiado y nuevo empeño en dar antigüedad a la Orden en la batalla de Clavijo, y adoptando esta milicia a una cofradía de vecinos de Uclés del s. XIII han sido causa de torcida interpretación. Como no era fácil explicar el silencio, se inventó el decaimiento de la Orden" p 49.
- (14) Sobre esta cofradía: RADES, F. *Cronica de las tres Ordenes y Cavallerias de Sanctiago, Calatrava y Alcántara*... p 5. CASTELLA FERRER, M. *Historia del Apostol... Sanctiago*... IV, p 390. Una moderna transcripción. PONS, F. *Constituciones de la Cofradía de Santiago de Uclés*. s. XIII. BABM, 1(1896) 113-115.
- (15) Contra un semejante antecedente de la Orden ya se alzó el maestro ISLA. ob. cit p 163. Agurleta embiste contra Rades y la ridícula hermandad que pone ciertos sueldos de pena por los insultos. Agurleta se vió en la precisión de refutar la obra de Rades. "La causa de todos los reparos está en la Crónica de Santiago, de Calatrava y Alcántara escrita en 1570 y aprobada por Ambriso de Morales en 1571". Presentación de los Reparos. AHN.cod. 230B. Describe el pergamino que contenía los estatutos. Su descripción es perfilada por: FITA, F. *El fuero de Uclés*. BRAH, 14(1889) 302-355. Vid. 346 ss.
- (16) GONZALEZ, J. *El Reino de Castilla en la época de Alfonso VIII*. I, p 785-879. IDEM. *Regesta de Fernando II*. p 77-86.
- (17) GFer. 20. Muy similar en una donación a miembros de la Orden. *eo anno quo idem famosissimus rex domnus F. victoriosissime cepit regem portugalemsem in Badaliozo*. MARTIN. 39.
- (18) MARTIN. 65. Vid. una amplificación: *in anno quo rex Aldefonsus equitavit super Nafarram et devicit regem Nafarre et obtinuit victoriam, et gratia Dei precurrente, obsedit eum in castello legin duobus diebus et vix furtim in nocte evasit manus eius*. MARTIN. 69. (Agosto de 1174).
- (19) Vid. *Exordium Magnum*. Documentos. p 23, n 11.
- (20) Cfr. p 44, nota 98.
- (21) MARTIN. 56.
- (22) Sobre los almohades: GONZALEZ, J. *El Reino de Castilla*... I, p 879-979.
- (23) Ibid. p 915. ANTUÑA, M. *Campañas de los Almohades en España*. Religión y Cultura, 8(1935) 53-67; 325-343; 347-373.
- (24) IBN IDHARI. *Al-Bayan al-Mugrib*. (HUICI, A. *Colección de crónicas árabes de la Reconquista*). I, p 49-50.
- (25) HUICI, A. *Las grandes batallas de la Reconquista*.
- (26) GONZALEZ, J. *Regesta de Fernando II*. p 78ss. 91ss.
- (27) MARTIN. 45.
- (28) MARTIN. 54.

- (29) El *Exordium Magnum*, loc.cit le suprime la primacía. Cfr. RIVERA RECIO, J.Fco. *La Iglesia de Toledo en el siglo XII...* Don Cerebruno, p 199-200. Sobre la primacía de Toledo, p 315ss. A Don Cerebruno ya le hemos encontrado en la diócesis de Sigüenza. MINGUELLA, T. *Historia de la diócesis de Sigüenza...* I, p 106-114. GAMS. p 81. (1170-1180).
- (30) Pedro Gudestēiz. GAMS. p 26. (1168-1176). LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit IV, p 297. En el *Exordium Magnum* se desarrolla la P. del *Exordium Parvum*.
- (31) GAMS. p 94. (1138-1175). Parece ser que no existe una vida del tercer hombre del monasterio de Santa Cruz de Coimbra. Las noticias deben rastrearse en los documentos. SANTA MARIA, N de. *Chronica da Ordem dos Conegos Regrantes do Patriarcha S. Agostino*. II, p 23ss, 444-449. No le relaciona con la Orden de Santiago. FERREIRA, A. *Fastos Episcopales da Igreja Primacial de Braga*. D. Joao Peculiar. I, p 286-333. Ninguna relación con la Orden de Santiago.
- (32) Juan Albertino de León. GAMS. p 41. (1139-1181). Fernando de Astorga. GAMS. p 7. (1156-1172). Esteban de Zamora. GAMS. p 91. (1150-1174). Pedro Suárez de Deza. GAMS. p 67. (1167-1176) en Salamanca. Después trasladado a Compostela. GAMS. p 26. Cfr. LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit IV. p 311ss.
- (33) Cfr. Documentos. p 23.
- (34) Cfr. Documentos. p 23.
- (35) TAVIRA, A. ob.cit. p 52. "la aprobación de los obispos sería individual".
- (36) MARTIN. 43, 46, 48, 49...
- (37) Cenebrunus, toletanus archiepiscopus et Hyspaniarum primas. MARTIN. 47, 52, Podían haberse encontrado todos los obispos juntos en Avila el 12 de Mayo de 1172 con el cardenal legado Jacinto. La agregación de los *Fratres de Avila* a la Orden esta confirmada por: Iacintus... apostolice sedis legatus, Petrus, compostellanus archiepiscopus, I. legionensis episcopus, Stephanus zemorensis episcopus, Petrus salamantinus episcopus, Sancius abulensis episcopus. cfr. MARTIN. 53. Para esta fecha la Orden ya la creemos confirmada, y precisamente en ese día no está presente confirmando el primado de Toledo, amen del obispo de Astorga y el arzobispo de Braga.
- (38) No hallamos su nombre en las colecciones de documentos de la Orden.
- (39) MOTA, D de la. *Tractatum de Confirmatione Ordinis Militiae Sancti Iacobi...* I, cap 2. "... Quidam dicunt ob Alfonso Casto incepisse, quidam a Ramiri aetate, aliis comitis Castellae Ferdinandi Gonsalvi, aliis tempore regis Ferdinandi secundi Legionensis, et Alfonsi Castellae 8 el de las Navas " Y prosigue enumerando los diversos autores. Prueba irrefutable de la fundación en tiempos del rey Ramiro "probatur irrefragabiliter ex diplomate, quod Ferdinandus rex Castellae... datum anno domini 1030". La fecha del 1170 sería el inicio del "temporis restorationis". Ibid. cap 3.
De todas las maneras remontarse hasta Ramiro I no era excesivo, algunas Ordenes se atribuían orígenes bastante más anteriores y extraños. Los Crucíferos se creían fundados por Spleto. HELYOT. I, cap 21; otros Crucíferos eran más modestos y se contentaban con remontarse a los tiempos de Constantino. MANSI. XXII, 1077. Algunos Hospitalarios invocaban como fundador al mismo Abraham. HELYOT. I, cap 20.
- (40) Vid. un examen cercano de esta cuestión en. MARTIN, J.L. *Orígenes de la Orden Militar de Santiago (1170-1195)*. Cap. II Orígenes de la Orden de Santiago. p 11-19.

- (41) AHN.cod.1004B.f 180. AHN.cod.337B.año 1170. Institución de la Orden; de nuevo se remite a la Kalenda antigua o libro de obitos, donde también está la regla latina. TAVIRA, A. ob.cit p 52. *Bullarium*. "ex antiquiore Kalendario circa finem ibi: Era MCCVIII, et quot IIII.Kalendas Augusti institutus est Ordo Beati Jacobi". p 3.
- (42) AHN.cod.1004B.f 180. Se fundó el 1170 "conforme al contenido de esta letra con todos los instrumentos que se encuentran en el archivo y fuera de el; porque estando el rey de León, llamado aquí fundador, el día 22 de Enero.. el mes de Abril de dicho año de 1170 en Santiago de Galicia con sus obis - pos y ricos homes, después de concedida la libertad a su suegro el rey de Portugal...prisionero en Badajoz, paso con dichos ricos homes a Lugo que es cerca de Loyo y en este tiempo mejor que en otro alguno pudieran los obis - pos interponerse como dicen los Establecimientos con los Canónigos de Loyo para que hiziesen un cuerpo con los caballeros de los quales dize aquí *Ordo Fratrum Militiae*, porque la Orden de Canónigos ya estaba instituido, y así lo que en dicho día 29 de Julio infraoctava de Santiago de dicho año de 1170 se instituyo como verdadera Orden, fue segun bien aquí se dize, la Orden de Freiles de Caballeria.".. AHN.cod.337B. año 1170. "Siguiendo a Mota y Hurtado la conversión se realizó en 1169, guerra entre León y Portugal por lo de Limia y Toronio". En un afán de justificar la situación de guerra y rapacidad, se recuerda el "furor diabólico" del conde Rodrigo destruyendo la iglesia de Santa María de Toral. ES.41,322-323. AHN.Ordenes.Santiago.ms. 1252C.cap II,f 15ss.
- (43) GONZALEZ, J. *Regesta de Fernando II*. "Prueba de la resonancia del acontecimiento es el diploma en que los hermanos Gonzalo, Constancia y Jimena Osorio dan una heredad sita en la Sanabria en el mes de diciembre de ese año de 1170". p 93.
- (44) GONZALEZ, J. *El Reinado de Castilla...I*, p 908.
- (45) GONZALEZ, J. *Regesta de Fernando II*. p 74. MARTIN.36.
- (46) Galf.173.
- (47) Ibid.
- (48) Donación de Bolobres: "Ego Adefonsus...dono et concedo Deo et uobis, fratres de Auila, por animabus aui et patris mei, necnon et parentum meorum, et pro salute etiam anime mee, unam villam que uocatur Bolobres"...Donación de Mora. Galf.157. "Idcirco ego Ildefonsus...dono et concedo Deo et uniueris fratribus de Castes presentibus atque futuris, pro animabus aui et patris mei, necnon et parentum meorum, pro salute anime mee, castrum quod Maura vocatur.".
- (49) Añadimos que en ambos casos se intitula: "gratia Dei Hyspaniarum rex".
- (50) Cáceres y Bolobres son plazas fronterizas. Sobre Bolobres. Vid. RIVERA RE-CIO, J.Fco. *La Iglesia de Toledo en el siglo XII...I*, p 115. Sobre Cáceres. Vid. GONZALEZ, J. *Regesta...* p 79ss. El significado religioso creemos descubierto en la donación pro anima.
- (51) GONZALEZ, J. *Regesta...* p 94. MARTIN.43.
- (52) Ibid. "inter cetera que regiam maiestatem decorare videntur, suma et precipua virtus est sancta loca et religiosas personas diligere ac venerari et eas largis ditare muneribus atque prediis et possessionibus ampliare ut dando terrena adipisci mereatur eterna; eapropter ego domnus F., gratia Dei Hispaniarum rex...(cfr. nota49. se intitula como el rey de Castilla)...do Deo et vobis domno Petro Fernandi, magistrum fratrum de Canceres et omnibus

fratribus eiusdem loci, tam presentibus quam futuris". Cfr. ejemplos coetáneos donde se repite la misma arenga. Fernando II dona en 1171 al monasterio de Moreruela la villa de Domez. GFer.23; confirma en 1172 al monasterio de Meira la Iglesia de S. Esteban de Prucios. GFer.25; en el mismo año de 1172 concede al monasterio de Melón el diezmo de las rentas del burgo de Boubou. GFer.26; en 1173 concede al monasterio de Vega el portazgo del mercado semanal celebrado en Vega. GFer.29.

(53) MARTIN.43.

(54) Parece ser que las primeras cofradías en Hispania se introducen con la "reforma canonical". Sobre cofradías vid. DURAND, H. "Confréries". DDC. IV. 129-176. DUHR, J. *La confrérie dans la vie de l'Eglise*. RHE, 35(1939)437-478. LE BRAS, G. *Les confréries chrétiennes. Problèmes et propositions*. RHDFE, 21(1940-1941)310-363. MEERSSEMAN, G. G. *Études sur les anciennes confréries dominicaines. Les confréries de Saint-Pierre Martyr*. AFP, 21(1951)51-196. *Les confréries de Saint-Dominique*. AFP, 20(1950)5-113. *Les milicies de Jesus Christ*. AFP, 23(1953)275-308. Todos los trabajos están copilados en: *Ordo Fraternitatis. Confraternitate e Pietà dei Laici nel Medioevo*.

En España la bibliografía inicial la creemos escasa: DE HINOJOSA, E. *La fraternidad artificial en España*. RABM, 13(1905)1-18. SUAREZ FERNANDEZ, L. *Evolución histórica de las Hermandades Castellanas*. CHE, 16(1951)5-78.

(55) MEERSSEMAN, G. G. *Études sur les anciennes confréries... Les Milicies de Jesus Christ*. loc. cit. Se erigen cofradías municipales (de nobles y no nobles). Estas asociaciones serían erigidas por el ordinario sobre la base de antiguas asociaciones de construcción. Apunta 5 cofradías conservadas por Villa nueva. Portela(1035), Sillet(1100), Urgel(c.1100), Tarragona(1129), Barbastro(1138). Las tres primeras construcción de Iglesias. p 281.

(56) *Erectio Confraternitatis Sanctae Eulaliae ad defensionem civitatis Barbastri*. Se trasmite por : VILLANUEVA. XV, 378; y ES. 46, 285-287. Parece ser que Santa Eulalia mandó edificar su iglesia destruida y desconocida... "In qua Ecclesia cotidie meritis ipsius virginis... plura fiunt miracula ut multorum... approbant testimonia. Quapropter, ego Gaufridus Barbastrensis episcopus cum eiusdem civitatis habitatoribus et aliis quam plurimis patrie nostre militibus et peditibus, et aliis probis hominibus in Dei nomine ad defensionem Christianitatis et ad restorationem ipsius civitatis confratrum me feci. Unde vos omnes, Christi cultores, ut dominos et fratres ammoneo, quatinus huic fraternitati et societati et christianorum defensioni pro remissione omnium peccatorum vestrorum et absolutione animarum parentum vestrorum succurratis, et consilium et auxilium praebeatis. Sciatis enim omnes, quod Barbastrensis civitas quasi murus ac defensio totius patrie nostre sit posita. Quod si ipsa civitas depopulata et saracenis fuerit tradita, quod absit, innumerabilis multitudo christianorum morti et captivitati tradetur... Omnibus itaque hominibus Deum timentibus, cuiuscumque sint ordinis et dignitatis, qui ad hanc fraternitatem et societatem et christianorum defensionem venerint, ibique steterint vel in eodem loco stantibus de suis rebus consilium et adiutorium fecerint secundum suum posse, ex parte Dei Omnipotentis et beatorum apostolorum Petri et Pauli omniumque sanctorum et nostra facimus absolutionem omnium peccatorum suorum, de quibus confessi fuerint et dignam poenitentiam acceperint cum emendatione". Se erige el 5-V-1138.

(57) La Milicia Toledana ya existía en 1137. ES. 21, 365. Vid. noticias en la *Chronica Adefonsi Imperatoris*. "propter viros bellatores qui habitabant in Avila, in Secovia et in tota Extremadura", p 11, 126. Sancho Jiménez, "El Giboso era el jefe de las Milicias Concejiles de Avila. GONZALEZ, J. *El Reino*

de Castilla...I, p 919.

- (58) Supera la simple enumeración la Cofradía de Belchite: RASSOW, P. *La Cofradía de Belchite*. AHDE, 3(1926)200-226. UBIETO ARTETA, A. *La Creación de la cofradía militar de Belchite*. EEMCA, 5(1952)427-434. Rassow publica la confirmación de la cofradía, conservada en un documento de Montearagón, por Alfonso VII en Burgos el 4 de Octubre de 1136. Ubieto fija la data de la creación de la cofradía: "La cofradía militar de Belchite se creó en una reunión habida por Alfonso I el Batallador y los arzobispos Bernardo de Toledo, Olegario de Tarragona, Diego Gelmirez de Santiago de Compostela. Guillermo de Auc; los obispos Pedro de Zaragoza, Esteban de Huesca, Román Guillén de Roda-Barbastro, Sancho de Calahorra, Miguel de Tarazona, Raimundo de Osma, Guidón de Léscar, Bernardo de Sigüenza, y Pedro de Segovia; y el abad de S. Salvador de Leire, Raimundo. Esta reunión se celebró entre los meses de febrero y mayo de 1122, posiblemente después del 8 de marzo". p 434.
- (59) MARTIN. 53.
- (60) OLIVEIRA, P.M. de. *A Milicia de Evora, e a ordem de Calatrava*. LS, 1(1956)51-64. El autor afirma el origen portugués desde su fundación de la tal milicia; tal vez para conseguir una aprobación más fácil buscó el apoyo de Calatrava. p 59. Vid. la concordia entre Calatrava y el Pereiro. ORTEGA Y COTES, I. *Bullarium Ordinis Militiae de Calatrava*. p 46.
- (61) DU CANGE. *seniores*. Primates, Majores, Primi. *milites*. Domini alicuius castri seu feudi. Militum seu Nobilium ordo. BLAISE. *seniores*. I. principal (chose). II. subs. seigneur, grand personnage. III. dominus, seigneur. *milités*. I. soldat de métier. II. soldat. III. chevalier. NIERMEYER. *seniores*. I. (de personnes) proéminent, de premier rang. *milités*. I. guerrier par vocation. III. chevalier.
- (62) MARTIN. 53. "...non nulli abulenses de obtinatibus eiusdem civitatis presentis vite conversatione nescivis sollicitudinibus et infructuosis laboribus fore plena conspiciens et sub habitu et signis Ordinis Militie Sancti Iacobi, obsequi Deo elegerunt el velut ipsa Militia ad deffensionem ecclesie contra Crucis Christi inimicos incensanter pugnare, et domno P. Ferrandi, eiusdem Militie primitus magister eiusque successoribus tam ipsi quam eorum successores obedire et secundum tenorem sue regule vivere compromiserunt".
- (63) Las primeras ocasiones donde aparece el título *Militia Sancti Iacobi* se registran en unos documentos particulares conservados en el cartulario de Benavivere. Cfr. FERNANDEZ. 8; del 26 de Abril de 1171. FERNANDEZ. 10; del 30 de Junio de 1171.
- (64) MARTIN. 49. "Inter cetera que regiam maiestatem decorare videntur, summa et precipua virtus est religiosas personas diligere, venerari et largis muneribus ditare, et eos precipue qui, abiectis secularibus concupiscenciis, pro defensione christianitatis contra inimicos Crucis Christi semper militare sancto statuerunt proposito; huius rationis intuitu, ego domnus Fernandus, Dei gratia Hispaniarum rex, ...do Deo et vobis Petro Fernandi, gloriosissimi patronis nostri apostoli Iacobi Milicie magistro... necnon et omnibus militibus qui sub vexillo ipsius apostoli Deo iam militant"... Idénticas expresiones en nn. 50, 51. Donaciones que corresponden todas a 1171.
- (65) MARTIN. 47. La arenga es de una típica donación a orden religiosa: "Regia siquidem precipue convenit dignitati milites quosque diligere, militantes vero soli Deo, tam affectu quam effectu cariores habere. Eapropter, ego,

Illefonsum, Dei Yspaniarum gratia rex...dono et concedo Deo et universe la cobitane Milicie presenti et futuro et vobis P.Ferrandi, eiusdem magistro".

- (66) MARTIN.48. "...Ego Urracha Gundissalvi, uxor Froile Ramiri, pro remedio anime mee...facio cartam et testamentum vobis domno Petro Fernandi. Dei gratia Milicie Sancti Iacobi magistro, et omnibus...militibus qui sub nomine ipsius apostoli contra Christi inimicos semper dimicare sancto statuerunt proposito...".
- (67) MARTIN.65. La arenga es cuajada: "Regali nempe convenit maiestati honestos ac religiosos viros quosque diligere, et maxime eos qui, relictis secularibus, voverunt sponte contra Crucis Christi adversarios et proprium sanguinem fundere et temporale vitam finire".
- (68) MARTIN.54. "Quoniam quidem decet unumquemque fidelem de suis sibi a superno largitori collatis, Dei ministros participes efficere, iccirco ego A. Dei gratia portugalsensium rex.". Calla el título en la dirección. "facio Deo et vobis magistro domno P.Fernandiz et vobis comiti domno Roderico, Ordini vestro". Agurleta afirma que "en Portugal no se aplaudió la función de Febrero sobre la invocación, bandera y votos de Santiago tanto como en el reino de León". AHN.cod.230B. Cuadriga Jacobea. Conde D.Rodrigo, fundador de la Orden de Montegaudio.
- (69) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. Sobre la cofradía de Santiago en Estella. cap.24, f 148. Donación del obispo Pedro de Pamplona a los cofrades de Santiago de Estella. La trae Moret en el año de 1174, a sesenta cofrades de Santiago. Los navarros reyes no admitían la orden en su reino. El Fundador y su familia tenían parte en aquella corona. Trasmitimos únicamente el juicio de Agurleta.
- (70) Lo fue el rey Alfonso VII en Santiago. ES.XX,418. Armengol VIII en Lérida. ES.IIIL,265. Cfr. ES.XXX,425. Alfonso II de Aragón en Gerona, Zaragoza. VILLANUEVA.12,297.
- (71) Cfr. p 78. Guillermo de Auch fue recibido en la Milicia de Monreal.
- (72) Sobre miles y militia Sancti Petri. ERDMANN, C. *Die Entstehung des Kreuzzugs gedankens*. p 185. Los diccionarios apuntados registran el *miles ecclesiae*, *miles abbatis*. Cfr. DU CANGE, BLAISE, NIERMEYER. Sobre la importancia de estos caballeros, y documento de conversión de uno de ellos, vid. SERRANO Y SANZ, M. *Noticias y documentos históricos del condado de Ribagorza hasta la muerte de Sancho Garcés III(1035)*. p 278ss. "Como forma especial de la obediencia debe ser estudiado un pacto del que hay no pocos documentos; consistía en obligarse un hombre libre a la defensa de cierto monasterio, unas veces gratuitamente y por móviles piadosos; otras, con algunas utilidades y derechos. Tal institución, que parece antigua, fue el germen de las Ordenes Militares, uno de cuyos fines principales consistía en defender a la Iglesia contra los infieles y contra todos sus enemigos". p 279.
- (73) MARTIN.42.
- (74) Ibid.
- (75) Ibid.
- (76) Citamos, aun siendo iterativos, las cinco veces en las que se nombra el *vexillum*. "...sub Christo militaturos in vexillo Sancti Iacobi"... "in primis, munimus et donamus vos vexillo Sancti Iacobi"... "fratres, socios cum vexillo Sancti Iacobi ad eius honorem"... "Ad honorem igitur Sancti Iacobi et eius

et eius vexilli exaltationem, donamus".."vasallos et milites Sancti Iacobi ut...in honorem eiusdem gloriosissimi apostoli sub eius vexillo perpetuo militemus in Christo".

(77) Ibid.

(78) AHN.cod.230B. Reparo XVI. Sobre la invocación de Santiago. ... "¿Qué pape - les tendrá que revolver un latino para saber que cosa es: invocatio et signum B.Iacobi?. Pues si el autor conoció que el apresto y ruido de los africanos fué cerca del año de 1170, ¿qué tenía que hacer, sino seguir lo autentico certisimo, y dexarse de cofradias, aun en el caso que no viese la escritura de la Iglesia Compostelana?". AHN.cod.337B. año 1171. Recoge todos los documentos en los que aparece esa nueva invocación y título.

(79) Sobre el origen de la idea de Cruzada en España. Vid. GONI GAZTAMBIDE, J. *Historia de la Bula de la Cruzada en España*.

(80) Como ya hemos transcrito el *vexillum*, se asocia al verbo *militare* y sub *Christo*.

(81) ERDMANN, C. ob.cit Heilige Fahnen. p 32. Schlachtruf. p 83. LACROIX, B. "Deus le volt. La theologie d'un cri". En: *Mélanges Labande*. p 461-470. WATTEVILLE, O. *Le cri de Guerre chez différents peuples*. Vid. DU CANGE. *Dissertationes*: XI-XII. X.38-47.

Sobre el pendón del Apóstol tenemos noticias en: LOPEZ AGURLETA, J. *Vida del Venerable Fundador*...cap 25. Parece ser que duró hasta el 1376, en que se renovó siendo Maestre D. Fernández Ossórez. MOTA, D de la. *Libro del Principio de la Orden de S.Tiago*...p 95-97. AHN.cod.228B. f 215. Se trata de la descripción de la cruz magistral..."que esta en un antiguo pendón de damasco carmesí el qual se trasladó de otro mucho mas antiguo que bendijo Alejandro III. El que existe fue bendecido por Gregorio XI...la cruz es blanca en campo rojo".

(82) LACARRA, J.M. "Espiritualidad del culto y de la peregrinación a Santiago antes de la primera Cruzada". En: *Pelebrinaggi e Culto*...(Todi. 1961). p 115-144. cfr. p 139. SANCHEZ ALBORNOZ, C. "El culto de Santiago no deriva del mito Dióscuro". En: *Miscelánea de Estudios Históricos*. p 421-455. cfr. p 442

(83) SANCHEZ ALBORNOZ, C. ob.cit p 442. LACARRA, J.M. ob.cit p 140.

(84) DIAZ y DIAZ, M. *Index Scriptorum*...vid. n 936, 981, 1006, 1102, 1106. El n 1044: *Ecce Dei redeunt magnalia*, compuesto en el 1180 se intitula *Miraculum S.Iacobi de liberatione Christianorum et fuga Sarracenorum*. MONE, F.J. *lateinische Hymnen des Mittelalters*. vid. n 697, 698, 699, 700, 701. BROU, L-VIVES, J. *Antifonario Visigótico Mozárabe de la Catedral de León*. p 99, 509. FABREGA GRAU, A. *Pasionario Hispánico (VII-XI)*. I, p 198ss.

(85) Escogemos la *Chronica Adefonsi Imperatoris*. (edi.SANCHEZ BELDA, L.) n 117. p 91. "...et clamaverunt ad Deum...et ad Sanctam Mariam et ad Sanctum Iacobum in oratione, ut eos adiuvaret et defenderet". n 121. p 94. "Inito autem certamine, Sarraceni clamabant tubis aeris et tamboribus et vocibus et invocabant Mahometum. Christiani autem, ex toto corde clamabant ad Dominum Deum et ad Beatam Mariam et Sanctum Iacobum ut eorum misererentur et obli- viscerentur oecata regum et eorum parentum". Vid la oración antes de entrar en batalla. n 164. p 128. "O Ihesu Nazarene...ecce Moabites et Agareni, inimici tui et nostri (nótese la resonancia bíblica de los Moabitas y los hijos de Agar)...O Magna Virgo Virginum intercede pro nobis ad Filium tuum....Sancte Iacobe, apostole Christe, defende nos in proelio, ut non pe- reamur in tremendo iudicio Sarracenorum". n 168. p 132. "Et conversis in "

castris, hymnum canebant et benedicebant Dominum quoniam in saeculum miseri
cordia eius". p 137 referencia a IMac.4,24.

- (86) (prosigue más abajo, reparada la confusión).
- (81) (Sobrellévase el trastrueque en las notas; se continúa la numeración equivocada hasta enlazar con la nota 87). LOPEZ FERREIRO.II.ap.3. Invocación militar a Santiago Patrono de España, también la hallamos en: *De expugnatione Scalabis*. PMH.SS.I,93-95. "...post tertiam itaque vigiliarum vocem, exclamat menendus invitans ad auxilium sanctum Iacobum yspanie patronum, et regum Alfonso. Conclamavi et ego clamore magno:Sancte Iacobe, et beatissima maria virgo succurrite". 95.
- (82) LOPEZ FERREIRO.II.ap.19,Alfonso III. a.893.ap.21,Alfonso III. a.895.ap.22, Alfonso III. a.898.ap.24,Alfonso III. a.914.ap.36,Ordoño II. a.952.ap.63,Ordoño III. a.1028.ap.89,Doña Jimena viuda de Alfonso V.
- (83) LOPEZ FERREIRO.II.ap.7,el obispo de Mondoñedo D.Rudesindo en 867.
- (84) LOPEZ FERREIRO.II.ap.33. a.916.ap.40,Ordoño II. a.922.ap.44,Ordoño II. a.1087.III.ap. 3.Doña Elvira.
- (85) LOPEZ FERREIRO.II.ap.10. "In dei nomine fulgaredus abbas, petrus presbyter et berildi deuota domnis inuictissimis ac triumfatoribus sancte marie uirginis et genitricis somini nostri iesu xristi et sancti georgii et comitum eius et sancti michaelis archangeli!"..
- (86) LOPEZ FERREIRO. II.ap.21,40,44,69. Recordamos también que *fortissimus* es susceptible de un significado espiritual. "His ergo, omissis, ad coenobitarum fortissimum genus disponendum, adiuvante Domino, ueniamus".RB.I.
- (87) LOPEZ FERREIRO.II.ap.21.
- (88) Ibid. ap.22.
- (89) Ibid. ap.30.
- (90) ES.36,200-201. Ambrosio Morales describe el pendón de S.Isidoro, custodiado en la Iglesia de León. "Como por reliquia, muestran en su iglesia un gran pendón cuadrado de tres varas de un cendal como tafetán, que fué colorado, y con la antigüedad, ha perdido el color. Es del Emperador D.Alfonso hijo de Doña Urraca, que hizo bordar en él toda la manera con que se le apareció San Isidoro, cuando le apareció sobre Baeza, y se la hizo ganar. Está bordado el Santo Doctor a caballo, vestido de Pontifical, con capa, con una crua en la mano y en la otra una espada levantada, y en lo alto un brazo que sale del cielo, con una espada también levantada, porque el Santo le mostró al Rey como salía del Cielo el brazo de Santiago en su defensa. Esto está así bordado de ambas partes, y aunque la bordadura es antigua, está buena. Este pendón usaron los Reyes llevar en la guerra contra los Moros por devoción y plegaria de la ayuda de este Santo. Duro esto hasta la toma de Antequera. MORALES,A de. *Viaje Santo*. lib.12, cap.21, p 50. Excusamos decir que el caballo de S.Isidoro es igualmente blanco como el de Santiago.
- (91) SANCHEZ ALBORNOZ,C. ob.cit p 446.
- (92) Al parecer se contabilizan hasta 38 apariciones. ERCE XIMENEZ,M de. *Prueba evidente de la predicación del Apostol Santiago el Mayor en los Reinos de España*. p 1-48.
- (93) AHN.cod.230B. Reparo XVI. El autor de la Cronica de 1571 ha callado lo bueno. "Calláse la hermandad de la Orden con la Iglesia Compostelana, quando

recibió la invocación, signo y votos del Apostol el 12 de febrero de 1171, el no mencionar los votos que se recogían tras la sierra, hace que los labradores de algunos lugares de Uclés y Cuenca paguen los votos dos veces: una a Santiago de Toledo y Cuenca, y otra a Santiago de Galicia. La Orden olvidó el empleo de estos votos para redimir cautivos (dispensada en 1250) y el perjuicio ha caído sobre los pobres (Bullarium. p 29, 48, 413). La Orden no siendo ya Orden Redentora hace muy bien en mirar por sus vasallos"

- (94) Las ediciones del Codex Calixtinus: MUIR WHITEHILL, W.- PRADO, G.- CARRO GARCIA, J. *Liber Sancti Jacobi. Codex Calixtinus*. (Texto, vol I. Música, vol II, Estudios e Indices, vol III). MORALEJO, A.- TORRES, C. *Liber Sancti Jacobi. Codex Calixtinus. Estudios*: VAZQUEZ DE PARGA, L. *El liber Sancti Jacobi y el Codex Calixtinus*. RABM, 53(1947)35-45. HAMEL, A. *Überlieferung und Bedeutung des Liber Sancti Jacobi und des Pseudo-Turpin*. DAVID, P. *Etudes sur le livre de Saint-Jacques attribué au Pape Calixte II*. BÉP, 10(1945)1-41; 11(1946)113-185; 12(1947)70-223.
- MUIR WHITEHILL, W...ob.cit III, p XLIII.
- (95) MUIR WHITEHILL, W...III, p XXVIII.
- (96) Ibid. III, p XXI-XXVI.
- (97) MUIR WHITEHILL, W...I, p 347.
- (98) Ibid. Historia Turpini. cap. XIII. (El libro IV del Codex Calixtinus)
- (99) Ibid. I. cap. 31 p. 248.
- (100) Ibid. I. cap. 27 p. 226. Vid. I. cap. 30 p 247.
- (101) Ibid. I. cap. 21 p. 198.
- (102) Ibid. I. cap. 23 p. 208.
- (103) Ibid. I. cap. 6 p. 49ss. "...milia conversa sunt eo in tempore ad Christum. Sed et cecis reddebat visum, claudis gressum, surdis auditum...Melius hic generi humano medicine divine studiis subvenit salutaribus quam Ypocras, aut Dioscorides, aut Galienus, aut Mucor, aut Vindicianus, aut Serenus, aut Tullius, aut ceteri medici fisice artis actibus"...
- (104) Ibid. II. cap. 15 p. 275-276.
- (105) Ibid. II. cap. 19 p. 283-285. "Beate Iacobe, b-ne miles, ab instantibus malis et futuris nos subleves"... (Son increpados por esta súplica y:) "Stephane, serve Dei, qui me non militum, sed piscatorem vocarri iussisti, eo namque taliter tibi appareo, ut me Deo militare eiusque athletam esse, meque in pugna contra Sarracenos Christianos anteire et pro eis victorem existere amplius non dubites". Y Santiago abre las puertas de Coimbra al rey Fernando. Esta aparición también se recoge en: *Chronicas Breves e Memorias Avulsas de S. Cruz de Coimbra*. PMH. SS. i, 23-32. "Este rey dom Fernando de Castella o mayor jove sobre Coimbra sete annos. E Sanctiago apostolo ihe a - brio e desfechou as portas". 24.
- (106) Ibid. II. cap. 22 p. 286-287. Vid. II. cap. 1 p 261. "De uiginti uiris quos a capcione Moabitarum apostolus liberauit. (la invocación) "Iacobe apostole Dei preciose, qui sub officio pietatis obpressorum angustiis pie subvenis, tam inaudite capcionis gemitibus tue consolacionis manum porrigens, quibus inhumanius artamur, propicius enodare accelera...Ecce adsum, quem vocatis...beatus Iacobus uisceratenus condolendo subfuso eius uirtutis ungento, eorum uincta perfregit".

- (107) Los milagros de Santiago recogidos en el libro II del Codex Calixtinus, se podrían agrupar de la siguiente manera: (MUIR WHITEHILL. II. p 335ss).
 milagros de peregrinación: cap. IV, V, VI, VII, VIII, X, XVII, XVIII.
 milagros de redención de cautivos: I, XI, XIV, XX, XXII.
 milagros de curaciones: III, XII, XXI, XIII.
 milagros de protección en guerra: IX, XV, XIX, XX.
 concesión de gracias espirituales: II, XVI.
- (108) Como juicio conclusivo trasladamos el de Cervantes: "Rióse Don Quijote y pidió que quitasen otro lienzo, debajo del cual se descubrió la imagen del Patrón de las Españas a caballo, la espada ensangrentada, atropellando moros y pisando cabezas; y en viéndola, dijo Don Quijote:
 - Este sí que es caballero, y de las escuadras de Cristo; éste se llama Don San Diego Matamoros, uno de los más valientes santos y caballeros que tuvo el mundo y tiene ahora el cielo". Vid. más adelante la explicación del "Santiago, y Cierra España", parte II, cap LVIII.
 Sobre esta representación militar: DUQUE de ARCOS. *Representación contra el pretendido voto de Santiago*. "...la espada la tomaron porque era el instrumento que significaba su martirio", p 42. "No es nuestro propósito indagar la historia del Santo como jinete. Ninguna creemos se nos dara anterior del siglo XIII; pues a esta epoca reducimos la invención del caballo, i tropa de moros figitiva, i descalabrada a sus pies. Molano, Doctor de Lobaina, que habló de las pinturas de las imágenes (*De Sacrarum imaginum historia*. lib.3 cap.26) no vió estampa, ni lienzo del Santo como le pintan hoy fuera del Apostolado; solo le vió siempre con la espada, insignia de su martirio, como la de San Pablo. Ni tampoco refiere hubiese visto pintura alguna de Santiago como Romero; esto es, con sombrero, i con chas, esclavina, i bordón; lo que pudiera advertido en Molano el P. de Ayala, pues le cita para la pintura del Santo como mártir", p 64.
 Vid. MAIZ ELEIZEGUI, L. *La devoción al apóstol Santiago en España y el arte Jacobeo hispánico*. FILGUEIRA VALVERDE, J. *La iconografía de Santiago y el grabado compostelano*. CEG, 1(1944)185-202. FERREIRO ALEMPARTE, J. *El "Compostela" francfortes y otros vestigios jacobeos en la ciudad de Goethe*. CEG, 30(1976-1977)45-87. HABLER, K. *Das Wallfahrtsbuch des Hermanus Kunig von Vach und die Pilgerreisen der Deutschen nach Santiago de Compostela*. HELL, V-H. *Die grosse Wallfahrt des Mittelalters. Kunst an den romanischen Pilgerstrassen durch Frankreich und Spanien nach Santiago de Compostela*. HUFFER, H-J. *Die spanische Jacobusverehrung in ihren Ausstrahlungen auf Deutschland*. HJ, 74(1955)124-138. IDEM. *Sant' Jago. Entwicklung und Bedeutung des Jakobuskultes in Spanien und dem Rom. dt. Reich*.
- (109) FILGUEIRA VALVERDE, F. ob.cit p 189.
- (110) Con dificultad hemos advertido un ejemplo iconográfico de esta advocación de Santiago.
- (111) Hemos hallado una en el antiguo monasterio benito de Emsdorf "von der Hand C.D.Asoms um 1714". Cfr. HUFFER, H. ob.cit en: HJ, 74(1955)134; aunque no cita precisamente esta representación y sí las restantes. No obstante, H. Huffer dedica una consideración a la idea de Santiago como "Salvator-Patrozinium". Cfr. *Sant' Jago. Entwicklung...* p 82ss. *Die spanische Jacobusverehrung in ihren...* p 138, nota 46. "Die von mir anderweitig schon behandelte Fuggerische Kirchengrundung in ihren spanischen Bergbaugebieten zum Almaden zu Almagro hat das Salvator-Patrozinium; die eigentlichen Hauspatrone der Familie waren St.Moritz und St.Ulrich, jeweils als Pfarreipatron des Fuggerhauses... Die heutige Einladung der Fuggerei-Insassen zur Jakobikirchweih in Augsburg

ist eine moderne Einrichtung, eine Mischung von Caritas und wirtschaftlichem Reklamededurfnis der beteiligten Firmen".

A la vista del Codex Calixtinus, es posible que esta veneración no sea tan moderna.

- (112) En la *Chronica Adefonsi Imperatis* se evocan las milicias del Apóstol "longa que est crux, est bellandi gloria lux/. Maius est mensis, procedit Galli - censis/, praecepta Iacobi primo dulcedine sancti". (SANCHEZ BELDA.p 167).
- (113) "...quousque oppidum Alborquerque, Canceres et Emerita a labore sarraceno - rum, a vigiliis et desudatione tenendi frontariam cessaverint". MARTIN.42.
- (114) Cfr. nota 93. Insistimos en esta opinión, porque es posible que pueda ayu - dar a esclarecer la cuestión de los "votos".
- (115) DUQUE de ARCOS. ob.cit p 74ss. Combate el "voto general", lo reduce a "vo - tos" de redención de cautivos. Se remite al Bulario de Santiago y a los hospitales de redención santiaguistas.
Sobre el tema de los "votos". Vid. LOPEZ FERREIRO.II, p 73-146. Enumera bibliografía en p 85-86. Vid. SANCHEZ ALBORNOZ,C. *La auténtica batalla de Clavijo*. CHE,9(1948)94-139.
- (116) Cfr, p 43, nota 96.
- (117) LAURENT,V. *L'idée de guerre sainte et la tradition byzantine*. RHSEu,23(19 46)71-99. cfr. p 79.
- (118) MARCAIS,G. *Manuel d'Art Musulman*. I, p.2. Les fondations aghlabites. p 44- 51. ASIN PALACIOS,M. *El Islán Cristianizado*. p 137 ss.
- (119) CONDE,J.A. *Historia de la dominación de los árabes en España*. I, p 619. So - bre este tema tratamos en la memoria de licenciatura: SASTRE SANTOS,E. *La evolución del yihad en Al-Andalus (s.VIII-XIII)*. (pro ms.). Vid. URVOY,D. "Sur l'évolution de la notion de gihad dans l'Espagne musulmane". En: *Mélan - ges de la casa de Velázquez*. 9(1973)335-371.
- (120) LAURENT,V. loc,cit p 84ss. El fanatismo musulmán no ha suscitado otro con - tra-fanatismo."Rien n'a tant répugné a la mentalité byzantine, que l'idée de guerre sainte; rien n'est si peu entré dans ses moeurs que la cotume de se battre pour un idéal religieux". p 82. WITTEK,P. *L'Histoire des Turcs de Roum*. Byzantion,11(1936)285-319. RUNCIAMN,S. "The Byzantine Provincial Peoples and the Crusade". En: *X Congreso Internazionale di Scienze Storiche*. III, p 621-624. "To the peoples of the Byzantine provinces the idea of the Crusade was as unintelligible as it was to the Byzantines of Constantino - ple". p 621.
- (121) SIVAN,E. *L' Islam et la Croisade*. CHALMETA,P. *De historia hispano-musulma - na*. UMa,20(1972)146ss.
- (122) MENENDEZ PIDAL,R. *La España del Cid*. I, p 163ss.
- (123) Cfr. nota 79. Goñi Gaztambide ha estudiado su origen.
- (124) En la "frontera superior" la embajada del "monje" de Francia: BOSCH VILA,J. *A propósito de una misión cristiana a la Corte de Al-Muqtadir ibn Hud*. Tamu - da,2(1954)97-105. En la "frontera media" Santa Leocadia se convierte en la hija de Al-Mamun, reza a la Virgen de Sopetrán que ha traído su hermano Alf y aún se dice, que la misma Virgen había bautizado al moro. CHALMETA,P. ob. cit. p 146ss. Santa Leocadia, evidentemente, no fue hija de Al-Mamún, sino una cristiana martirizada bajo Daciano.

- (125) En Córdoba, permanecía un cierto espíritu de yihad: ARNALDEZ, R. "La guerre sainte selon Ibn Hazm de Cordoue". En: LEVI-PROVENCAL, E. *Études Orientales*. II, p 445-459. ASIN PALACIOS, M. *Abénhâzam de Cordoba y su historia crítica de las ideas religiosas*. V, p 38. GOÑI GAZMTANBIDE, J. ob.cit p 54 ss.

Recordamos la polémica obra de: OLAGUE, I. *Les arabes n'ont jamais envahi l'Espagne*. Sobre la toponimia a la que nos hemos referido más arriba: Vid. OLIVER ASIN, J. *Origen árabe de rebato, arroba y sus homónimos*. BRAE, 15(1928)347ss. Existe también separata. No todos los topónimos que parecen derivados de ribat, rapita, almonaster, almenara, atalaya, tienen ese origen. Por ejemplo, un Rebato en Barcelona parece que tiene poca relación con rabita, sino con un tal Rebató ajusticiado. ESPASA. "Abrera". I, 650. La conventual de Mérida. así se conoce la alcazaba, tal vez recibe su nombre no de los "piadosos musulmanes" que la pudieran haber habitado, sino de los mismos santiaguistas que allí se trasladaron el 11 de Diciembre de 1566; allí permanecieron hasta que Felipe II de paso para Portugal se percató de la incomodidad del lugar, y ordenó que volviera la comunidad a León. Cfr. RISCO, M. *Iglesia de León y Monasterios antiguos y modernos de la misma ciudad*. p 168ss.

- (126) LACARRA, J.M. *Documentos para la Reconquista del Valla del Ebro*. EEMCA, 3(1949)549-550. n 151.
- (127) Ibid. "Spiritus ubi uult spirat...inspirante et cooperante Spiritus Sancti gratia".
- (128) Ibid. "Ecce A(defonsus) strenuus et gloriosus res Aragonensis, quam pluribus strenue...consilio et auxilio uice comitis Gastonis ceterorumque bonorum principum".
- (129) Ibid. "Ego Guillelmus Auxiensis archiepiscopus facio me confratrem ipsius fraternitatis..." HIGOUNET, Ch. *Le comté de Comminges de ses origines à son annexion à la couronne*. I, p 55. nota 38. Está en Auch en el 1122.
- (130) Ibid. "Et quia de Darocha usque ad Ualenciam erant inuia et inculta et inhabitabilia heremi loca".
- (131) Ibid. "...hoc semel in anno quisque episcopus et omnes sacerdotes sui episcopatus pro omnibus defunctis confraternitatis...singulas missas celebrarent et Deo sacrificia offerrent et in uita tam confratres quam confratrum benefactores omnium ecclesiarum suam beneficiis essent consortes".
- (132) Ibid. "Sane quicumque militum vel peditum...".
- (133) Ibid.
- (134) Ibid.
- (135) Ibid.
- (136) MARTIN. 53. "Si, quod accidat, sarracenis ab Yspanie partibus citra mare propulsis, in terra de Marrocos magister et capitulum ire proposuerit, illic et eos adiuuare sicut fratres non desistant. Similiter et, si necesse fuerit, in Iherusalem".

Ir a Jerusalén muestra ser el objetivo espiritual y militar de toda la Cristiandad. Vid. un hecho particular la historia de Munio Sancho de Finojera. AHN.cod.337B. año 1206.n 5. Había prometido el dicho Munio ir a Jerusalén, y se había obligado con voto. Caída Jerusalén, se creyó desligado del voto. Después de morir en la batalla de Almenara, él y sus compañeros

fueron vistos en Jerusalén.

- (137) ALBON.6.
- (138) Vid. Documentos. p 43.
- (139) El manuscrito se encuentra en varios códices: AHN.cod.29B. RAH,9/585. El primero editado por LOMAX,D.W. *The Order of Santiago and the Kings of León*.Hispania,18(1958)323-365. Y el segundo por:MARQUES de SIETE IGLESIAS. *Estoria de la Orden de Santiago*. p 341-342. También está publicado por: MORA, D de la. *Libro del Principio de la Orden de Cavalleria...*p 1-63. La autoridad incontestable parece que se la confirió su inclusión en los *Establecimientos*. (edi. portuguesa de 1509. p 18ss. León 1555 p 2ss. Madrid 1655 p 5ss. En la Regla editada por Távira de 1791, p 109ss).
- (140) LOPEZ FERREIRO,A. ob.cit IV, p 298. "Como eran todos seglares, para el cumplimiento de sus deberes religiosos tenían en su compañía á varios Monjes, que desde su instalación en Cañeres, ó quizás antes, pidieron al Monasterio cisterciense de Valbuena".
- (141) FERNANDEZ,L. *Un poema latino medieval*. loc.cit "Una estrecha vinculación familiar ligaba a Pedro Fernández con la abadía de Valbuena de Duero.Su madre, la condesa Estefanía, la había fundado en 1143. De ella salieron los monjes bernardos que hubieron de ser en su primera etapa los capellanes de la Orden Militar de Santiago que Pedro Fernández fundara",p 279.
- (142) GONZALEZ,J. *El Reino de Castilla...*I, p 592. "Probablemente en un principio asistieron a los caballeros los monjes de Valbuena; pero, establecidos en castillos, gestionaron que los cistercienses corrieran a cargo de la parte espiritual".
- (143) Cfr. los tres autores citados, se apoyan en el monasterio "familiar" de Pedro Fernández.
- (144) Cfr. p 52, nota 145.
- (145) Porque parecen depender de forma clara del obispo. Cfr. nota 138.
- (146) OXEA,H. *Historia del Glorioso Apostol Santiago...*p 195-197.
- (147) WAEFELGHEM,R. *Répertoire des sources imprimées...de monasteres de l'ordre de Prémontré*. *Circaria Hispaniae*, p 341-342.
- (148) BACKMUND,N. *Monasticon Praemonstratense*. I, p 23.
- (149) BACKMUND,N. ob.cit II, Loyo B.M.V. (et St. Eligius?) n 255. *Lodium.prope Puertomarín. prov. et dioces. de Lugo. Galicia. Cunabula Ordinis Militaris simul et canonicis Sti Jacobi cum spada, vulgo de Santiago. Canonici ibi viventes secundum regulam Sti.Augustini, anno circiter 1170 uniti sunt Ordini supradicto...In elencho nostro provisorio hanc domum erronee nuncupamus*".
- (150) Ibid. loc.cit"E. de Noriega probare tentat hos canonicos esse ortos ex Ordine Praemonstratensi...Asserit insuper, quod "testante Magistro Leone", id est Fr.Bernardo de León, in "vetustissimo circariarum cathalogo" apud circariarum Hispaniae inter alia notatur: "S.Lodii monasterium in regno Galitiae et Lucensi diocesi". Quod censemus esse meram inventionem". Cfr.NORIEGA,E de.*Notitiae historicae et collectanea, a dicto abbate collata ad usum abbatis Ch.L.Lugo*. f 85-86. BERNARDO de LEON. *Chronica General del Orden Blanco...*lib.II cap.12 f 103-107.
- Noriega, ob.cit se apoya en fundamentos generales, "quod quinquaginta

et plures Ordines, qui regulam S. Augustini speciatim S. Norberti constitutionibus illustratam profiteantur; inter illos Equestres et militares, S. Ioannis Hierosolymitani, et S. Iacobi... particulari... constat insuper coenobium fuisse Ordinis Praemonstratensis ex antiquissimo Ordinis monasteriorum et circariarum cathalogo, a quo ut dictum est, equestris Ordo S. Iacobi albi vestibus, regula et ordinationibus Praemonstratensis depromptus, ab ipso S. Eligii coenobio originem et prima subsidia traxit".

- (151) Ibid. n 256.
- (152) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología por el hábito de Sto. Domingo*. p 401.
- (153) Ibid. p 391.
- (154) Ibid. p 363.
- (155) Ibid. p 199, 269, Se quitó en el Capítulo de 1534. p 307.
- (156) Ibid. p 295.
- (157) Ibid. p 297. El de Santa Cruz le tiene por trasladado en 1140; el de Uclés en 1185. No señala una influencia precedente, ni porqué se copió el Ceremonial de S. Rufo en Uclés.
- (158) Nos remitimos tan imperfectamente a nuestro trabajo sobre el Martirologio de Uclés, que en la actualidad, finales de 1980, espera la publicación.
- (159) BAYERRI BARTOMEU, E. *Los Códices Medievales de la Catedral de Tortosa*. c. 85. 90, 189. p 233, 241, 247.
- (160) GUDIOL, J. *Catal. del libres ms. del museo episcopal de Vich*. p 146.
- (161) O'MALLEY, E.A. *Tello and Theotonio... Founders ... of Santa Cruz in Coimbra*. p 4ss. Copias auténticas del Liber Ordinis de Letberto en la Biblioteca Municipal de Oporto. cod. 862 y 366 y 101.
- (162) BACKMUND, N. ob. cit n 255.
- (163) OXEA, H. ob. cit p 182. Habla de religiosos de S. Helogio.
- (164) CARRERAS CANDI, F. *Geografía General del Reino de Galicia*. IV. Lugo. p 47. "El Loyo nace en la Peña Venturiera, en la parroquia de San Salvador de Castro de Rey de Lemos, en el ayuntamiento de Paradela. Cfr. págs. 41, 386 751, 778, 748, 777.
- (165) GANDARA, F. *Armas y Triunfos de los Hijos de Galicia*. I, p 176.
- (166) OXEA, H. ob. cit p 182. Incluso se admite también Loio. Cfr. PALLARES Y GALLOSO, J. *Argos Divina Sancta Maria de Lugo*. p 478.
- (167) MOTA, D de la. *Tractatum de Confirmatione Ordinis Militiae Sancti Iacobi*. "Canonicorum regularium superpelliciis utentium, plures sunt conventus:.. unus fuit in regno Galletiae, in episcopato Lugdunensi, dictus de Sancto Eligio. seu de Sant Loyo. Hii Canonici Regulares sub obedientia sui Prioris et prelati, communem vitam debebant, profitentes regulam Sancti Augustini, in habitu C. Re., ut in libro *Stabilimentum Ordinis S. Iacobi*. f 6. cap 3. Mariana. *De Rebus Hispaniae*. II. cap 13.
- (168) Documentos. p 55.
- (169) PAZ LOPEZ, G. *Portomarin. Monografía Geográfica de una villa medieval*. p 64 69. La mención del Codex Calixtinus. MUIR WHITEHILL. p 352.

- (170) LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit IV. p 75-76, 306.
- (171) Sobre esta posible denominación discurre Agurleta, y nota la devoción de la Orden a la Inmaculada. AGURLETA. *Apología*...p 363. Describe el sello de cera del 1224 (cax.77, y otros mas modernos 105). Lleva grabada la imagen de la Virgen, como los Maestres llevaban las cruces. Los clérigos del monasterio de Loyo habrían portado a Uclés su imagen de la Virgen. Loyo tendría "acaso el título de Concepción". p 396-397. Se apoya en la antífona: *Conceptio tua*. Vid. p 325,
- (172) CASTELLA FERRER, M. *Historia del Apostol de Iesus Christo Sanctiago*...IIII. 400. "No hay tal monasterio de San Loyo, como dice la Regla y P.Mariana. Es monasterio de Santa María de Loyo. Llámase así porque está en la ribera del río Loyo, junto a Puertomarín en Galicia, de donde nació el error de llamar los dichos autores al río San Loyo, y al Monasterio de San Loyo.. Le he visto dos veces, la primera ahora veynte y dos años, que fue...en 1584; aún estaba mucha parte en pie...en el año 1600 volvi...por si hallaba alguna mas noticia...halle caydo todo el coro y cabildo y todo lo demás de las celdas, de todos los sepulcros grandes y pequeños, ya no halle sino dos...la Iglesia en parte caida...". Concluye pidiendo su reedificación.
- (173) Cfr. AHN.cod.1049B. Contiene una consulta sobre Galicia de 1775. Ninguna referencia. AHN.cod.1050B. Noticia de Galicia, Conventos y Caminos. Tampoco hemos hallado en él noticias sobre Loyo. Igual resultado en la moderna obra: GIL MERINO, A. *Archivo Histórico del Reino de Galicia*.
- (174) Cfr. nota precedente.
- (175) LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit. IV, p 299. nota 1. "No de San Eloy, como se ve repetido en muchos Autores. Hemos visto las ruinas de este convento cuya fundación debía remontarse á muy remota edad. Estaba edificado entre un enorme peñasco, que formaba uno de sus muros, y el río Loyo, humilde afluyente del Miño, que pasa lamiendo sus paredes. En las rocas que rodean las ruinas, aún se ven abiertas algunas sepulturas antropomórficas".
- (176) CASTILLO, A del. *El Antiguo Monasterio de Santa María de Ribalogio*. BAG, 18 (1928) 245.
- (177) Ibid. p 252.
- (178) GANDARA, F. ob.cit Ip 176.
- (179) CASTILLO, A del. ob.cit p 246.
- (180) LOMAX, W.D. *Las Ordenes Militares en la Península Ibérica durante la Edad Media*. p 40.
- (181) Todavía se incluye, Loyo y Puertomarín en la bula de: JULIO II. *Militans Ecclesia*. 31 de Octubre de 1507. Reg.Vat 929. f 78.
- (182) Documentos. p 46, nota 22. DUBOIS, J. *Les Ordres Religieux au XIIe siecle selon la Curie Romaine*. RBén, 68(1968) 283-289. Sobre la cláusula de protección de propiedades p 290. Es la ocasión para introducir en las Ordenes antiguas al de regulares. La lista la hacía el monasterio e incluía sobre todo las contestadas. Se tienden a clasificar por diócesis; la enumeración comienza: *locum in quo ipsum monasterium situm et cum pertinentiis suis*. Si guen las cercanas sin declarar nada más que las de mayor importancia. En ocasiones son reivindicaciones abusivas, o se denota un estado anticuado de las propiedades. Cfr. PL 206, 1142-1147.

- (183) *Bullarium*. p 190. año de 1254. "...Videlicet quod Nos I.Dei gratia Compostellanus Archiepiscopus et Capitulum Compostellanum recipimus a vobis Pelagio Petri Magistro Ordinis Comendatoriam de Lodio Lucensi Dioecesis, et Villasarno cum Burgo de Sardinaria et cauto et Ecclesia..pro quibus supra dictis damus et concedimus vobis dimidiam partem nostram Civitatis Emeritensis cum suo termino toto....Item damus et concedimus vobis Hospitalē Pontis de Ortiga, quod est in Vasconia cum omnibus aliis Hospitalibus, quae habemus, vel habere debemus in tota Vasconia et in omnibus aliis locis con finibus usque ad Sanctam Mariam de Rupe Amatoris et usque ad Civitatem Tolosanā"...
- (184) LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit IV, p 299. "Don Pedro Arias donó á la Orden su burgo de Puertomarín (Ponsminii), que era una de las más conocidas estacion es del camino de Santiago"..
- (185) MARTIN.122.
- (186) MARTIN.236. El 4 de Mayo de 1188.
- (187) SANCHEZ BELDA, L. *Documentos Reales de la Edad Media referentes a Galicia*. n 38. Restauración del monasterio de Santa María de Loyo. Lo había editado: ES.XVIII,326-329.
- (188) Ibid. n 57, 117.
- (189) Redundancia porque institución se define como una *universitas finium*. Sobre el desarrollo de este proceso de institucionalización nos remitimos a nuestro trabajo: *Aproximación a los orígenes de un Instituto de Perfección*. Claretianum, 20(1980)
- (190) Comparar por ejemplo con los dominicos: VICAIRE, M.H. *Fondation, approbation, confirmation de l'ordre des Prechers*. RHE, 47(1952)123-142; 530-586. IDEM. *La bulle des confirmation des Prechers*. RHE, 47(1952)176-192.
- (191) MANDONNET, P.- VICAIRE, M.H. *Saint Dominique. L'idée...* I, p 161-164. Afirma que se abandonan formas anteriores y se introducen órdenes nuevas; y entre ellas cita a: Santiago.JAFFÉ.12504. Trinitarios.POTTHAST.483. Humillados. POTTHAST.1415, 1416, 1417. Pobres Católicos de Durando de Huesca.POTTHAST.3571. Bernardo Prim.POTTHAST.4014.
Agurlèta afirma ser la Orden de Santiago el primer diseño de las órdenes de Redención y Mendicantes. AHN.cod.314B. Cap.III. Primacía de Redención por Toledo y Aventuras de su Hospital. "Lo mas admirable de esto es el afecto y zelo de los ministros en el humilde servicio de salir a recoger limosnas fuesen clérigos o caballeros...dieron en ello el primer diseño de religiosos mendicantes...Dieron los hijos de Santiago muchos ejemplos en este tiempo que despues sirvieron de ejmplos y de aliento a otros fundadores de religiosos, así de Milicia, como de Redención y Mendicantes".
- (192) Cfr. nota 72. GARCIA GALLO, A. *El Concilio de Coyanza*. 246-248. SANTOS DIEZ, J.L. *La Encomienda de Monasterios en la Corona de Castilla*. Siglos X-XV. p 64-75.
- (193) Cfr. nota 58.
- (194) El mero hecho de hacer penitencia, no incluye la profesión de una regla a probada.
- (195) *Conuersandi statum, propositum sancte conuersationis*. DU CANGE. *Conversio*. conversus converti. voces de vitae monasticae professione usurpatae. Sobre *Conversatio*. Monachismus, vita monastica. *Conversare*. Vitam religiosam seu

monachicam profiteri. Vid. BUTLER, C. *Le Monachisme Bénédictin*. p 143 *Conversatio morum suorum*.

- (196) Documentos. p 22-23. n 9.
- (197) MARTIN.53.
- (198) "Ne nimia", de *religiosis domibus*. X.3.36.9. FRIED.II,607.
- (199) "Religionum diversitatem", de *religiosis domibus*. VI.2.17.1. FRIED.II,1054-1055. "Sancta Romana", de *religiosis domibus*. Extrav.Io.XXII.7.1. FRIED.II,1213-1214.
- (200) Documentos. p 23. n 11.
- (201) GONZALEZ, J. *El Reino de Castilla...I*, p 378. Sobre estas legaciones: PACAUT, M. *Les légats d'Alexandre III (1159-1181)*. RHE,50(1955)821-838. SAEBEKOW, G. *Die papstlichen Legationen nach Spanien und Portugal bis zum Ausgang des XII Jahrhunderts*. Sobre el Cardenal Jacinto, más tarde Celestino III. LEI-NEWEBER, J. *Studien zur Geschichte Papst Coelestins III*.
- (202) Documentos. p 23. n 11.
- (203) Ibid.
- (204) Ibid.
- (205) MARTIN.53.
- (206) Ibid.
- (207) Ibid. Por ejemplo referente al gobierno: Preceptorem quem sibi elegerint, illud eundem magister confirmet; si; casu, mutandus fuerit et ad eum deponendum maior et senior pars capituli consenserint, deponatur...Nemo, nisi communi providentia capituli, in eorum societatem recipiatur...Vocati ad capitulum magistri, omissis aliis rebus veniant".
- (208) Documentos. p 23-24. n 12-13.
- (209) Documentos. p 54. n 3. Es la bula *Benedictus Deus*.
- (210) ALEJANDRO III. *Attendentes iuges*. 10 de Marzo de 1173?. MARTIN.59.
- (211) MARTIN.59. "El documento carece de fecha, y los autores del *Bullarium* lo fecharon en 1173, fecha aceptada por los cronistas posteriores; puede corresponder a cualquier año entre 1170 y 1180, pero parece lo más probable que sea de 1173 si suponemos que esta bula fue otorgada al regreso del Cardenal Jacinto de su legación en España durante 1172"
No obstante, "El cardenal legado se dirigió a Aragón y Zaragoza, donde estaba en Enero de 1174, cuando se casó Alfonso II con doña Sancha, la tía de Alfonso VIII". Cfr. GONZALEZ, J. *El Reino de Castilla...I*, p 381.
- (212) FITA, F. *El papa Alejandro III y la diócesis de Ciudad Rodrigo (años 1173-1175)*. BRAH, 62(1913)142-157. Cfr. p 155 Cfr. AHN.230B. Cuadriga Jacobea Cap.VI. Noticia...del Fundador de la Orden de Santiago. Solo en 1175 le pone en la "Corte Romana"
- (213) Documentos. p 23-24. n 12-13. AHN.230B. loc.cit "Aprobaron en fin una religión sin ejemplar, repitiendo juntas y congregaciones de los Cardenales y otros obispos doctos para disputar y decidir sobre caso tan nuevo de religión sin excluir el matrimonio". Según Agurleta la disputa sobre el voto de castidad conyugal alcanzó también a los solicitantes. E conde D.Rodrigo sería de parecer contrario al voto de castidad, y en Palestina funda la Or

- den de Montegaudio. Cfr. ob.cit Cuadriga Jacobea. Conde D.Rodrigo. Fundador de la Orden de Montegaudio.
- (214) Documentos. RN:n33,34,35,36. p 40-41. *Regula Bullata*:n 11,12,13,14, p 56-59.
- (215) Cfr.nota 139.
- (216) Vid. el texto en la Regla de la Orden editada por Tavira, p 109, en Lomax, loc.cit "...eran en Loyo canonigos regulares de Sant Agostin e auian el su prior por exlecion dellos mismos otorgado e confirmado, e estos dichos canonigos uestian sobrepellizes e obedecian a prior e aguardauan en todas cosas la regla de Sant Agostín". El cronista adelanta la autonomía e independencia de gobierno de los Canónigos. Prosigue haciendo depender del monasterio de Sant Loyo el hospital de León, y finaliza narrando las disputas entre los clérigos y los laicos.
- (217) Los agustinos son "mendicantes", y además pertenecen al siglo XIII.
- (218) LOPEZ AGURLETA, J. *Apologia por el hábito de Santo Domingo*...p 354ss.
- (219) Cfr. LOMAX, D.W. *The Order of Santiago*...loc.cit p 5.
- (220) Ibid.
- (221) Ibid. p 6.
- (222) De la Orden y fuera de la Orden. Vid. LOPEZ FERREIRO, A. ob.cit IV, p 299. "Cerca de Puertomarín había un convento de Canónigos Reglares de San Agustín, llamado de Santa María de Loyo (*Logium*). Acaso por insinuación de D. Pedro Arias, el Maestre D. Pedro Fernández, que había venido a Galicia, propuso a los Canónigos de Loyo si querían ser los capellanes de la nueva Orden. Aceptaron los Canónigos bajo ciertas condiciones, que fueron aprobadas y confirmadas por el Papa Alejandro III". SAA BRAVO, H de. *El Monacato en Galicia*. I, p 104. "Por tierras de Lugo, tuvieron los Canónigos el monasterio de Santa María de Loyo, casa matriz de la Orden de Santiago"...
- (223) LOPEZ AGURLETA, J. *Apologia*...p 260.
- (224) IDEM. AHN.cod.314B. cap XVIII. Sobre la organización diversa en la Orden de Santiago de las restantes Ordenes Militares.
- (225) LOMAX, D.W. ob.cit p 5.
- (226) Ibid. p 5. Pedro Muñiz gobernó la Iglesia Compostelana en el s.XIII. 1207-1224. Cfr. DHEcE. IV, p 2201.
- (227) Ibid. p 7.
- (228) Cfr. MARTIN. 49,50,51,79,81.
- (229) Cfr. MARTIN. 47,52,62,64,65,78.
- (230) MARTIN.59.
- (231) Documentos. p 34. n 13.
- (232) Ibid. el texto confrontado.
- (233) Ibid. p 56-57. n 8,10-11.
- (234) Cfr. p 28.
- (235) Ibid.

- (236) MAHN, J.B. *L'Ordre Cistercien et son Gouvernement. Des origenes au milieu du XIII siecle (1098-1265)*. p 142. Desde un principio la Orden se pone del lado de Alejandro III. PREISS, M. *Die politische Tätigkeit des Cisterzienser*. Vid. MGH.SS.XXI, 82. JAFFÉ. 10595.
- (237) MAHN, J.B. ob.cit p 142. JAFFÉ. 10697.
- (238) MAHN, J.B. ob.cit p 147. "Il est certain, en tout cas, que les Cisterciens ont soutenu de véritables luttes pour le triomphe d'Alexandre, qui leur en témoigne hautement sa reconnaissance". Había sido el hombre de confianza del cisterciense Eugenio III, y viejo amigo de Enrique de Francia. p 142. PACAUT, M. *Alexandre III*...p 293.
- (239) *Conventio inter clericos et conversos Grandimontenses habita coram rege et baronibus*. MARTENE. I, 630ss. Vid la regla. PL 204, 1137ss.
- (240) Cfr. LOMAX, D.W. *The Order of Santiago*...p 5.
- (241) Ibid. p 6.
- (240) Documentos. p 59, n 14.
- (241) Ibid. p 57, n 12.
- (242) En los litigios entre clérigos y laicos, los clérigos obtienen una serie de bulas con esta dirección: "dilectis filiis Priori et Conventui Canonice Uclensis Ecclesie ad Romanam Ecclesiam nullo medio pertinentis Ordinis Militie S. Iacobi, Conchensis Dioecesis". Cfr. *Bullarium*. p 201, 202, 204.
- (243) Documentos. p 58, n 12.
- (244) Ibid. p 59, n 14.
- (245) *Sentencia del 29 de Septiembre de 1228*. *Bullarium*. p 88-89.
- (246) AHN.cod.230B. Reparo XVI. La lectura que dice Agurleta la podemos hacer en SALAZAR, L. *Historia de la casa de Lara*. I, p 237. "...porque la Orden de Santiago, no solo se estableció para lidiar con los enemigos del nombre cristiano, sino también para el piadosísimo acto de hospedar Peregrinos, y redimir cautivos"...
- (247) AHN.cod.230B. Cuadrige Jacobea. Cap.VI. Noticia...del fundador de la Orden de Santiago. LOPEZ AGURLETA, J. *Apología*...p 87-89.
- (248) AHN.Ordenes.Santiago.ms1252C. cap 76, f 427v "Tres Fernandos...el de Fita como Milicia estableciendo la enfermería y renta para Capítulos Generales. El Díaz de Asturias a las letras y al socorro de pobres y peregrinos, y a Marazón le tocó la redención de cautivos".
- (249) Ibid. cap 23, f 138 141.
- (250) Documentos. p 58-59, n 12.
- (251) GALf.432.
- (252) AHN.cod.337B. año 1201.n 2.
- (253) SALAZAR, L. ob.cit "Y porque no haga confusión debemos advertir que dice " las Casas de la Merced...Y como en España se entendiese antiguamente Merced, a la Redención, y Hospitalidad, por esto llama Don Goncalo Casas de la Merced de Uclés, Cuenca, y huelamo a las que allí tenia la esclarecida Orden de Santiago". I, p 237. La misma explicación en: AHN.cod.1004B. f 221v.

- (254) AHN.cod.314. cap.III. Primacia de Redencion por Toledo y Aventuras de su Hospital.
- (255) GAZULLA,F.D. *La Orden de Nuestra Señora de la Merced*. Sobre Santiago p 56, sobre Montegaudio p 56-57. Agurleta nota como en tiempos de S.Ambrosio existía la redención, pero no casa destinada con siervos para recoger limosnas para rescatar. Y se remite al *Bullarium* p 35, Regla cap 26, *Establecimientos*. tit 22, cap 1.
- (256) Documentos. p 37, cap 26.
- (257) TIRSO DE MOLINA. *Historia General de la Orden de Nuestra Señora de las Mercedes*. I, p 215. "Que las otras Ordenes Militares, como la de Rodas, la de los Templarios y las quatro de nuestra España, fueron instituidas por las armas solamente y deffensa de los peregrinos y cristianos...". Creemos no hallarla mencionada en: VERLINDEN, Ch. *L'esclavage dans l'Europe médiévale. I. Péninsule Ibérique...* I, p 153.
- (258) Sobre los exearas: ES.XLIX,239. La institución del exearazgo también se halla recogida en el fuero de Teruel. AZNAR Y NAVARRO, F. *Forum Turolii*. De foro et officio exearum(1176). II, p 278-279. n 507. Sobre alfaqueques: Part.II, tit.30. De los alfaqueques, e de lo que estos han de fazer.(edi.GREGORIO LOPEZ. I,113-114).
- (259) Citada por GAZULLA,F.D. ob.cit p 51.
- (260) Ignoramos algunas con anterioridad. Gazulla no aduce ninguna. La Orden de la Santísima Trinidad pertence al 1198. La Orden de La Merced 1213.
- (261) AHN.cod.314B. cap.III. Primacia de Redencion por Toledo y Aventuras de su Hospital. Más o menos precisas las listas de las casas de Redención se hallan en: AHN.cod.314B. cap.VI. Casas de Redención de Cautivos. TAVIRA, A. *Regla de la Orden de Cavalleria de Santiago*. p 79, nota 35. En ninguna de las dos se menciona Huélamo. cfr.SALAZAR.L. ob.cit I, p 237. Huélamo tal vez fuera una estación de redención.
- (262) GALf.338. Vid. la documentación en: AHN.Ordenes.Santiago.carp.328. En 1795 todavía se mueven pleitos por las rentas de la Puerta de la Bisagra.
- (263) MARTIN.138. AHN.Ordenes.Santiago.carp.99.
- (264) MARTIN.170.
- (264) MARTIN.54.
- (265) AHN.Ordenes.Santiago.carp.324/4. AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C.cap.19 f 120 v.
- (266) *Bullarium*. p 68. AHN.cod.314B.cap.IV. Noticia del hospital de Toledo, con otras de Las Tiendas y de Zaragoza. AHN.cod.228B. f 154.
- (267) GALf.627.
- (268) GALf.745. AHN.Ordenes.Santiago.carp.55.
- (269) AHN.Ordenes.Santiago.carp.55/6.
- (270) AHN.Ordenes.Santiago.carp.100.II/9.
- (271) AHN.Ordenes.Santiago.carp.100.II/25. Fernando III obliga a los de Moya a satisfacer los almudes como en tiempos de su abuelo
- (272) AHN.Ordenes.Santiago.carp.323/6. Otorga D.Gil y su Capítulo, y confirman todos Canónigos. Enero de 1223.

- (273) AHN.Ordenes.Santiago.carp.323/7. Cfr. *Bullarium*. p 44.
- (274) AHN.cod.314B. cap.VI. Casas de Redención de Cautivos. Cfr. nota 261. También se incluye Huélamo.
- (275) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.44 f 237. "...tomando copias auténticas de las bulas de Urbano III y Gregorio VIII en favor de cautivos, peregrinos por Francia y Alemania y otras partes de la Cristiandad, pidiendo limosnas para redimirlos". Noticia excesivamente genérica.
- (276) AHN.cod.314B. cap.IV. Noticia del hospital de Toledo...Cfr.AHN.Ordenes.Santiago.Moya.carp.100.II/5,25,24.Alarcón.carp.55/6,9. Cuenca.carp.99/25,26, 27.
- (277) *Bullarium*. p 180.
- (278) Cfr. nota 115.
- (279) AHN.cod.314B. cap.V. Concluyen las noticias del hospital de Toledo...
- (280) Ibid. "en tres años la Orden había gastado mucho: Reino de Murcia,1243, Concilio de Lyon,1245, Reino de Jaen,1246, Sevilla,1248, crecen las fronteras y los gastos...en 1180 un cautivo era 10 maravedis, precio de un caballo que no fuera rocín. No es fácil señalar lo que había subido en tiempos de Pelay, pero había crecido"; de tal imprecisión se purga Agurleta al decir que en 1490 un cautivo era 10.000 maravedis; 40 años más tarde, 30.000. En 1180, la fundarse la Merced de Toledo el precio era de "decem aurei". Cfr. nota 262.
- (281) Cfr. nota 93.
- (282) AHN.Ordenes.Santiago.carp.323/7. "...ad usus et subsidium pauperum revertatur". INOCENCIO IV. *Illis precibus*.5 de Septiembre 1250. *Bullarium*. p 180. Sobre el hospital de Toledo, "...statuens, ut eius redditus et proventus... in redemptionem cederent Christianorum a Sarracenis illarum partium in vinculis detentorum...ita quod in alios pios usus proventus et redditus huius modi convertatis".
- (283) *Establecimientos*. (edi.1565). Tit.16, cap.3. Vid. *Bullarium*. p 179, 243, 259, 263, 276.
- (284) *Documentos*. p 40. cap.31.
- (285) Ibid.
- (286) Ibid. p 60, n 16.
- (287) MARTIN.81.
- (288) MARTIN.110.
- (289) *Documentos*. p 54-55, n 4.
- (290) Cfr. nota 183. *Bullarium*. p 280.
- (291) Citado por HERGUETA, N. *Noticias históricas...de los hospitales y hospederías que hubo en la Rioja en los siglos XII y XIII*...RABM,11(1904)126.
- (292) ORTEGA Y COTES, I. *Bullarium Ordinis Militiae de Calatrava*. p 58. Santa Eulalia, Santa Olalla es un "oppida". Cfr. RIVERA RECIO, L.F. *La Iglesia de Toledo*...I, p 101.
- (293) CALDERON de ROBLES, I. *Privilegia selectiora Militiae Sancti Iuliani de Peñero*. p 39. Es un documento papal solicitando la ayuda al hospital: CLE-

MENTE IV. *Quoniam, ut ait Apostolus*. 28 de Noviembre de 1265.

- (294) AHN.Ordenes.Santiago.carp.56. Tiene numerados 14 documentos de los que únicamente se conservan 8. La primera noticia es del 10 de Octubre de 1298. carp.56/4.
- (295) AHN.Ordenes.Santiago.carp.325.
- (296) Cfr. p 21.
- (297) Ibid.
- (298) MARTIN.110.
- (299) MARTIN.262.
- (300) AHN.cod.1004B. f 187v. Hospital de Las Tiendas. D.Bernal Martín, privilegiado con sus hermanos y compañeros con exención de eclesiásticos, año de 1180. Tomo con ellos el habito el 15 de Marzo de 1190. dando su hospital y rentas con la calidad de no gastarse en otra cosa que en servicio del hospital y pobres". MARTIN.264.
- (301) AHN.Ordenes.Santiago. ms.1252C. cap.23 f 138. Se remite al "caxon 110".
- (302) Ibid. Las mismas noticias da en: AHN.cod.337B. año 1190. n 1. Ibid.año 12 11. n 1. Parece ser que una donación del merino Pedro Vidas y su mujer Doña Teresa efectuada en el capítulo de León de 1222, la aceptó la Orden con la condición de no dar en encomienda el hospital a freyle casado. En la etimología de "tiendas" "tendientes" no anda muy descaminado. Cfr. COROMINAS. "Tender". Iv,418.
- (303) Carp.325/16. Copia del s.XV. Se supone otorgada en el capítulo de León de 1222.
- (304) Carp.325/9. Dictados en 1211.
- (305) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.41, f 244. "Había fundado catorce años antes con D.Pedro Gurierrez, que tambien vivia, un hospital para redimir cautivos. Ahora fundó otro para socorro de pobres enfermos en Villa Martin no lejos del hospital de Las tiendas, y le dio al maestre D.Gonzalo el 6 de Diciembre, con la calidad de no gastar las rentas mas que en los pobres enfermos". La fecha exacta es el 6 de Septiembre. Vid. *Bullarium*. p 47.
- (306) Carp.325/6.
- (307) Carp.325/10.
- (307) HONORIO III. *Cum a nobis petitur*. 26 de Noviembre de 1221. Carp.325/14. Dilectis filiis fratribus Hospitalis de Villa Martini...sub beati Petri protectione suscipimus...personas vestras, et locum in quo divino estis obsequio mancipati cum omnibus bonis que impresentiam rationabiliter possidetis aut in futurum iustis modis,prestante Domino, poteris adipisci..."
- (308) Este tema lo desarrollaremos en el capítulo siguiente.
- (309) *Establecimientos*. (edi.1565). Tit 16, cap 3. "En el principio y fundación desta Santa Orden, fueron establecidos ciertos hospitales...en redención de cautivos, en caridad de pobres, y proveymiento de llagados y enfermos.. estos hospitales se daban en título a los comendadores que dellos tenían cargo; y ellos gastaban las dichas rentas, y las consumian en sus propios usos y provechos,y no en aquellas cosas por donde y como estaban dotadas.. que dende en adelante las dichas encomiendas no se den a persona alguna por título de encomienda...que gasten en redención de cautivos lo que pa-

ra ello es establecido, y las otras rentas en reparo de los dichos hospitales...y en el uso de los pobres"... El hospital de Toledo se dedicó a recoger soldados enfermos de bubas. AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/34.

- (310) Cfr. p 97.
- (311) Documentos. p 59, n 14.
- (312) Ibid. p 33, cap.13.
- (313) RICHE,P. *Recherches sur l'instruction des laics du IXe au XIIe siecle*.CCM, 5(1962)175-181. IDEM."L'Instruction des Laics au XIIe siecle".En:*Mélanges Saint Bernard*. p 212-217. SANCHEZ,H. *La Enseñanza en el siglo XII*. CT,9(1914)52-76.
- (314) MARTIN.97. COROMINAS."Escuela".II,365-366. Deriv. "Escolano", arg., discípulo, sacristán, acólito, monaguillo. (Berceo; Apol., 286b). AHN.Ordenes. Santiago.ms.1252C. cap.III. f 24v ss. Ibid. cap.40, f 238ss. cap.13, f 82v.
- (315) AHN.cod.337B. año 1218. n 2. Agurleta anota una curiosidad: "las cartas por este tiempo escribía cualquiera que supiese y eran pocos los que sabían aunque supiesen decir misa, como sera facil ver en las cartas de iglesias catedrales subscritas por canonigos y capellanes sacerdotes. Pues para leer y entender latin, no era menester saber escribir".
- (316) MARTIN.239.
- (317) AHN.cod.337B. año 1217. n 20. AHN.cod.1004B. f 198v.
- (318) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.87 f 485v "Hacense desear los fundamentos".
- (319) BELTRAN de HEREDIA,V. *La formación intelectual del clero en España durante los siglos XII,XIII,XIV*.RET,6(1946)313-357. "Palencia, en 1184 ya está acreditada su enseñanza de teología...universidad de oscuros orígenes. Tal vez haya que buscarlos en iniciativas de los preladados franceses que gobernaron aquella diócesis a principios de la misma centuria" p 323.
IDEM. "La Universidad de Palencia". En: *Pro Ecclesia et Patria*. p 215-243. SAN MARTIN,J. *La antigua Universidad de Palencia*. Sobre estas cuestiones de cultura generales en España: DIAZ Y DIAZ,M. *Problemas de la cultura en los siglos XI-XII*. *La Escuela Episcopal de Santiago*.Compostella - num,16(1971)187-200. AJO.G. *Historia de las Universidades Hispánicas*. No hallamos novedad en: MARTIN HERNANDEZ,Fco. "Enseñanza y Universidades Españolas del siglo XI al XIV". En: FLICHE-MARTIN. *Historia de la Iglesia*. XIV. p 635-661.
- (320) AHN.cod.1004B. f 183v. Identifica la dotación de la Universidad con la donación de Pernia. MARTIN.183. La donación de Alfonso VIII la confirma "Andericus, palentinus episcopus". LOPEZ AGURLETA,J. *Apología*...p 82-83.
- (321) LOPEZ AGURLETA,J. *Apología*...p 236ss.
- (322) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.40, f 238. Se afirma que la Orden proveyo con sus miembros al gobierno de diócesis hispánicas. Afirmación generalísima. En el aspecto económico, y en la cura pastoral de los pueblos,la influencia de la Orden es innegable. Como transmisión de cultura tal vez no tenga un pasado tan brillante. Vid. *Bullarium*. p 458.
- (323) Documentos. p 24. n 14.

- (324) Documentos. p 12ss.
- (325) FONSECA, C.D. *La professione canonica del card. A. de Morra*. RSCI, 16(1962) p 137.
- (326) AHN. cod. 337B. año 1175. n 6.
- (327) MANDONNET, P.- VICAIRE, M.-H. *Saint Dominique. L'idée...* I, p 164-168. Pedro Fernández sería un mero Iniciador. p 166.
- (328) *Bullarium*. p 29. Murió en 1184.
- (329) *Ibid.* p 41. Murió en 1188.
- (330) MARTIN. 49.51. Las dos donaciones pertenecen al año 1171.
- (331) GONZALEZ, J. *Regesta de Fernando II*. p 71.
- (332) Documentos. p 23, n 10.
- (333) Las fuentes para su estudio: PL 202, 537ss. DUCHESNE. *Liber Pontificalis*. II, 349. WATTERICH. *Pontificium Romanorum vitae*. II, 683-692. BAHN, S.F. *Collectio monumentorum veterum...* p 1724-1726. DUGGAN, C. *Twelfth-Century Decretal Collections*. PFLUGK-HARTTUNG, J.V. *Acta Pontificium Romanorum*. HOLTZ-MANN, W. *Die Dekretalen Gregors VIII*. MIOG, 58(1950) 113-123. JAFFE. 528ss.
- (334) NADIG, P. *Gregors VIII. 57 Tatiges Pontifikat*. 21 de Octubre de 1187, al 17 de Diciembre de 1187.
- (335) BARONIO. *Annales*. 19, 584. nota XV. Toma el juicio de Hugo Altisidoriense. "Gregorius vocatur, vir litteratura, facundiaque clarus, sed puritate vitae et animi integritate praeclarius, suique corporis vehemens castigatus. Videlicet nempe sui temporis Ecclesiam per vitia diffluat, et in maligno prolapsam, ambitioneque avaritia, luxuriaque... quasi quibusdam pestilentissimis hostibus vineam Domini totam fere iam esse depastam. Hoc meditabatur die ac nocte, hac eius cura hoc studium".
- (336) *Anonymus Laudunensis*. (Hist. Fran. XVIII, 706). "...Gregorius iste fuit Albertus de Benevento, cancellarius, vir magnae sanctitatis et laudabilis parsimoniae, in omnibus actibus suis religiosus fuit; ecclesiam beati Martini, in quo habitum religionis sumpsit, semper corde habuit... annuatim vestes secundum regulam procuravit".
VOLKAERST, G. *Grégoire VIII, Albert de Mora, chanoine Prémontré?*. APrae, 44(1968) 128-130. DUMAS, A. "Grégoire VIII". En: JACQUEMET, G. *Catholicisme*. V, 240. FONSECA, C.D. ob.cit.
- (337) Hemos recogido una serie de autores sobre su función de jurista en: *Votum Castitatis Coniugalitatis, Votum Religiosum*. CpR, 59(1978) 52, nota 8. Recuerdo tan sólo a HOLTZMANN, W. ob.cit p 121. "Als Ergebnis glaube ich also feststellen zu dürfen, dass der kurze Pontifikat Gregors VIII einem grossen Schritt nach vorwärts auf dem Wege zum alleinigen Gesetzgebungsrecht des Papstes bedeutet". LE BRAS, G.-LEFEBVRE, Ch.-RAMBAUD, J. *Sources et Théorie du Droit*. L'Age Classique. 1140-1378. p 10, 134, 145, 279, 328-29.
- (338) KEHR, P. "Papst Gregor VIII, als Ordensgründer". En: *Miscellanea F. Ehrle*. II, 248-275. Sobre el "ars dictandi". Cfr. Documentos. p 52, nota 50.
- (339) GREGORIO VIII. *Audita tremendi severitate*. 29 de Octubre de 1187. JAFFE. 16020.
- (340) *Liber Pontificalis*. II, 349. "...affirmans non esse tutum papae et cardina

libus arma capere, bellum committere, sed tantum in elemosinis et in ecclesia laudes domino nostro Iesu Christo die noctuque redendas"...En otros aspectos no se asemejaba tanto: "...In primis itque omnia quae Romani Imperii iure essent eidem rege concedere spopondit"..

(341) Documentos. p 54-55, n 4.

(342) MANDONNET, P.- VICAIRE, M.-H. ob.cit II, p 219. "Sous Alexandre III, l'expression était un terme technique pour signifier l'exemption, spécialement pour des religieux qui, par pauvreté, ne pouvaient payer un cens a l'Eglise et passer de la sorte par la filiere classique de l'exemption". SCHREIBER, G. *Kurie und Kloster im 12 Jahrhundert*. I, 92-100. Sobre la exención de Santiago. "...in der breiten, weit ausladenden, die Exemption ausdrückliche herausarbeitenden Form und Fassung der Privilegien für Templer und Hospitaler".

La cláusula "speciales filios" se vulgariza y se desprecia en tiempos de Inocencio IV. SCHREIBER, G. ob.cit I, p 47, 52-55. Personalmente, hemos tratado este punto en: *De origine et doctrina capituli "Venines" in Sexto libro Decretalium*. CpR, 58(1980)57-73; 208-229.

(343) Documentos. p 61. n 25. "Ad indicium autem huius a sede apostolice precepte libertatis, decem malachinos nobis nostrisque successoribus annis singulis persolvatis". Cfr. *Liber Censuum*. p 219, n 955. "Les chevaliers de S. Jacques cens de 1175. In Episcopatu Concensi: Domus fratrum militie Sancti Iacobi annuatim X malachinos. nota 5. Alejandro III. 5-VIII-1175. JAFFÉ. 12504. POTTHAST. 3929. (Inocencio III).

CAPITULO III

la organización de la vita apostolica santiaguista

Tal vez, la *vita apostolica* canonical languideció en la espera de encontrar la forma jurídica adecuada. Rebajados los primeros hervores, la autonomía y pluralismo de las formas canonicas no lograron avivar los rescoldos. Perseveran formas canonicas como Prémontré, Letrán...mas, la polvareda de organizaciones canonicas se aventa con distinta suerte. Su permanencia o desaparición es posible que estén en razón directa de los puntales jurídicos arrimados.

Con gran vigor los *Canonici Bononienses* prolongan la vida canonical(1). Las restantes formas presto se arrugan y se trasforman en órdenes viejas.

La *vita apostolica* canonical está obligada a definir el estatuto de sus clérigos y de sus laicos. En la Orden de Santiago la asociación se establece entre unos laicos, y aún casados, y unos clérigos canónigos regulares. La vida del santiaguista laico se ajetrea en la frontera, reposa en el convento de los clérigos, y puede arraigar sobre "lo suyo"; con frecuencia le acompaña su esposa; la viuda del caballero ingresa en el monasterio de la Orden. El santiaguista clérigo diversifica su vida en la "cura animarum", de los laicos, y de los pueblos de la Orden. Vivir *extra septa Monasterii* no significa ninguna excepción.

Encauzar esta variada existencia canonical pide una organización elástica y armónica.

Tal diversidad de vidas particulares tiene su correspondencia en la pluralidad de personals colegiales que constituyen la Orden. Se asocian personas particulares: clérigos y laicos, pero también, colegiales con un cierto grado de institucionalización; y de nuevo los "pactos".

Ingresan en la Orden los *Fratres de Avila*, una cofradía religioso-militar. Se recibe al Puente y Hospital de S. Marcos de León, cofradía hospitalaria arraigada en el ejercicio de la vida apostólica canonical; de forma presumiblemente similar se asocian los hospitales de Las Tiendas y de Villamartín. Y hasta un entero monasterio, Vilar de Donnas se entrega a la Orden con la pretensión de ser la "cabeza" santiaguista en el Reino de Galicia.

Es necesario conjurar los peligros de la autonomía y de la centralización. Evitar exclusivismos particulares y colegiales para conjuntar tal variedad de fuerzas. Si algo se excluye, es la uniformidad. Tal diversidad de organismos y de personas se traban y fundamentan sobre unas bases de organización: la Regla de Santiago, y la bula de confirmación.

I.- Las Bases de Organización.

Ninguna novedad introducimos al afirmar que la Regla y bula de confirmación ordenan la Orden de Santiago; con esa intención se extendieron. Tropezamos, empero, con la primera dificultad, si intentamos identificar quiénes han de observar la dicha Regla. ¿Para quién se redactó la Regla de Santiago?

La pregunta, aunque lo parezca, está muy lejos de ser cosa baladí. Agurleta se desazona porque personas doctas:

"...hablan de la Orden de Santiago en comun. Sin hacer diferencia entre clérigos y cavalleros, y sin saber que en ella ay dos reglas aprobadas ambas por la Silla Apostolica"(2).

Tavira, con más comedimiento, nos introduce en la lectura de la Regla de los Freyles de la Caballería de Santiago:

"Mal se puede entender la regla sino se fija la significación de este nombre. Freyles son en propiedad los caballeros con quien habla y para quien esta escrita esta regla, los clérigos de la orden, solo lo son por participación, en quanto se unieron con ellos; y hasta estos tiempos en que la ignorancia del vulgo ha hecho propia esta denominación de los clérigos, nunca la tuvieron, ni se entendian sino cuando se expresaba diciendo Freyles Clérigos en contraposición de Freyles Legos ó Freyles Caballeros. En la regla todo esta dirigido a hombres casados o por casar, y cuyo empleo y ejercicio es el de la guerra"(3).

Tantos advertimientos ponen de manifiesto que la Regla de Santiago se entendía mal, y por ende, la organización de la Orden.

Y así, la misma palabra: Freyle no descubría para todos una clara significación. Tavira sostiene que no equivale a clérigo. Expresa únicamente los "vinculos sagrados de la caridad fraterna"(4). Ocampo había mantenido lo contrario: Freyle significa canónigo religioso(5). Y con gran copia de argumentos envía a los dichos freyles canónigos a la guerra(6).

En la Orden de Santiago existen dos Reglas y la forman "tres cuerpos de religión". Y, opinamos que esto no se encubre en la arenga de la *Militans Ecclesia*:

"*Militans Ecclesia. quae fortissimis adversariis non caret, ad sui defensionem plurimos, et diversi generis Milites, et Athletas fortes, et inter caeteros Fratres Militiae S.Iacobi de Spata assumpsit, qui vitam activam, et contemplativam ducentes, simulque coniugalem pudicitiam servantes, ac quasi Domino, cui se, suaque bona obtulerunt, tria tabernacula facientes Christianae Catholicaeque Fidei adversus eius acerrimos hostes tutissimum praestiterunt*" (7).

Tres "cuerpos de religión, "tres tabernáculos" cobijados por el común título de *Fratres Militiae Sancti Iacobi de Spata*. Mas, el lazo de unión no ata su identidad; unidos no se confunden.

Los *laicos*, hombres, célibes o casados, (mujeres, casadas) ordenan su vida según la Regla; *Regula Sancti Iacobi*, por antonomasia.

Los *clérigos*, Canónigos Regulares de S.Agustín, pertenecen al "ordo antiquus". Se rigen por la RA. Con mucha probabilidad adoptaron los usos de S.Rufo.

Las *mujeres*, célibes o viudas, recluidas en el monasterio, adoptan la Regla Común de S.Agustín.

Identificar quiénes deben someterse a las prescripciones de la Regla de Santiago, creemos que hoy no puede plantearse como objeto de una discusión. La Regla de Santiago no es ni la más idónea para encauzar la vida de unos canónigos regulares, ni la más apta para regir un monasterio de monjas. En ambos casos se excusan las exhortaciones al combate y otras menudencias. La Regla de Santiago alienta y disciplina con sus normas la vida de unos caballeros, e incluso, ordena la entera familia en el ejercicio de la vida apostólica canonical.

Supuesta esta elemental identificación, tal vez, no sea del todo inútil recordar, que los Canónigos Regulares de S.Agustín, aún los pertenecientes al "ordo antiquus", representan una voluntad de renovación frente a los canónigos de Aquisgrán. La justificación del voto de castidad conyugal, aludido en la *Militans Ecclesia*, no se explica como concesión. Excusamos añadir que el dicho voto de castidad conyugal nunca se toleraría en un canónigo. Precisamente la renovación canonical del s.XI-XII combate el nicolaísmo.

En resolución, en la Orden de Santiago existen dos Reglas, y tres "cuerpos de religión". Sobre estos tres quicios gravita el desarrollo y desenvolvimiento de la Orden. Las incorporaciones, personales o colegiales, se efectúan sometiéndose a una de las dos reglas, e ingresando en uno de los tres "cuerpos de religión".

1.- El corpus de clérigos y de laicos.

Distinguidas las dos Reglas e identificados quiénes se someten a cada una de ellas, hemos de precisar cómo está ensamblada su unión.

En el capítulo precedente esbozamos el esquema de los "pactos" habidos entre los clérigos y los laicos(8). Abordar el tema del monasterio de Loyo y describir el proceso de institucionalización exigía mencionarlos.

El presunto clérigo de Uclés que fijó la tradición del Origen de la Orden en Loyo, prima la posición de los canónigos. Ya advertimos, cómo es posible que semejante parecer sea contrario a la realidad. El origen de la Orden es laical, y después de la asociación de los clérigos, continúa siéndolo.

La consecuencia de estos "pactos" es que la Orden estriba sobre una base "pactista". Dos cuerpos autónomos unidos por una autoridad suprema, el Capítulo General, y obligados a unos mutuos servicios y beneficios. Esta forma de unión se convierte en un paradigma para uniones posteriores; incluso diríamos que hasta la misión del Prior da muestras de ser apetecida en otras uniones.

En su constitución, pues, la Orden de Santiago difiere del resto de las Ordenes Militares. La cláusula *Liceat vobis* fija esta diferencia:

"Liceat quoque vobis clericis vel laicis, ex saeculo fugientes, liberos et absolutos ad conversionem recipere, ac fratres conversos cum generalibus litteris Abbatum eorum recipere, et eos sine contradictione aliqua retinere" (9).

La referida cláusula también puede adoptar esta otra redacción:

"Ut autem vobis ad curam animarum vestrarum, et salutis plenitudinem nihil desit, atque sacramenta ecclesiastica et divina officia vestro sacro collegio valeant commodius exhiberi, sancimus, ut liceat vobis honestos clericos sacerdotes secundum Deum, quantum ad vestram scientiam, ordinatos undecumque ad vos venientes suscipere, et tam in principali domo vestra, quam etiam in obedientiis et locis subditis vobiscum habere, dummodo si e vicino sint, eos a propriis episcopis expetatis, iidemque nulli alii professioni vel ordini obnoxii teneantur..." (10).

Los Canónigos Regulares de S. Agustín, presumibles moradores del monasterio de Loyo, asociados a los Laicos no se convierten en sus capellanes; no "nacen" de ellos. Existen previamente. No pierden nada de lo que eran antes. Asociados a la "parte" de los clérigos, forman, laicos y clérigos, el "todo" de la Orden.

La idea de que los clérigos de Santiago se asimilaban a los clérigos de las restantes Ordenes Militares, corría como opinión común dentro(11), y fuera de

de España(12).

Como es su costumbre habitual, Agurleta se enciende contra los sabios que propalan las opiniones del vulgo. Los clérigos de Santiago son Canónigos Regulares hermanados con los laicos bajo el nombre e invocación de Santiago; y no pierden su "estado de canónigos"(13). Por el contrario, en Calatrava, Alcántara, los clérigos se reducen a simples capellanes, que no forman un "cuerpo aparte de religión"(14).

La distinción entre "capellanes" y "miembros iguales" arrastra consecuencias decisivas. Entre "iguales" se supone la existencia de unos "pactos"; y la consiguiente obligación de atenerse a ellos. No precisar bien semejantes diferencias pudo justificar en la Orden de la Merced su transformación de orden laical en clerical(15). En la Orden de Santiago la existencia de los "pactos" protegieron la personalidad inicial de la Orden, y la causaron también profundas lacaciones motivando las luchas entre los clérigos y los laicos.

La unión en pie de igualdad y acordada entre los clérigos y los laicos protege a ambas partes, y establece la base fundamental de la Orden. Los clérigos no han perdido su autonomía, ni de gobierno(16), ni de administración(17).

Los "pactos", a pesar de una primera lectura favorable, no han obviado todas las presumibles diferencias. También ellos necesitan un "proceso de institucionalización"; por desgracia, también aquí el combate es el padre de todas las cosas.

Al iniciar este capítulo hablábamos de "tres cuerpos de religión". A dos de ellos ya los hemos mencionado. El tercero lo forman las freylas, comendadoras. En la *R*/se alude a:

"...Volentibus liceat nubere. Nolentes locabuntur locis aptis et monasteriis que sunt de domo, ubi necessaria eis administrabuntur"...(18).

No es preciso que las freylas establezcan ningún "pacto"; forman con los caballeros el principio laico de la Orden. La *vita apostolica* canonical agrupa por igual a hombres y mujeres, incluso a la misma familia. Al referirnos a los hospitales; advertimos como paulatinamente se excluyen de su servicio al esposo y a la esposa; se introduce la emisión de los tres votos "religiosos". La posibilidad de que una freyla célibe se empeñe en la vida activa se reduce. Estimamos que se pueden presentar ejemplos palmarios de esta "enclaustración". Las Hospitalarías, afincadas en España, adoptan la vida contemplativa(19). Las "órdenes terceras" suceden a las freylas en el ejercicio de las obras de misericordia(20).

La Orden de Santiago no constituye excepción. Desde sus orígenes reserva ya *loci apti et monasteri* para las freylas viudas, y posiblemente célibes. Solamente la esposa acompaña al caballero; puede permanecer sobre lo suyo, o dedicarse ambos al servicio de un hospital. Cuando se depaupere la vida "religiosa" de la Orden, el "tercer cuerpo" de religión se reduce exclusivamente a la vida contemplativa.

Y así, tenemos constituida la base inicial de la Orden: dos reglas, y tres "cuerpos de religión" bajo un título común. Cada uno de ellos mantiene, en principio, su propia autonomía de gobierno y de administración. Se intercambian oficios y beneficios. Una autoridad suprema, el Capítulo General, y el respeto a unos pactos mantienen unido y trabado el denominado *corpus* de clérigos y de laicos. Los diversos autores santiaguistas no son muy precisos en esta terminología, se refieren a "tres cuerpos de religión", y a un *corpus* total de clérigos y de laicos. No obstante, manifiestan su idea con una cierta claridad.

2.- La Incorporación Colegial Pactada.

Mediante el "pacto" acordado entre los clérigos y los laicos se constituye el núcleo de la Orden. Sin embargo, es muy posible que antes de haberse convenido, la *Militia Sancti Iacobi* hubiera recibido la incorporación de una cofradía militar-religiosa: los *Fratres de Avila*. Formado el *corpus* de clérigos y laicos, la Orden continúa recibiendo incorporaciones de hospitales y monasterios ya mencionadas.

Intentamos calificar estas agregaciones, y las denominamos: incorporaciones colegiales pactadas. Trátase, en los casos mencionados, de organismos preexistentes (personas morales colegiales) ya formados y con un cierto grado de institucionalización; ingresan en la Orden con sus miembros, bienes y estatutos. Esta "profesión" se acuerda y fija en unos "pactos". Las circunstancias varían de un caso a otro, pero en todos parece ser que se encuentra el denominador común de una incorporación en bloque y estipulación de condiciones. "

a) Incorporación de los *Fratres de Avila*.

El "pacto" de incorporación se ha conservado(21). Se ^{acorda}acorda con fecha del 12 de Mayo de 1172. Encabeza la columna de confirmantes, Jacinto el Cardenal Legado. Y prosiguen casi todos los obispos que exhortaron a los Caballeros Penitentes a mantenerse en su propósito de conversión, y confirmaron su hermandad(22).

Ya levantamos este documento como término *ante quem* de la redacción de la RV. El *Ordo Militiae Sancti Iacobi*, y no los *Fratres de Castes*, aceptan la incorporación de los *Fratres de Avila*.

La voluntad de incorporación parece estar en los *Fratres de Avila*. Movidos por la divina inspiración y clemencia, rechazan las nocivas preocupaciones y los vanos trabajos de la vida presente, y en servicio de Dios:

"...sub habitu et signis Ordinis Militie Sancti Iacobi...et velut ipsa Militia ad deffensionem ecclesie contra Crucis Christi inimicos incensanter pugnare.". (23).

El esquema de los "pactos" de incorporación puede ordenarse de la siguiente manera:

Bases de organización:

Primacía de la Regla:	secundum tenore sue regule vivere compromise-runt.
Autoridad suprema colegial:	Vocati <u>ad capitulum magistri</u> , omissis aliis rebus veniant.
Autoridad suprema personal:	et domno P.Ferrandi, eiusdem Militie primitus magister eiusque successoribus...obedire...
Gobierno sometido a:	Nichil aliud facere ipsi a magistro cogantur vel magister nichil aliut illis ex debito faciat, nisi quod in hac carta scriptum contine-tur.

Principios de incorporación:

Autonomía de gobierno:	illud quod predicti fratres abulenses tunc tem-poris habent...ipsi possideant et fideliter conservent ad commodum suorum fratrum et ad sue domus augmentum.
Autonomía de administración:	nichil de suo alicui donare cogantur nisi vo-luerint, nec magister eis aliquid habet dare nisi quanto voluerit; ipsi de suo communi sibi provideant et necessaria administrent.

Cláusulas particulares:

Gobierno:

Preceptorem quem sibi elegerint, illud eundem magister confirmet; si, casu, mutandus fuerit et ad eum deponendum maior et sanior pars capituli consenserint, deponatur et alius quem magister et capitulum elegerint, locum ipsius teneat.

Nemo, nisi communi providentia capituli, in eorum societatem recipiatur; nullus...ab eorum societate separetur nisi qui, culpis exigentibus, indignus...reperitur fuerit.

Si quis illorum ad Summum Pontificem appellaverit vel ab aliis appellati fuerint...magister pro eis sicut pro aliis fratribus agat.

Cum eorum auxilium et succurrum suum in expeditione magister postulaverit...subvenire festinet...

Auxilium-Consilium:

Si, quod accidat, sarracenis ab Yspanie partibus citra mare propulsis, in terra de Marrocos magister et capitulum proposuerit...sicut fratres non desistant. Similiter...in Iherusalem.

Botín de guerra:

Si Deo donante, in terra sarracenorum, magistro presente...quinta pars; magistro absente decima pars...; magistro et fratribus suis absentibus, decimam partem...et non aliut.

Esta "profesión" de los *Fratres de Avila* juzgamos que constituye un ejemplo manifiesto de incorporación colegial pactada. Son laicos; no aparecen clérigos. Se incorporan a la Milicia de Santiago, pero al "cuerpo de los laicos"; y para luchar contra los enemigos de la Cruz de Cristo(24).

Las bases de la incorporación se establecen de forma meridiana: compromiso de vivir según la Regla, y obediencia a las autoridades supremas de la Orden. Existe el *Capitulum Magistri*. Es posible que esta denominación sirva para distinguirlo del *Capitulum Domestici*, y del Capítulo que quizá se celebrara entre los Abulenses(25). En todo caso, Maestro y Capítulo son los que deciden sobre la conveniencia o no de ir a Jerusalén. Hemos de convenir en que este capítulo no está bien determinado; lo veremos más adelante también.

El carácter "pactista" de la incorporación se manifiesta en la última cláusula

la que ata las voluntades por ambas partes. Nada se puede ordenar, ni obedecer, sino está en conformidad con lo establecido en el "pacto".

Y lo "pactado" es una autonomía de gobierno, y de administración. Tales generales principios se puntualizan en unas cláusulas particulares; se fijan los límites de la autonomía de gobierno; se enumeran casos particulares de la prestación del: *auxilium-consilium*; y el destino del botín de guerra se especifica con toda minuciosidad.

Los *Fratres* disfrutan de una autonomía de gobierno: eligen a su *Preceptor*. En el caso que éste tuviera que ser depuesto, interviene el *Maestre* para poner a otro en su lugar. Y con el *Maestre*, el *Capítulo*. ¿Qué *Capítulo*?, ¿el de los *Fratres*?, ¿el de la Orden "central"? La misma indeterminación nos parece hallar en el caso de admisión-expulsión; se alude a un *Capítulo* sin más añadiduras.

Gobierno autónomo, pero sitúa a los incorporados bajo la providencia del *Maestre*. Los representa ante la Santa Sede, y asiste en los relevos del gobierno. Estas brevísimas cláusulas denotan una cierta preocupación jurídica. Se apela a la *sanior et maior pars*, y es muy posible que existiera un código disciplinar que regulara la expulsión.

El *auxilium-consilium* es de carácter específicamente militar; una ayuda militar para pasar a Marruecos, o para marchar hasta la misma Jerusalén.

El reparto del botín de guerra expresa de manera más evidente la autonomía de los *Fratres* después de su incorporación. Pueden incluso marchar en cabalgada solos, lejos de la compañía del *Maestre* y de los restantes *freyres*; en tal caso únicamente se obligan a entregar una décima parte de lo ganado. La presencia del *Maestre* y de los *freyres* les fuerza a un "impuesto" más crecido; pero aún en todo caso *cetera sint abulensium fratrum et ea que populare potuerint*.

Incorporados en estos términos los *Fratres Abulenses* a la Orden de Santiago reciben una denominación oscilante: *Fratres de Sancti Iacobi*, *Fratres de Avila* (26). Alejandro III, en 1180, confirma las *domos quas habetis in Avila*. En 1187 coexisten todavía ambos títulos. Una venta se hace a: *vos don Cardiel, fratre et comendator et a todo el convento de los fratres de Avila que sunt de Santi Iacobi...* se vuelve a repetir el titular de esta manera: *et vobis don Cardiel, comendator et toto el convento de los fratres de Avila* (27).

La carpeta de Avila, ya hemos advertido, es muy escasa; contados documentos

que abarcan un espacio de tiempo sorprendentemente extenso: desde la donación de Bolobres, hasta una real cédula de 1630 ordenando el traslado de ciertas escrituras pertenecientes a la capellanía de S.Mateo(28).

b) Incorporación del Puente y Hospital de S.Marcos.

En varias ocasiones ya nos hemos referido a esta cofradía hospitalaria avecinada en León junto al Vernesga(29). Puente, Hospital y servidores ingresan en la Orden de Santiago.

En el 1180, D.Suero continúa al frente del Hospital, pero éste ya pertenece a la Orden de Santiago; y así recibe una compraventa: *facio kartam vendicionis vobis Somno Suario et ospitali Milicie Sancti Iacobi quod in suburbio Legionis situm est, iuxta ecclesiam Beati Marci...* (30). En el documento inmediatamente anterior que conservamos, Fernando II se dirige al Hospital en términos de "instituto religioso":

"Catholicorum regum est sancta loca et personas religiosas amplis ditare.. facio cartam donationis domno Suerio Roderici, et Sancto Marcho de Legionne, similiter omnibus suis fratribus in suo ordine Deo et sancto Marcho seruientibus..." (31).

La Orden de Santiago ya había concluido con anterioridad algunas compraventas con el Hospital. En 1174 sus titulares son: *Suario Roderici et uxori vestre domne Marie Petri* (32). Esposo y esposa figuran como simples particulares, no se menciona el *conventum fratrum* (33). Por otros documentos sabemos de la existencia de estos *fratrum* (34).

Entre 1178 y 1180, D.Suero, con sus "hermanos", el Puente y el Hospital se incorporan a la Orden; su esposa, María Pérez, presumiblemente ya había muerto. La nueva adquisición de la Orden está confirmada por Alejandro III en 1180(35). No la confirma Fernando II en 1181(36), ni tampoco Lucio III en 1184(37). Recibe de Urbano III la primera confirmación papal; viene incluida en el penúltimo lugar (38).

Carecemos del acta de incorporación; pero en 1190, el obispo de León, Manrico, y el Maestre de Santiago, Sancho Fernández acuerdan un "pacto" para evitar "ciertas discordias surgidas con ocasión de la Iglesia, casas, y heredades de San Marcos. D.Suero ya había muerto, y en su lugar aparecen el Prior y los Canónigos de S.Marcos:

"...scripture series...inter episcopum domnum Manricum et ecclesiam Legionensem et domnum Sancium, Militie Sancti Iacobi magistrum, et fratres eiusdem Militie prioremque et canonicos Sancti Marchi super controversia et questione que inter eos emergerat super ecclesia et domibus et hereditatibus Sancti Marchi ab ecclesia legionensi domno Suario Roderici et uxori sue Marie Petri collatis"...(39).

Si se hubiera trasmitido ^{trdo} el "acta de incorporación" sin duda que pudieramos conocer la calidad y el origen de tales discordias. Al parecer surgen entre la Orden y la Iglesia de León. Mas, el Prior y los Canónigos de S.Marcos pertenecen a la Orden. En 1180, un laico era el titular de S.Marcos: D.Suero. Muerto éste parece ser que la titularidad la ostenta un clérigo: el Prior. El acuerdo con la Iglesia de León esta confirmado en primer lugar, la parte de la Orden, por: *Magister Militie Sancti Iacobi domnus Sancius, ..prior eisdem Militie domnus Michael...domnus Iohannes olim prior...*(40).

Sobre una cofradía hospitalaria, fundada por unos laicos, es muy posible que el obispo de la diócesis ejercitara, de una forma de otra, un cierto control. Estas cofradías, imbuidas por el espíritu de la vida apostólica canonical, autónomas en su régimen interno eran casi en su totalidad "diocesanas"; salvo que dependiesen directamente de la Santa Sede. No parece que la cofradía de S.Marcos hubiera conseguido una semejante dependencia. Suponemos que al Obispo de León le asistía una buena razón para litigar.

Por otra parte, la Orden de Santiago había obtenido en 1186 de Fernando II una especial confirmación de los bienes raíces del Hospital de S.Marcos:

"...concedo in perpetuum iure hereditario, predicto Ordini, domno Fernando Didaci...illam terram quam infantissa domna Sancia, amita mea, soror imperatoris dedit ponti de Vernesga ad faciendam in ea ecclesiam ad honorem Dei et ad faciendum hospitale ad recipiendum pauperes Christi, ad hadificandas domos ad morandum servientes ipsius pontis; et ipsa terra iacet super predictum pontem de Vernesga....

Hanc predictam terram dono et concedo prefato Ordini, et liberam facio ab omni vexatione regum et principum et ab omni inquisitione vel inquietudine episcopi legionensi et conventus eius..."(41).

Tal vez, el encuentro de ambos "derechos" motivara el origen de las disputas entre la Iglesia de León y la Orden. Fernando II excluye positivamente la injerencia del obispo de León. Sin embargo, durante esta década, entre 1180 y 1190, el Puente y Hospital de S.Marcos se "clericaliza". ¿Porqué suceden a D.Suero y a su mujer María, un Prior y sus canónigos?. La sustitución ha sido muy lenta. En 1172, junto a D.Suero figura *domnus Silvester, presbiter sub manu eius*(42). Clérigos y laicos estaban unidos en el común espíritu de la vida apostólica ca

nonical. Ninguna extrañeza que en el Hospital de S.Marcos estuvieran unidos clérigos y laicos. La "clericalización" la entendemos en una transformación de los orígenes; el Hospital de S.Marcos denota origen laical, y de forma progresiva se desplaza a los laicos, y ocupan su lugar el Prior y los canónigos(42).

Esta transformación en el gobierno del Hospital, y los derechos encontrados de la Orden y del Obispo de León, es posible que forzasen el acuerdo de 1190. A falta de la verdadera "acta de incorporación" en este convenio se define, en cierto modo, la situación del Hospital de S.Marcos en la Orden de Santiago.

El obispo D.Manrico parece estar obsesionado por la posesión de S.Marcos. El acuerdo se inicia con una cláusula diametralmente opuesta a la de Fernando II en su confirmación del Hospital(43). Ataja la posibilidad de que un día pudiera quedar desierto el Hospital para hacer valer sus derechos de propiedad(44) Amenaza penas desmedidas para la parte que infrinja el acuerdo(45). Al obispo le interesa más reivindicar su ingerencia sobre los asuntos de S.Marcos, que definir la posición del Hospital en la Orden de Santiago. Con estos advertimientos esbozamos el esquema de estos "pactos":

Gobierno:

domno Sancio...Militie Sancti Iacobi qui in prefata ecclesia Beati Marchi debet institui quicumque fuerit il le legionensi episcopo canonicam obedientiam promitat; in cuius electione, si schisma fuerit ortum, saniori parti, auctoritate legionensis episcopi, assensus in eligend prebeat.

Auxilium-Consilium:

...conventum est ut episcopus et legionensi conventus fratres Militie Sancti Iacobi tamquam filios et fratres in Christo instruant, manuteneant, raptos et invasores bonorum eorum sicut suo facerent, excomunicent... tueantur et defendant.

Censo:

Censo igitur tributario in festo Beati Marchi annuatim tres morabetinos refectorio beate Marie domus Sancti Marchi debet persolvere.

Penas:

Et si aliquid eorum que ad ius legionensis sedis pertinent...fratres Militie Sancti Iacobi sibi usurpare presumpserint...in quadruplum usurpata restituant; desup^a M.morabetinos legionensi sedi persolvant.

Et si episcopus legionensis vel conventus eius, fratres Militie Sancti Iacobi maiori dominio opprimere temptaverint...M.morabetinos persolvant...usurpata in quadruplum restituant.

En este pacto entre el Obispo de León y el Maestre de Santiago, no se menciona regla, ni capítulo general, ni tampoco las condiciones en las que son recibidos en la Orden el Prior y los Canónigos de S.Marcos. Esta organización interna parece no interesarle a D.Manrico; le interesa salvar la propiedad de su Iglesia, y de alguna manera, estar presente en el gobierno del Hospital.

Nos importa de este acuerdo, advertir cómo D.Manrico obtiene, casi en los mismos términos, sobre el Prior y Canónigos el derecho de "elección", en caso discutido, que el Maestre de Santiago tenía sobre los *Fratres de Avila*. Además de la obediencia canónica, anula con esta cláusula el amplio privilegio de confirmación otorgado por Fernando II(46).

A la Orden entrega D.Manrico todas las heredades del Hospital; no se nos dice en qué términos. Hemos de suponer, por analogía con los *Fratres de Avila*, que usando una fórmula de autonomía. Con escasa precisión se indica, quién debe nombrar o elegir al Prior; parece que el obispo de León atribuye este derecho al Maestre de Santiago.

Estimamos que de este documento escasas noticias podemos deducir sobre la "incorporación de S.Marcos" a la Orden. Con seguridad podemos afirmar que un Prior y Canónigos, y no un laico están al frente del Hospital; que mantiene una cierta dependencia de la Iglesia de León; y suponemos, por las disputas posteriores, que Prior y Canónigos se incorporan a la Orden según los "pactos" de Loyo.

c) Incorporación de S.Salvador de Villar de Donas.

El monasterio de S.Salvador de Villar de Donas se encuentra en el término de Palas del Rey en la provincia de Lugo. Monasterio familiar de la familia de Monteroso, Juan Arias deán de Lugo y los restantes herederos lo entregan a la Orden(47). En este caso, por fortuna, se conserva el "acta de incorporación"(48).

En 1194, el dicho Juan Arias, *cum consensu et assensu lucensis ecclesie*, establece la forma de entrega con la Orden de Santiago. Es de suponer que estuviera habitado. También es muy posible que el donante conociera el monasterio de Loyo, situado también dentro de los límites de la actual provincia y diócesis de Lugo(49). El deán Juan Arias demuestra en su entrega un conocimiento preciso de la Orden de Santiago. No ignora el puesto que ocupa en ella el convento de

los clérigos. Y precisamente con la intención de que el monasterio de su familia desempeñe esa misma función en el Reino de Galicia, lo entrega a la Orden. Entre las cláusulas del "pacto" entrevera con insistencia: *sicut in maiori domo ubi caput fuerit Ordinis*. Está empeñado en hacer de su monasterio un remedo del monasterio de Uclés: *Ibi fratres totius Gallecie capitulum celebrent*...Somos de la opinión que este estribillo no indica la indeterminación de la "cabeza de la Orden". Creemos que en 1194, la "cabeza" indiscutible es ya Uclés. El Deán usa de esa frase como un ejemplo de referencia. Supone la existencia de la "cabeza" de la Orden, quisiera que en el Reino de Galicia hubiera un convento de clérigos semejante al de Uclés.

Esta pretensión del Deán la tuvo ya en 1181 el rey Fernando II. Entrega a la Orden Valduerna y Villafáfila con ese fin: *ut in regno nostro caput Ordinis construatis*. Y no se halla despojado de razones, porque *de regno nostro sumpsit initium*. Desea que se celebre en ella el Capítulo General(50). También en el Reino de Portugal recibe la Orden en 1194 una donación *ad edificandum ibi monasterium ubi sit conventus clericorum vestri Ordinis, et ad sepulturam vestram*(51). Pero no se exige que en el dicho convento de clérigos se celebre el Capítulo General.

Estos deseos, tal vez, puedan indicar que la "cabeza" de la Orden se considera afincada en Uclés, en el Reino de Castilla. Todavía en las bulas de confirmación encabeza las posesiones el monasterio de Loyo; a todas luces un puesto de honor. Los *Fratres Sancti Iacobi* también son conocidos como los *Fratres de Uclés* (52). Y así se distinguen, por ejemplo, de los *Fratres Calatravenses* (53).

Juan Arias, empeñado en dar tan honroso destino a su monasterio familiar, impone las condiciones de su entrega. Las organizamos de forma esquemática como en los casos precedentes:

Bases de Fundación:

Cabeza de la Orden:

ibi clerici instruantur qui habitum et signum vestri Ordinis habeant...sicut canonici regulares...et in obedientia et castitate absque proprio religiose vivant et Deo secundum institutionem vestri Ordinis incessanter serviant, et predicti clerici ibi claustrum et conventum sub priore...teneant.

Ibi omnes fratres totius Gallecie capitulum celebrent semel in anno...

et ibi sepulturam habeant generalem...

Ejercicio del Gobierno:

Modelo del Císter:	...ibi faciatis...sicut abbacie que dicuntur filie cisterciensis vel clarevalensis monasterii nullo huiusmodi gravamine ab illis molestantur..
Visitas:	sed ab eis dumtaxat in Ordine suo informantur et reformantur, instituuntur et emendantur
Autonomía económica:	et quicumque in presentiarum possidet ipsum monasterium vel deinceps adquisierit sibi, ad sustentationem eorum qui ibi fuerint, ad utilitates eorum qui ibi fuerint explendas et relevandas... Statuimus etiam quod omnes decime supradicti monasterii sint in potestate prioris eiusdem monasterii.

Derecho Familiar:

Entrada en el monasterio:	Quando tamen nos ipsum monasterium intrare contigerit, secundum possibilitatem domus honorificentius ibi recipiamur quam alii... Si quis etiam ex nobis ad invaliditatem corporis...devenerit....ibi sustentetur.
Retiro en el monasterio:	Quicumque etiam nostrum...ibi se converti voluerit...sive in vita sive in morte et ibi recipiatur.
Renuncia a toda acción:	Promittimus...tam de nobis quam de nostris.. in pace manera faciamus.

Suponemos en S.Salvador la existencia de unos clérigos. Tal vez no pertenecían a la familia canónica. Pedro Arias describe con minuciosidad los clérigos que desea para su monasterio: Canónigos Regulares de S.Agustín; y pertenecientes al "ordo antiquus" (54). En el caso presente, quienes se incorporan a la Orden no son laicos, sino clérigos, por lo tanto se agregan al "cuerpo de los clérigos" santiaguistas. Toman sus usos y se acepta vivir según su ejemplo.

El régimen de gobierno escogido para el monasterio es el del Cister. Autonomía de los monasterios particulares, pero sujeción a las visitas y al capítulo general. Con precisión se fija la autonomía de administración. Nada puede pedir la "casa Madre" a S.Salvador; en grave necesidad podrá tomar *quod habeatis in e quum si ibi tali fuerit inventus qui vobis placeat*.

El patronato familiar sobre el monasterio queda disminuido, pero todavía de-

ben soportar sus moradores algunos gravámenes.

Se ignora el cumplimiento exacto de todas las condiciones expresadas en esta "acta de incorporación". Los capítulos generales, si se celebraron, parece ser que no han dejado traza. Sí fue usado como lugar de sepultura(55). No dejó de enredarse en litigios con los descendientes de los fundadores, con el obispo de Lugo y con la Orden misma. Nunca dejó de ser santiaguista, y acabó engrosando la hacienda de S.Marcos de León(56).

d) Incorporación de Santa María de Las Tiendas.

Título más bien protocolario, porque el "acta de incorporación" parece haberse extraviado. En el capítulo precedente trasladamos la noticia que ofrece Agurleta sobre la incorporación a la Orden de Las Tiendas(57).

Si no podemos conocer la forma exacta de incorporación, está fuera de duda que el hospital existía antes de entregarse a la Orden. Tal vez se fundara sobre el 1180. En 1182, Alfonso VIII confirma las posesiones del hospital, *quascumque a me ipsum hospitale vel ab aliis de progenie mea sive aliena...collate fuerint*, y le otorga varios privilegios. El rey dirige su documento a:

"...hospitali Beate Marie de Las Tendas, quod est situm in camino Sancti Iacobi, inter Carrionem et Sanctum Facundum, et vobis Bernaldo Martini, eiusdem hospitalis magistro, et omnibus successoribus vestris..."(58).

Las heredades y los réditos del hospital debían permanecer incólumes *eiusdem magistro et Christi pauperibus*.

Es muy posible que en el hospital hubiera laicos y clérigos. Agurleta afirma que Bernal Martín es clérigo(59). Del documento que nos resta sólo se deduce que es el *Magister hospitalis*. Las Tiendas se hallan en una situación muy similar al Hospital de S.Marcos de León. D.Suero era también aquí el *Magister*.

Fuera o no clérigo D.Bernal Martín, muy pronto Las Tiendas, como ya advertimos, parecen caer bajo la influencia de los clérigos. El Prior de Uclés D.Pedro ordena en el hospital unos estatutos(60). La autoridad en Las Tiendas parece estar representada por un prepósito o subprior(61).

Circunstancias todas estas que nos indican que este hospital como el cercano de Villamartín, sino comenzaron a regirse por clérigos, pronto se "clericalizaron".

e) Diversas incorporaciones y formas asociativas santiagoútas.

En los apartados precedentes se advierte la elasticidad de organización en la Orden de Santiago. Soporta incorporaciones de monasterios, hospitales y co - fradías militares. Con esta breve nota informativa prolongamos esta peculiaridad de la Orden.

En el decurso de su historia, fresco o perdido su vigor inicial es capaz de acomodarse o asimilar diversas formas de organización. Recibe, al parecer, las órdenes militares de Santa María de España, y su homónima de Gascuña; organiza la recaudación de limosnas en la forma común de las Hermandades, y muestra tener alguna providencia sobre formas clericales de la vida apostólica canonical; se enreda en un enfadoso pleito con el monasterio de San Audito.

La Orden militar de Santa María de España, fundada por Alfonso X, se incorpora a la Orden de Santiago al finalizar el s.XIII. Su documentación se custodiará en el Archivo de Uclés(62). Ignoramos cómo se realizó semejante incorporación. Y fuera curioso conocerla, porque la Orden de Santa María estaba bajo la influencia del Cister(63).

La Orden de Santiago de la Fe y de la Paz es confirmada por Gregorio IX en 1230(64). Una de las primeras formas organizadas del espíritu de cruzada para combatir los enemigos internos y de la Cristiandad. Fundada *ad defensionem fidei et pacis in Guasconia*(65). Orden "diocesana", el obispo de Auch confirma la elección del maestre, y éste le debe ser fiel; incluso a los sufragáneos de Auch(66).

Esta Orden muestra ser una "filial" de Santiago; mediado el siglo XIII parece que se incorpora a su "madre"(67).

Las hermandades, *confraternitas*, organizadas para recoger limosnas pululan en el s.XIII. La Orden de Santiago adopta esta forma común. Agurleta hacía a los santiagoútas en el s.XII predecesores de los Mendicantes. La Orden consiguió bulas en favor de los hospitales de redención de Urbano III Y Gregorio VIII(68) Cómo se hizo uso de ellas, tal vez no sea posible declararlo con precisión(69). A esta primera fase individual, sucede en el s.XIII la organización de hermandades para la colecta de las limosnas.

Las hermandades santiagoútas no eran las únicas, y aunque cumplían su labor *semel in anno*, no dejaron de suscitar la celotipia de otras hermandades. Y, *quia*

igitur hoc indecens est, et in contemptu Dei et Ecclesiae Romanae redundat, la Orden se proveyó de las pertinentes bulas pontificias para defender a sus cofrades de quienes invadían sus casas, y limpiar de mala fama el oficio del recolector de limosnas(68).

A través de estas bulas podemos descubrir los privilegios espirituales que disfrutaban los miembros de estas hermandades(69). Particularizar los detalles de organización, relaciones con la Orden, tal vez no sea posible. Tampoco nos es dado conocer, por qué este cambio en la forma de recoger las limosnas; qué motivos impulsaron a la organización de estas confraternidades(70).

Que la Orden de Santiago estaba inserta en el movimiento canonical se comprueba por el enredoso pleito mantenido con el monasterio de S. Audito. Este monasterio encabeza las posesiones de la canónica regular agustiniana de Santa Leocadia en 1162(71). Parece ser que existía con anterioridad(72). El 21 de Enero de 1204 el prior de Santa Leocadia, Aiquelmo lo entrega al rey Alfonso VIII(73); quien a su vez lo traspasa a su amigo Fernando Díaz, *frater Iacobitane milicie*(74). La donación incluía una cláusula restrictiva: *nec liceat...ratione predicti domni Ferrandi Didaci uel alterius...aliquid de rebus prefati monasterii Sancti Auditi accipere, occupare uel exigere*(75).

El 30 de Noviembre de 1218, Fernando III protege al monasterio en la persona de su prior D. Miguel(76). La Orden de Santiago pleitea con el nuevo Prior. Entre 1222 y 1232 se substanció la causa desfavorable para la Orden de Santiago(77).

¿Por qué este pleito?. El *Bullarium* alega en el título de las bulas que trascribe un supuesto derecho de patronato(78).

La Orden de Santiago, poderosa a principios del s. XIII, mantiene una causa contra un minúsculo monasterio de Canónigos Regulares perdido en las sierras de Buitrago. Más que el desenlace del pleito, creemos que interesa el por qué de su introducción. La importancia económica del Monasterio es irrelevante. Monasterio y Orden poseen propiedades en Uceda(79), pero no creemos que el móvil del pleito sea económico. Es posible que la Orden y el Monasterio estén unidos en el común origen canonical. D. Fernando Díaz, segundo maestre de la Orden, se retiró a este Monasterio(80). Tal vez, la "forma de vida" de este laico era también similar a la que llevaban los Canónigos Regulares de S. Audito, y se "asoció" con ellos.

Con esta sucinta nota, concluimos la descripción de las "incorporaciones"

en la Orden de Santiago. Intentaremos ahora aproximarnos al tipo de organización que las traba a todas en una misma unidad.

3.- El Tipo de Organización.

Intitulamos este capítulo: Organización de la vida apostólica santiaguista. Hemos notado la floración de fines y la diversidad de "cuerpos de religión", y organismos que forman la unidad de la Orden. La fundación de ésta acaece en una típica coyuntura de bisagra. El empuje de la vida canonical se enerva, y brotan formas nuevas; también es bifronte el aspecto de la Orden.

Todo espíritu para fructificar debe encarnarse en una institución. El espíritu de esta vida apostólica canonical, sobreabundante en sus manifestaciones, no se aviene con formas muy precisas. Se dispersa en una polvareda de instituciones autónomas. La Regla de S. Agustín, en sus tres versiones, carece del nervio organizativo de la RB. Alienta el espíritu, empuja hacia la "vida activa", pero no la dirige por cauces precisos.

La Orden de Santiago, en nuestra opinión, imbuída de este espíritu agustiniano, no, se vió precisada a organizarse. Diversidad de fines, de personas y aún de organismos no soportan un régimen de centralización; el servicio de hospitales, militar y de redención exigen una cierta autonomía particular. La incorporación de organismos formados, con sus personas, bienes e instituciones, pide un trato diferencial.

En resolución, la vida apostólica canonical santiaguista no se podía reducir a una estricta unidad; imposible: "el fin es el creador de todo derecho"; pero tampoco, personas y organismos tenían por qué desvivirse en un estéril particularismo. La solución teórica se halla en buscar, y lograr, el equilibrio entre el centralismo y la autonomía. El logro teórico consiguió hacerse una inicial realidad a través de unos "pactos", y de las instituciones básicas: Capítulo General, Maestre, y Visitas.

Los "pactos" no igualan a los organismos, ni uniformizan a las personas. Hemos comprobado en páginas anteriores que varían de un caso a otro. Se estipulan sobre una base común que sorprendentemente no es la única Regla, sino unas "instituciones"; en éstas, todos, de una manera o de otra, tienen su representación. Esquematizamos el tipo de Organización General:

ORDEN DE SANTIAGO.

Diversidad de estatutos personales.

Laicos.		Clérigos.
varones-mujeres	miembros	varones
de Santiago-S. Agustín	regla	RA.
vida activa laical	tipo de vida	vida activa clerical
maestre-comendadora	gobierno	prior
independiente	administración	independiente

Unidad de las personas.

"pactos"
servicios recíprocos

Diversidad de organismos.

Laicos.		Clérigos.
militar-redención		cura animarum-hospital
castillo-hospital	fines	monasterio
casa-convento		pueblos
autónoma	institucionalización	autónoma

Unidad de organismos.

"pactos"
maestre-prior
capítulo
visitas

La unidad de los "organismos" y de las "personas" en la Orden se logra a través de unos "pactos". Se concluyen entre clérigos y laicos; laicos entre sí, y posiblemente también clérigos entre ellos mismos. Pactan los particulares, y en consecuencia los "organismos" que representan. La formación de la Orden muestra ser un agregado de personas y organismos que mantienen su identidad.

Mas, los "pactos" no yuxtaponen personas y organismos diferentes, significan incorporación. Unas y otros están trabados por unos recíprocos servicios y unas autoridades comunes. El Capítulo conjura los peligros de la dispersión: clérigos y laicos se encuentran en él; Maestre y Prior lo dirigen. Los Visitadores, clérigo

y laico, prolongan de forma independiente la autoridad capitular.

La autoridad suprema ordinaria, la ejerce un laico, el Maestro, signo del origen laical de la Orden. Naturalmente, esto inclina la balanza del poder al lado de los laicos. Pero, no olvidemos, que en los relevos, es un clérigo, el Prior quien ocupa su lugar. La Orden no pierde su origen laical, pero tampoco asume de forma total el "cuerpo de los clérigos". Este permanece intacto con su propia vitalidad. El "tercer cuerpo de religión" laico, las freylas, independiente está situado bajo la providencia del maestro. La RV encomienda al maestro el cuidado de las viudas de los caballeros, y de su familia.

¿Cómo calificar este tipo de organización?. Ignoro si existe algún precedente que ofrezca tal variedad de situaciones. "Pactos" existen en Grandmont; pero con la salvedad de estipularse entre personas pertenecientes al mismo "cuerpo de religión", y no entre organismos diferentes. Todos profesan la misma regla, aunque desempeñan diferentes funciones.

El donante del monasterio de Villar de Donas recurre al ejemplo del Cister, para preservar a su monasterio de las intrusiones de la "casa-madre". En los "pactos" hemos notado la cláusula que pudiéramos denominar de: *auxilium-consilium*; estipulada, al parecer, en pie de igualdad aleja todo peligro de vasallaje. Continuando con el ejemplo del deán Juan Arias, en la Orden de Santiago no existe el vasallaje de Cluny, sí, pudiéramos afirmar, algo de la enjambración del Cister(81). La organización en la Orden de Santiago es similar a la del Cister, pero con la diferencia de que la "casa-madre" no engendra "casas-filiales"; las encuentra ya formadas, y recibe su incorporación.

Situada en ese envidable tiempo de bisagra, la Orden aprovecha la decantación de esfuerzos anteriores: adopta el Capítulo General, y la Visita del Cister. No obstante, advertimos la existencia de supuestos diferentes; el Cister arraiga en la familia benedictina, endereza los entuertos organizativos de Cluny, se despoja del dogal centralizador; la Orden de Santiago institucionaliza la vida apostólica canónica. En el principio, no se encuentra la abadía autosuficiente y contemplativa, sino un espíritu que necesita, para fructificar arraigar extra septa monasterii. La coincidencia en soluciones comunes, no siempre expresa identidad de problemas.

¿Calificación?. Nos aventuraríamos a decir, que la Orden de Santiago se organiza como una unidad pactada de tres "cuerpos independientes de religión" tra-

bados por la autoridad de un Capítulo General, Maestre y Visitas. La Orden de Santiago cobija una federación pactada de organismos autónomos que ejercitan la *vita apostolica* canonical.

Y con la calificación del tipo organizativo que adopta la Orden de Santiago, pudiéramos concluir este apartado de: Las Bases de Organización. No obstante, recordemos que la Orden está aprobada y confirmada por la autoridad religiosa, para el servicio de unos fines que le son impuestos. Pedro Gudestéiz se hermana con la Orden: *volens fidem et ecclesiam Dei propagare, iuvare, protegere et dilatare*. Cuando Alejandro III presenta la nueva Orden a la Cristiandad, no escatima elogios y esperanzas: *ut inimicos crucis Christi, Eo adiuvente, confundant et fines christianitatis versus Hispaniam ab eorum incursibus protegant et defendant; unde, cum expediat universis qui nomine christiano censentur tam fortes athletas Christi propter Deum, ferventi caritate diligere et signum et quod gestant in pectore revereri...* (82).

Para satisfacer estos fines la autoridad eclesiastica concede unos medios. Pedro Gudestéiz se había mostrado con la Orden generoso en extremo. Alejandro III confirma sus posesiones, les concede la exención (83), e introduce en su bula de confirmación una cláusula sobre "iglesias propias" (84). Tal privilegio pudiera parecer desmedido, mas, casi lo declararíamos de necesario para cumplir alguno de los fines de la Orden.

Efectivamente, la Orden tiene la obligación de ensanchar los límites de la Cristiandad. Su esfuerzo militar sería vano de no ser afirmado por la repoblación. Para favorecer la dilatación de la Cristiandad se incluye en la bula la cláusula: *Ad hec adiciendum* (85). Con esta cláusula y la exención papal la Orden llenaba cumplidamente su fin militar-colonizador, y podía labrarse, en teoría un señorío religioso-militar. Por supuesto, una tal posibilidad no será aceptada tan fácilmente en la Iglesia española.

La Orden necesita ajustar sus propios estatutos internos, y también hacerse un lugar en el espacio eclesiástico. En uno y en otro caso gustará el sabor amargo de la lucha. Los "pactos" internos necesitan muy pronto recomposición. Y los privilegios singulares de la Orden serán reducidos de forma inmisericorde, y aún ignominiosa, por la Iglesia de Toledo.

II.- El Ajuste de los Estatutos.

Acordados los "pactos" no se concede por necesidad su cumplimiento. Concedido un privilegio no siempre se asegura su disfrute.

Ambas partes, clérigos y laicos, organismos autónomos y Orden central, tratan con un cierto grado de igualdad. Fijan los límites de la autonomía e intervención. Se obligan con recíprocos beneficios. La conculcación de los compromisos adquiridos, justifica la denuncia de la parte agraviada; y hasta en algunos casos ya estaban previstas las penas.

Por otra parte, la Orden recibe privilegios. Ella misma tiene que asegurar su disfrute; y defenderlos.

El Ajuste de los Estatutos, "pactos internos", privilegios papales, se logra en la defensa.

Los "pactos", por desgracia, no había previsto todas las presumibles diferencias. La oposición entre clérigos y laicos acompaña la historia de la Orden. Ambos "cuerpos de religión" no parece que encontrasen los ligamentos adecuados. Nada de extraño, en los casos análogos de Grandmont y de la Orden de la Merced, la solución se encontró en la eliminación de una de las partes. La Orden de Santiago en esto las lleva ventaja. Resiste por la autonomía de sus "tres cuerpos", pero se lacera la unidad de la Orden. Ninguno desaparece, pero todos quedan disminuidos.

La Orden define su estatuto interno, y se hace un lugar en la Iglesia española encarando dos tipos de dificultades: internas, los conflictos surgidos entre los clérigos y los laicos; externas, la defensa de sus privilegios ante los ordinarios que pretendían mermarlos; esta última lucha la mantendrá casi exclusivamente con la Iglesia toledana.

1.- El Pleito entre los Clérigos y los Laicos.

Ibn Hazm, al contemplar la ruina de los Taifas, sentencia que: la flor de la guerra civil es estéril. La flor de la guerra civil entre los clérigos y los lai

cos de Santiago a su esterilidad añade amargura.

A los "pactos" "metidos" en la Regla y en la bula de confirmación no los montaríamos de imperfectos. Aseguran la independencia entre "ambos cuerpos de religión", y la prestación de recíprocos servicios: cuidado espiritual y diezmos. Nada nos permitiría sospechar la posibilidad del más mínimo roce. Y, sin embargo, desgarran la unidad de la Orden durante el casi entero s.XIII y se prolongan en el s.XIV. No todo quedaba acordado en los "pactos".

Las disputas entre clérigos y laicos parece ser que se encienden sobre el 1220(86). La candela que todo lo encendió sospechamos que fué el pleito de la Orden y el monasterio de S.Audito(87). Es probable que este monasterio se uniera a la Orden a través del medio común "los pactos". El cambio en la dirección del monasterio enfrentaría al prior D.Miguel con el Maestre Martín Barragán. Los clérigos de la Orden se pondrían de parte de S.Audito. La prepotencia del Maestre Fernán Pérez Chacín destituiría al Prior de Uclés D.Gil González, y se desencadenarían atropellos y agravios.

Una hipótesis que, tal vez, no esté lejana de la realidad. El pleito mantenido contra el monasterio de Santuy-San Audito, creemos, que es el primero que desconcierta la trabazón de la Orden. Indirectamente pone de manifiesto el "vacío legal" de los "pactos". Porque, ¿quién nombra al Prior de los clérigos?. En la Regla y bula de confirmación se establece la forma de elegir al Maestre, se preve incluso su posible destitución; pero, de la elección del Prior nada se ordena. Se supone la existencia del Prior de los clérigos, y que éstos le obedecen.

Este "vacío legal" fue notado y llenado por el supuesto clérigo de Uclés que fijó la tradición del Origen de la Orden: eran en *Loyo* canonigos regulares de Sant Agostín e auían el su prior por exlecion dellos mismos otorgado e confirmado(88). Fijando la tradición se acusaba a los maestros que de forma ignominiosa habían desposeído a los priores de sus cargos.

El primer prior destituido parece ser que lo fue en la persona de D.Gil González. Prior y clérigos emigran al monasterio de Arlanza, y se hermanan espiritualmente con los monjes(89). Los clérigos agraviados acuden a Roma. Honorio III comisiona a los obispos de Burgos, Palencia y Calahorra para que substancien la causa planteada en Roma por los clérigos. Merced a la "narratio" de la bula, la huida ignominiosa de los clérigos de Uclés llega hasta nosotros:

"Ex multorum relatione didicimus, quod cum olim E. prior et capitulum clericorum Uclensis ordinis militie sancti Iacobi, propter multas et intolerabiles iniurias, quas (Ferdinandus) magister et fratres eiusdem ordinis Conchensis diocesis contra iustitiam et ecclesie Romane privilegia nec non eorum approbatas consuetudines inferebant eisdem...

iidem fratres spoliando eos mobilibus et immobilibus bonis suis, et in quodam castro inclūdendo ipsos per triduum et etiam obsidendo priorem ipsum, a prosecutione revocarunt appellationis emisse sibi...quo facto prenominati fratres non solum non implevere promissum, set iniurias iniuriis cumulantes...contra eorum privilegia et consuetudinem statuerunt...

Verum quibusdam clericorum ipsorum tale statutum, velut iniquum, sustinere nolentibus, multis iniuriis lacescitis, ipsi propter hoc alia gravamina metu-entes de licentia magistri laici licenciare ipsos indebite presumptis, irrequisito priore, cui ad obedientiam sunt adstricti, de facto renuntiaverunt ordini, cum de iure non possent, sicque coacti fuerunt miserabiliter exulare." (90).

El papa pone en antecedentes a los obispos jueces de tan lastímosa causa. Narrales lo que ha sabido por el relato de muchos. Los laicos, el Maestre Fernán Pérez Chacín ha quebrantado los privilegios y las costumbres que regulaban las relaciones entre clérigos y laicos. Ha despojado de su cargo al legítimo Prior D. Gil contra *iustitiam*...et irrequisito clericorum assensu, in locum eius intrusit. Y como los clérigos se negasen a obedecer al intruso Gómez, bonis omnibus iterum spoliatis, victualia subtraxerunt...quare fame compulsi, claustrum egressi, effecti sibi exules in magnum ordinis clericalis obprobrium et apostolice sedis iniuriam et contemptum (91).

La ruptura entre clérigos y laicos ha sido tan profunda, que de hecho, los clérigos abandonan la Orden. Los citados obispos de Burgos, Palencia y Calahorra no llevaron muy adelante la causa encomendada. En el mes de Noviembre les encomienda el papa que, *lite pendente*, se preocupasen de avituallar de lo necesario a los clérigos despojados (92).

Introducida la causa en 1225, hasta 1228 no se dicta la sentencia definitiva. El Cardenal-obispo de Sabina, Juan legado apóstolico establece con su sentencia la jurisprudencia a la que se someterán ambas partes. En 1228 preside un nuevo Maestre, Pedro González. A través de las cláusulas de la sentencia nos es dado conocer las causas de la disensión.

El Legado comienza por ordenar una *restitutio in integrum*. Todo debe retornar al estado de cosas existente antes de la ruptura (93). Apaciguados los ánimos y satisfechas recíprocamente las injurias, el Legado resuelve el pleito apelando a tres fuentes de derecho: la costumbre, el privilegio (la ley privada de los clérigos).

rigos, los "pactos"), e imponiendo su propia autoridad. El "vacío legal" de los "pactos" se colmata de esta manera.

Sicut in antiqua consuetudine continetur, y el Legado establece apoyado en ella que, sólo el Prior era la autoridad competente para recibir nuevos clérigos en la Orden. El Prior disponía el destino de los clérigos. El Prior presentaba ante el ordinario a los clérigos seculares para el servicio de los pueblos de la Orden. Los clérigos debían prestar obediencia al Prior según su propia institución.

También Honorio III había aludido a las *approbatas consuetudines* de los clérigos, conculcadas por los laicos. El Legado, apoyado en la costumbre, robustece la autonomía del "cuerpo de religión" de los clérigos. Nada de ellos puede mudar el Maestre, ni siquiera introducir modificaciones en el vestuario(94).

Secundum formam privilegii los Freyles laicos debían pagar los diezmos a los clérigos(95). El Legado no establece más novedad que fijar los plazos del pago; y que el sobrante previsto lo entregue a los pobres el Prior, no el Maestre(96).

De forma injusta, los laicos habían despojado a los clérigos de sus bienes, y se habían negado a satisfacer los diezmos. El intercambio de bienes espirituales y temporales lo ordenaban los "pactos" con toda claridad. El Legado puntualiza.

De institutione Prioris sic ordinamus... La elección del Prior. El vacío más notable de los "pactos". La Orden contaba ya con cerca de cincuenta años de existencia, y, sin embargo, parece ser que no había constituido ningún problema la elección del Prior(97). El Legado no apela ni a la "costumbre" ni al "privilegio". El mismo establece la forma de elegir al Prior; por supuesto, es un canónigo elegido por y entre los canónigos. Detallado el procedimiento, añade:

"Postquam autem Prior fuerit institutus, cum ipse sit Exemptus, et curam animarum habeat, sine causa rationabili, et tunc absque causae cognitione etiam superioris iudicio minime valeat removeri"(98).

El Cardenal Legado con sus sentencia perfila de forma aún más independiente el estatuto de los clérigos en la Orden. Sustrahe su gobierno de las injerencias de los laicos. Defiende la persona del Prior de la posible prepotencia del Maestre. Declara exento al Prior; en caso de una posible destitución se debe poner

la causa en manos de la autoridad eclesiástica.

La sentencia del Cardenal Legado Juan crea jurisprudencia, pero no es obedecida.

El malestar de los clérigos, que posiblemente se inició con el pleito de S. Audito, se extiende a toda la Orden. Los clérigos de León huyen a las Asturias. El Prior D. Rodrigo Fernández, *relictus habitu regulari* abandona el monasterio con la cruz, campana y cáliz de plata y otros ornamentos(99). Parece ser que el malestar llega también a Las Tiendas(100). No tenemos entera noticia de la posición de S. Salvador de Donas en este pleito. Durante la década de los treinta, los ánimos estaban tan excitados y las susceptibilidades tan a flor de piel, que en el capítulo de León de 1239, se discutió el hecho de que clérigos pasasen o no pasasen a través de una determinada puerta en el convento de Uclés(101).

El Maestre Pelay Pérez Correa infringió de nuevo el estatuto de los clérigos destituyendo al Prior D. Gonzalo Pérez(102). Y, de nuevo, bulas pontificias, ahora de Urbano IV, ordenando que D. Gonzalo Pérez fuera restituido en su cargo(103). Iniciado el s. XIV Juan XXII continúa entendiendo en el pleito clérigos y laicos(104)

Amigables composiciones, y sentencias habían resultado inútiles al intentar recomponer la unidad perdida. Los clérigos defienden su propia autonomía. Buscan la protección y dependencia directa de la Santa Sede; se advierte esta voluntad en la misma dirección de las bulas, que condenan los desafueros del Maestre, o confirman la sentencia del Cardenal Legado Juan(105). En tiempos de Urbano IV solicitan y obtienen la protección apostólica:

"Sacrosanta Romana Ecclesia devotos, et humiles ex assuetae pietatis officio propensius diligere consuevit, et ne pravorum hominum molestiis agitentur, eos tamquam pia Mater suae protectionis munimine confovere. Ea propter, dilecti in Domino filii, vestris iustis postulationibus grato concurrente assensu personas vestras, et locum in quo divino estis obsequio mancipati cum omnibus bonis..."(106).

Los clérigos de Santiago quedan con esta bula al abrigo de las molestias e injurias que les puedan inferir los "hombres malvados". Aunque esta bula no la debía conocer el comendador de Uclés Diego Gómez que en 1319 arrojó de Uclés al Prior García Pérez(107).

La "declinación" de la Orden acaba con estas querellas internas. Con todo no se apagará el rescoldo(108). En el s. XIV se levantan disputas entre los clérigos

mismos litigando sobre la primacía de Uclés o de S.Marcos de León(109). Es muy posible que en el s.XIV tomara cuerpo la confusa tradición sobre el Origen de la Orden en Loyo fijada presumiblemente por un clérigo de Uclés en el s.XV;mezcla de realidad y fantasía al servicio del "cuerpo de los clérigos" de Uclés (110).

En resolución, de todas estas disputas sale fortalecido el "cuerpo de los clérigos", y malparada la unidad y cohesión de la Orden. Los clérigos destacan sus diferencias. La "secularización" del "cuerpo de los laicos" pone de manifiesto su ser primero de Canónigos Regulares de S.Agustín, y sin deber "nada a los laicos" (111).

2.- La Posición jurídica de la Orden en la Iglesia.

La bula de confirmación *Benedictus Deus* otorga a la Orden una ventajosa posición en la organización jurídica de la Iglesia española. Recuerda la generosa carta de Hermandad concedida por Pedro Gudestéiz. La bula no concede tierras, las confirma, pero, sí unos privilegios que aseguran el trabajo militar y colonizador de la Orden.

En la bula de confirmación se usan con prodigalidad las cláusulas comunes(112). Por obvias razones falta la *Liceat quoque vobis clericos*(113). Se incluye, por muy pertinentes razones, la *Ad hec adiciendum*(114). La singularidad de esta cláusula no necesita ponderación; entrega a la Orden "iglesias propias" distintas de las "iglesias parroquiales":

"...Profecto in parrochialibus ecclesiis, quas habetis, nolumus episcopus iure suo fraudari, si autem in locis desertis aut ipsis terris sarracenum de novo ecclesias construxeritis, ecclesie ille plena gaudeant libertate, nec aliqua per episcopos decimarum aut alterius rei exactione graventur, liceatque vobis per clericos vestros idoneos easdem ecclesias cum suis plebibus gubernare, nec interdicto per episcopos vel excommunicationi subdantur..."(115).

Si a esta cláusula de "iglesias propias" añadimos la cláusula de exención (116), muy bien podemos comprender y asegurar que estos privilegios de la Orden serían discutidos. El capítulo "Veniens", recogido en el VI libro de las Decretales, constituye la decantación de la defensa que hizo la Orden de estos dos privilegios. Al término de la lucha, ambos se vieron muy disminuidos, y de facto, anulados.

a) El capítulo "Veniens" del VI libro de las Decretales.

Escasas huellas ha dejado la Orden en el *Corpus Iuris Canonici* (117). Una de ellas ha sido el capítulo "Veniens" (118). Una de las bulas pontificias que pretendieron resolver el pleito habido entre la Iglesia toledana y la Orden.

La causa entre ambas partes fue muy asendereada (119). El destino del dicho capítulo entre los comentadores se torció de tal manera, que se olvidaron sus principios. De toda la disputa habida se dedujeron dos reglas de derecho:

"13. Quos Papa recipit in filios speciales, non ideó ab Ordinario eximit.

14. Locus est desertus, qui ne penitus habitatus, nec cultus vel ultra hominum memoria (120).

A tal simplicidad se redujeron la multiplicidad de bulas que mediaron en el pleito. Se trivializa una fórmula de exención; y se define algo tan evidente como un "lugar desierto".

Tan esquemáticas conclusiones soportan un pleito enojoso, y una interpretación desacertada. La mecánica, o descuidada, repetición de los comentarios al VI libro de las Decretales embrolló de tal manera el capítulo, que equivocó el juez, las partes en la causa, y el motivo de la disputa (121).

El citado capítulo "Veniens" se ha atribuido a Inocencio IV. La disputa se supone surgida entre un obispo *Tybericensis-Thibericensis-Tibericensis*, y los *Fratres Templi aut Hospitalis* (122). Las causas del enfrentamiento resultan inteligibles porque no encajan en la historia de las órdenes militares citadas. Trastocado de esta manera el origen del capítulo, no es de extrañar que los comentarios desvíen su verdadero contenido.

El dicho capítulo "Veniens" es en realidad la bula "Veniens", cuya pertenencia no hemos de atribuirle al papa Inocencio IV, sino a Gregorio IX (123). El papa Gregorio IX trata de componer las diferencias surgidas entre el arzobispo de Toledo, Rodrigo Jiménez de Rada, y la Orden de Santiago. Y el principal motivo, según alega la parte demandante, el arzobispo de Toledo, lo constituyen los privilegios de la Orden que perjudicaban gravemente a su iglesia.

Inocencio IV, y el Abbas Antiquus habían dejado claras noticias sobre el pleito (124). Juan Andrés las había recibido, y transmitido con signo dubitativo. No se le oculta que trasladar la causa a los Templarios u Hospitalarios origina di-

ficultades insalvables(125):

"Et scias prout infra tangit glossa quae incipit: *Sed in quo*, Fratres Templi et Hospitalis in quaestione quam habebant cum episcopo Tiberiacensi prodixerunt quaedam privilegia Alexandri et Lucii de quorum certis verbis dubitabatur quid significarent quod hic in principio deffinitur.

Sed Innocentius tangit et Abbas clarius quod hic loquitur de quodam Ordine qui dicitur Sancti Iacobi et est in Hispania et sunt laici uxorati, certis diebus in septimana abstinentes a thoro uxorum, habent tamen clericos in ordine suo; et sic legendo cessarent aliquae obiectiones de quibus infra dicitur..."(126).

Y la primera objeción, y no la más pequeña, es identificar los privilegios aludidos de Alejandro III y Lucio III en favor de los Templarios u Hospitalarios. (127).

Prescindimos de esta fantasía, que simula una disputa entre los Hospitalarios o Templarios y un obispo que jamás ha existido, y fijamos el verdadero origen del capítulo. Jiménez de Rada encausa a la Orden de Santiago ante el tribunal del mismo Gregorio IX; el delito de la Orden está en los privilegios de que disfruta. Enumeramos las cláusulas donde se contienen:

Privilegio de exención:

...in speciales ac proprios Sacrosante Romanae Ecclesie filios vos recipimus...(128).

Decernimus ergo ut nulli omnino..perturbare (129).

Eapropter...vos et domum vestram...sub Petri tutela et nostra protectione suscipimus..(130)

Preterea, ne humanis vexationibus...interdicere aut excommunicare presumat...(131).

Privilegio de Iglesia propia:

...in locis desertis...de novo ecclesias construxeritis...plena gaudeant libertate...(132).

Privilegio de diezmos:

...Clericis vero de laboribus...decime redantur a fratribus...(133).

La defensa y disputa sobre estos privilegios entre la Orden y la Iglesia de Toledo se decantan en el capítulo "Veniens". Este es el verdadero origen del capítulo. Jiménez de Rada no es el primero en atacarles, pero sí quién los reduce; tal vez, en el siglo XIII, el privilegio de "iglesias propias" no dejase de resultar anacrónico.

b) La reducción de los privilegios de la Orden.

En el pleito ventilado entre la Orden y el Arzobispo con dificultad exculpamos a éste de malas artes y marrullerías jurídicas. El antiguo jurista de Bolonia escoge el momento preciso para atacar. La Orden atraviesa un pésima coyuntura. Un astrólogo hubiera afirmado sin dudar que la convergencia de los astros la era decididamente adversa: 1231. El "cuerpo de los laicos" sostiene en todos los frentes luchas contra el "cuerpo de los clérigos". Pleito contra San Audito, contra Uclés, contra S.Marcos, contra Las Tiendas. Y el "cuerpo de los clérigos" había apelado contra la Orden ante el arzobispo de Toledo, D.Rodrigo. Es muy posible que las intemperancias de los diferentes Maestres puedan razonarse en medio de este continuo acoso.

El Arzobispo no podía haber elegido mejor ocasión para su ataque. En la introducción de la causa con taimada habilidad intenta malquistar a la Sede Apostólica contra unos "laicos":

"...predicti Magister et Fratres occasione privilegii (construendi Ecclesias propias in locis desertis) memorati, quamquam laici sint, et quidam eorum uxorati, loca in quibus Ecclesiae consueverunt esse antiquitus, deserta vocantes, in ipsis et aliis locis eodem Archiepiscopo irrequisito, et penitus inconsulto, construunt de novo Ecclesias...Toletanae Ecclesiae detrimentum, praesertim cum occasione privilegii antedicti, et Fratrum insolentia praedictorum Ecclesia in non modica parte suae Dioecesis propria iurisdictione privetur...(134).

La discusión sobre tan especiales privilegios de la Orden ya se había planteado unos años atrás; y precisamente con la Iglesia Toledana. La acción de la Iglesia la había llevado su arzobispo Pedro de Cardona(135). Gregorio IX en la solución del caso apela a una jurisprudencia *Nos igitur, dicto privilegio (Benedictus Deus), ac duabus indulgentiis Lucii eiusdem, quarum una incipit: Si velletis, et alia: Attendentes, inspectis, et intellectis...*(136). El papa Lucio III ya había juzgado el caso; y también Inocencio III(137).

Ante el tribunal de Lucio III, la Orden había hecho valer y confirmar sus privilegios.

Gentes del Campo de Calatrava, el 29 de Septiembre de 1181, se quejaban ante D.Pedro de Cardona porque *huius Ordinis(Sancti Iacobi) privilegia laedere Ecclesiae Toletanae iura dicebant*(138). En 1182, la causa se juzga en Roma. Se solicita información sobre los "pretendidos privilegios" de la Orden. Halláanse ciertos; y, *licet autem rationi contrarium videatur*, se falla a favor de la Orden

(139). Se reafirman sus privilegios, y la Orden obtiene su segunda confirmación con la bula *Licet universos religiosos viros*(140).

Y, de nuevo, se repite el privilegio de las "iglesias propias", se especifica el de los diezmos(141); deshace toda duda acerca de la exención de los santiaguistas, abandona la cláusula *recipimus vos in proprios ac speciales filios*, y usa únicamente *domum vestram que Beati Petri specialiter iuris existit, sub Beati Petri tutela et nostra protectione suscipimus*(142). La fórmula más exacta para indicar la plena exención papal(143).

Hubieran parecido conjurados todos los peligros, y más, cuando en 1187 la Orden obtiene de Urbano III su tercera confirmación(144). Bien protegida por sus privilegios, la Orden no desdeña la "via de la composición". Con el obispo Juan, ordinario de la diócesis donde se encontraba la "cabeza de la Orden", se aviene sobre el año 1193 a *compositionem amicabilem*(145). La misma Orden, *pro salute et pace*, cercena sus privilegios(146). Inocencio III, el mismo año en el que confirma la Orden, 1205, declara el sentido de la cláusula de los diezmos; no escaseaban quienes la entendían con *sinistra interpretatione*(147).

Pues bien, después de tanto pleito, confirmación, y declaración, en 1231, el arzobispo de Toledo, D. Rodrigo Jiménez de Rada halló los privilegios oscuros, y muy lesivos para la Iglesia de Toledo; esto último era muy cierto(148). Recurre a la Santa Sede para que le resuelva sus dudas; quiere disfrutar sus propios derechos *sine aliorum iniuria*(149).

El mismo Arzobispo, en la introducción de la causa, resuelve sus propias dudas. Explica a Gregorio IX el alcance de la exención contenido en la cláusula *recipimus vos in proprios ac speciales filios*; y concluye, naturalmente, que *dictos fratres exemptos non intelligi*(150). Que la Orden de Santiago podía construir "iglesias propias" en lugar desierto, constaba de forma meridiana. El Arzobispo anulaba el privilegio de raiz, porque *talis locus citra mare in Hispania non existit, cum in celebri memoria hominum, per famam publicam et documenta legitima, quod Hispania citra mare Christianorum fuerit, habeatur*(151). El privilegio de los diezmos (ley privada) establecido en los "pactos" entre el "cuerpo de los clérigos" y el de los "laicos", lo extendía hasta él mismo como clérigo, y "aún obispo, si solvantur clericis a fratribus laicis decime, sunt tamen debite ex ipsis decimis episcopis tertie deducende(152).

Tales argucias del Arzobispo obtuvieron de Gregorio IX una cumplida respuesta

ta(153). A pesar de todo, el pleito ya estaba encauzado entre la falacia y el artificio. El Arzobispo calla la fórmula de exención indubitable, y forma capciosos argumentos sobre una fórmula poco usada *proprios ac speciales filios*. Con doblez taimada predispone los ánimos en su favor. Insiste en la intolerante situación de que unos "laicos, e incluso casados" puedan poseer iglesias. La "cura animarum" pertenece exclusivamente a los obispos el dirigirla, *cum plebes episcopis sint subiecte*(154).

El Arzobispo calla que la Orden de Santiago la componen también unos clérigos. Los laicos no usurpan el lugar de los clérigos en la "cura animarum". Y, el caso es que el Arzobispo demuestra en alguna ocasión cierta simpatía por aquellos que en Uclés *rubet ensis sanguine Arabum et ardet fidem caritate mentium*(155).

La intemperancia de la Orden la arruinó en este pleito. Lo ganó el Arzobispo por defecto de forma en la parte contraria(156). La sentencia habíase dictado en forma salomónica:

"Per declarationem autem huiusmodi nolumus defensionibus aliis, seu iuribus partium derogari"(157).

Mediante composiciones, denunciadas por la Orden, se avinieron los derechos de ambas partes. La Orden perdió el privilegio de las "iglesias propias", obtuvo documentos más claros de su exención(158). Su continua protesta nada pudo contra el fortalecimiento de la Iglesia toledana(159); disfrutó de un simple derecho de patronato(160). Y en derecho eclesiástico, la fórmula de exención: *recipimus vos in propios ac speciales filios* se trivializó(161).

III.- La Estructura Jurídica de la Regla de Santiago.

Excusamos insistir que nos referimos a la Regla que ordena el "cuerpo de los laicos"; éstos se empeñan en el ejercicio de la vida apostólica canonical activa. El "cuerpo de los clérigos" tiene su propia Regla y su propio régimen de gobierno(162).

De la Regla de Santiago, y bula de confirmación intentaremos deducir los principios fundamentales de organización del "cuerpo de religión" laico: estatuto de sus miembros, organización del espacio, y régimen de gobierno.

1.- El Estatuto de sus Miembros.

Como la Orden de Santiago es "laical", y expresión del movimiento de la vida apostólica canonical, no es maravilla que agrupe a hombres y a mujeres. Los laicos, cobijados bajo el "ordo antiquus", se ejercitan conjuntamente en el servicio de las obras de misericordia; en Palestina, cuna de las órdenes militares, en S. Miguel de Escalada, en Benevívere, en Santa Cruz de Coimbra. Viven bajo diversos estatutos, pero con la misma unidad de espíritu.

La Kalenda de la Orden une en la fecha de la muerte a la esposa con el esposo. El vínculo en la misma profesión no lo suelta la misma muerte(163).

El estatuto de los miembros del "cuerpo de los laicos" creemos que estriba sobre tres pilares: Ordenación, Incorporación, y Estabilidad.

a) Ordenación de sus miembros.

En el "cuerpo de los laicos" se ensancha el espacio para ambos sexos: *vir-mulier*(164), y para los tres estados civiles: *mulieribus que uiros non habuerint-vir, coniux-maritus, vidua-vir*(165); no rechaza a los *filios (filias) paruulos* (166). Nadie está excluido; la *universa turba fidelium* de Jerusalén es el ejemplo que busca la Orden reproducir(167).

¿Dónde recluta la Orden sus miembros?. La Orden, desde 1171, goza de un gran prestigio. Atrae copiosas donaciones, y es de suponer que también recluta con facilidad sus miembros(168). Mediado el s.XIII, no descuida la propaganda; incluso busca vocaciones fuera de España(169). La misma familia del santiaguista aparece en la Regla como un semillero de nuevos candidatos(170); se asegura la permanencia de la Orden, y una perenne fuente de conflictos con la transmisión de las encomiendas(171).

La Orden parece que "sumió mucha nobleza de los reinos de Castilla y de León". Agurleta hubiera querido "poner gustoso los nombres de los que impetraron la bula, pero no es posible, haré un catálogo de aquellos ricos-hombres y caballeros, que parecen por instrumentos y otros indicios haber sido de Orden en los tiempos del Maestre Pedro Fernández.". (172). Prolonga la "antigua nobleza, dimanada de la rica-hombría" en los Treces hasta los tiempos de Lorenzo Suárez de Figueroa(173).

La primera vez que se trasluce en la Orden un estatuto de nobleza es en los tiempos del maestro Pelay Pérez Correa(174).

A través de documentos, intentaremos ensayar una respuesta a la cuestión del origen social de los miembros de la Orden.

Advertimos, cómo el *Exordium* se puede considerar una narración teológica de la conversión de unos caballeros: *uiri, generis excellentia nobiles*, que desprecian la vanidad secular(175); unos *milites* que levantan con su penitencia un muro de fidelidad(176). *Miles* y *Frater* son términos comunes y complementarios: *Miles de Canceris*, *Miles Sancti Iacobi*, *Frater de Castes*, *Frater Sancti Iacobi*(177).

En la RV y RN se mantienen *uir-miles-frater*; no se repite *nobiles*; desaparece como adjetivo y sustantivo.

Miles recoge una gran variedad de acepciones(178). No obstante, su caracterización guerrera es indubitable; incluye también un cierto rango de nobleza(179).

Frater indica una clarísima connotación socio-religiosa(180); miembro de una *fraternitas*. Los postulantes se entregan a la Orden de Santiago como a una *fraternitati*(181).

La hermandad podía ser militar; en este caso *Frater* y *Miles* se intercambian indistintamente. La composición social de estas *hermandades-cofradías* militares religiosas no se define de forma tajante. Los *Fratres-Milites de Castes* reciben el nombre de *Seniores*, cuya nobleza no se puede disimular(182). Los *Fratres-Milites de Avila* se dicen originarios de *optimatibus eiusdem civitatis*(183). Ambas cofradías religiosos-militares de Avila y de Cáceres, al parecer, están formadas por miembros que pertenecen al estamento de la nobleza. Sin embargo, a las filas de la Milicia de Monreal se apellida *quicumque militum uel pedum ad serviendum Deo huic sancte adheserunt societati*(184).

Que la Orden sumiera en sus orígenes mucha nobleza, lo reputamos por lo más probable; que esta nobleza trasladara a la Orden sus hábitos mundanos y privilegios no lo juzgamos congruente. La "vida religiosa" está descrita como una conversión y rechazo de vida fastuosa. Y como no dejaría de haber algún desmemoriado, el *Codex Poenitentialis* suple la falta de memoria:

"El frayre qui uinier en remembranza de riqueza que ouo ante de la orden o en la orden, o nobleza de so linage, et per aquesto se exaltare, recebuda venia, sea batido de disciplinas"(185).

En mi opinión, un "estatuto de nobleza" en el siglo XIII se muestra asaz discordante del Código Penitencial.

Pertenecientes con mucha probabilidad al estado noble, y tal vez, sin pararmientos en su origen, los miembros del "cuerpo de religión" laico son:

Vir: Frater-Miles.

Mulier: Soror-Uxor.

...*Uxore et familia:* Filii-Filiae.

Esta podría ser la "foto fija" del "cuerpo de los laicos" en 1175. El fluir de la vida se encargará muy presto de moverla. Al *Vir* se asocia el *Armiger*; y la *soror*, *quae maritum non habuerit*, termina por enclaustrar a las "freyras" en el monasterio.

Miles-Armiger. En 1202 emite su profesión Juan de la Pellicerfa. La Orden le recibe a él mismo y *ad uestrum hominem quem uultis trahere uobiscum, ut nos faciamus ei secundum Deum et secundum ordinem quomodo a sergent*(186). Agurleta glosa esta profesión e interpreta: criado o escudero(187).

En la Regla de Santiago no existe el *sergent*. El Código Penitencial sí castiga al caballero que *so sergent o a otro firiere*(188). La versión latina del s. XIV traduce por *armiger*(189).

Las Reglas de los Templarios y de los Hospitalarios conocen al escudero de los caballeros(190). Bloch afirma que esta división responde a dos categorías sociales(191). En el s.XIII, tales categorías ya se han endurecido(192). Una evolución analógica se hubiera producido en la Orden de Santiago, aunque en ésta no existe la separación inicial. Los *Establecimientos* reservarán un título para los *sergentes*(193).

La *Reformación* del 1509 les asimila a los: donados(hombres y mujeres). Se supone que prometen obediencia; en este caso se les entrega la cruz de Santiago como hábito, "más pequeña que las que traen en los pechos los religiosos, e tengan cortados los dos dedos de las de éstos", "sin bracetes"(194). Parece ser que eran personas de "calidad"(195), y portando el hábito quedaban obligados a cumplir la Regla de los Caballeros(196).

Mulier-Soror. Claramente se muestra en la Regla, en paralelismo con los hombres, la existencia de mujeres casadas y solteras. Las casadas acompañan a su

marido(197). Desde el origen de la Orden existen *monasterium*, *locus aptus* donde se recogen las casadas o viudas(198); si es su voluntad son recibidas con honor *in Claustro conversationum mulierum*, *donec viri earum revertantur*(199).

El primer monasterio de la Orden del que tengamos entera noticia es Santa Eufemia de Cozuelos(200). Se fundan algunos más, y no siempre con la misma organización(201). Es posible que las mujeres enclaustradas recibieran el nombre de *soror*(202). Las que vivían fuera del claustro se denominan: *Freyllas*, *Familiares*, *Comendadoras*(203).

Por muy probable juzgamos, que mediado el s.XIII las únicas mujeres consideradas como miembros de la Orden, fueran las enclaustradas(204). Nada puede hacer la Orden para mantener en el servicio de un hospital al marido y a la mujer(205). La vida apostólica canonical había reagrupado a hombres y a mujeres en el s.XII. En el s.XIII las soluciones son distintas; en el N. de la Cristiandad permanece, con grandes cautelas, el servicio de la mujer: las *beguinas*; en el S. las mujeres son encuadradas en las "órdenes terceras"(206).

b) Incorporación.

En conformidad con una tal variedad de miembros, ingresan en la Orden: hombres y mujeres célibes, y el mismo matrimonio: esposa-esposa. Los grados y forma de incorporación admiten una notable diversidad. Existen "pactos de familiaridad", llamados por Agurleta "escritura de nuncupación"(207), la "*traditio corporis et animae*", la profesión "*ad succurrendum*", "pactos de encomendación"...y finalmente la verdadera profesión religiosa en la Orden. No está fijada la forma de recepción, ni quién recibe, y parecen estar disociados la toma de hábito y la profesión(208).

Lógicamente, ni la Regla ni la bula de confirmación contienen un *Ordo Professionis*. Alguna noticia se ha transmitido de su existencia a mediados del s.XIII(209). Agurleta habla de un verdadero *Ordo Professionis* después del 1509; "en virtud de la bula de Julio II, que llaman de superioridad", el prior D.Juan González tuvo que repetir su profesión(210).

Los caballeros penitentes, descritos en el Exordio, habrían mudado su hábito y portaban sobre sus pechos una cruz en forma de espada. Los *Fratres de Avila* profesan en la Orden *sub habitu et signis Ordinis Militie Sancti Iacobi*(211).

El contenido de la profesión, "los votos", se indican naturalmente en la Regla y bula de confirmación(212). Los miembros de la Orden prometen obediencia al Maestre, viven sin propio, y pueden permanecer célibes o casarse; todo según la Regla de la Orden.

El mayor grado de incorporación a la Orden incluye la emisión de los tres votos, y la recepción del hábito: profesión religiosa.

Como no existe una fórmula de profesión establecida, los grados de incorporación se miden por el mismo tenor de los documentos.

Sin ninguna reserva se califica de "profesión religiosa" la entrega de Juan de la Pellicería a la Orden en Marzo de 1202. "...Ego dompnus I. de la Peliceria uenio ad Deum et ad ordinem sancti Iacobi sicut est stabilita ut sedeam obediens et ut uiuam sine proprio et teneam castitatem coniugalem, et si non ut uiuam casta mente(213). Le recibe el Maestre Gonzalo Rodríguez. En su profesión la condesa Aurembiax ..."*oferimus corpus nostrum et anima Domino Deo et Sancto Ordini Iacobi de Ucles, et promittimus obedientiam in manu vestra Fr. Lupi Petrez Ordinis Sancti Iacobi, vobis, et Domino Petro Goncalvo, Dei gratia Magistro Ordinis...so lemnitantes votum iuxta Regulam Sancti Iacobi, et statuta, et sororem eiusdem Ordinis nos de caetero conferemus*". La fórmula sería perfecta, pero la condesa exige en contrapartida "*terram defendatis nostram, emparatis, dantes consilium, et auxilium sicut sorore vestrae...*"(214).

En otras profesiones de matrimonios no se especifican los "votos", pero no por ello dejan de ser tales. Nuño Aloítiz y María Ovézquiz manifiestan de forma muy bella su voluntad de profesar como religiosos en la Orden: "...*totum vobis et Deo damus et concedimus et Ordinem Milicie Sancti Iacobi et vestre accepimus, ut iam non militemus nec pugnemus huic seculo, sed militemus et pugnemus una cum omnibus qui in Ordine militant et pugnant ut accipiamus coronam inmarcescibilem et remunerationem a Domino Ihesu Christo...*"(215). Pascual de Alberit y su esposa María gustan de la concisión: "...*Notum sit omnibus hominibus de Pascual de Alberit et sua uxor dona Maria facti sunt fratres Sancti Iacobi. Gratias agimus Deo...*"(216); las capitulaciones que siguen trasladan a la letra disposiciones de la Regla(217).

Entre los documentos de los primeros tiempos de la Orden, se identifican otras "profesiones" que tal vez no merezcan semejante calificación. Es muy posible que les convenga con más propiedad ser considerados como: "pactos de fa

miliaridad"(218); "pactos de encomendación"(219); "traditio corporis et animae"(220).

La religiosidad medieval había encontrado un medio de acercarse a la "vida religiosa": la profesión "ad succurendum": una participación en los beneficios espirituales al final de la vida. Se moría monje y amortajado con su hábito(221).

En la Orden de Santiago también los seglares entraron al final de su vida en la participación de los beneficios espirituales. Los habitantes de Uclés debieron demostrar una extraordinaria proclividad hacia semejante devoción. Un acuerdo entre la Orden y los clérigos de Uclés reguló la práctica de este ingreso en las filas santiaguistas(222).

El "cuerpo de religión de los laicos" demuestra una espaciosa porosidad en el recibir a sus miembros. La incertidumbre de las formas iniciales desaparecerá al establecer el *Ordo Professionis*(223).

c) Estabilidad.

La Orden de Santiago, aprobada como orden religiosa, no carece en su bula de confirmación de las cláusula sobre fugitivos(224). Fija con toda claridad en el ingreso en la Orden: *post susceptionem Ordinis vestri et promissam obedientiam* a nadie le es permitido abandonar la Orden. No está prevista la "dispensa" de la profesión. Se amenaza, en cambio, con penas eclesiásticas para el desertor y quienes lo acojan.

No obstante, la cláusula carece de un monolitismo rigorista. Según la doctrina canónica ya establecida, se permite pasar a "religión más perfecta"; aunque en el caso de la Orden de Santiago se temple el permiso porque en ella misma: *sint loca statuta ubi quisque districtius valeat conversari*. ¿Dónde estaban situados estos lugares antes de 1175?. En realidad, tampoco andamos sobrados de noticias sobre su ubicación con posterioridad a la bula.

Todas las situaciones previstas en la cláusula se produjeron.

Alejandro III confirma la Orden en 1175, pues en 1179 inaugura la serie de bulas papales encaminadas a recoger a los desertores: "...audivimus...nunc vero quidam de fratribus, magis animi levitate quam obtentu maioris religionis inducti, ad alia loca se transferunt, nonnulli etiam, reiecto habitu regulari et *Ordine* spreto in quo voverant Domino militare, ad seculum tanquam canis ad vomitum

redeunt, seculariter vivere non veruntur(225).

También se permitió abandonar la Orden, para profesar en orden más perfecta; en un caso fue la Orden de Grandmont(226); no dejó de recordarse la existencia del "convento de estrechos"(227).

Otra forma de abandonar el "cuerpo de los laicos", la ejemplariza el maestro Fernando Díaz; se retiró al monasterio de S.Audito(228).

En estabilidad la Orden de Santiago no cede un punto ante las restantes órdenes religiosas coetáneas. La cláusula contra los fugitivos y protectora de la profesión será esgrimida por los defensores de la Orden contra aquellos que la negaban el carácter de "verdadera religión". En el Código Penitencial no hemos hallado la pena de "tirar el hábito": la expulsión(229).

2.- La Organización del espacio.

Una adecuada organización del espacio facilita la acción del gobierno en una sociedad. Dícese que las civilizaciones se valoran por su capacidad en organizar el espacio. Una de las características atribuida a los llamados "tiempos medievales" es la desproporción existente entre el espacio y los medios disponibles para domeñarlo. Cluny se anegó en el ancho mar de su espacio.

En la Regla de Santiago no se describe el "cuadro organizativo" de la Orden con su división en "organismos mayores y menores". La unidad de la Orden la componen una pintoresca variedad de "organismos menores": *loci apti, hospitalia, monasterium, claustrum, infirmeria, domus...* Se desconocen los "organismos intermedios" que unifican semejante variedad: *provinciae, circariae*.

Ordenamos los datos de la Regla usando de la nomenclatura habitual.

a) Los "organismos mayores".

Uno solo: la unidad suprema de la Orden que traba los "tres cuerpos de religión". La autonomía de los distintos organismos: laicales-clericales que la forman, excusaría la existencia de las provincias. Sin embargo, el "cuerpo de los laicos" necesitará esas formas intermedias que agrupen las casas de la Orden en los distintos reinos: las Encomiendas Mayores.

- Ordo Militiae Sancti Iacobi.

Título oficial de la Orden(230). La conjunción de: *Ordo-Militia* definirá casi exclusivamente a los santiaguistas(231). En el extranjero, al parecer, se acuña un nuevo título que exclusiviza su carácter militar: *Militia Beati Iacobi de Spathe*(232). Muy presto se adopta tal título en Hispania. En 1185, Arderico, obispo de Palencia permuta unas villas *ad comodum et utilitatem palentine ecclesie et fratrum de Spata qui vocitantur fratres de Sancto Iacobo*(233). Muy a las claras denota el obispo Arderico no ser de los reinos de España.

Otras formas menos solemnes identifican a la Orden. Los postulantes se entregan *Fraternitati Sancti Iacobi, domo Sancti Iacobi*(234). En compra-ventas y permutas se consigna el consentimiento del *conuentus, collegii, capituli Sancti Iacobi*(235).

La unión de todas las casas, y organismos, forma la totalidad de la Orden; no existe, como hemos apuntado, la unidad de éstas entre sí en un "organismo intermedio". La Orden de Santiago se acerca al modelo del Císter que el Deán de Lugo indicó para su monasterio familiar de S.Salvador. El desarrollo del "cuerpo de los laicos" rompe este esquema con las Encomiendas Mayores.

- Las Encomiendas Mayores.

Las casas de los Reinos de España se agrupan en las Encomiendas Mayores; una Encomienda Mayor cuidará de las casas esparcidas por el resto de la Cristiandad. Agurleta no acaba de resolverse sobre el origen del Encomendador y Encomienda Mayor(236). El inicio de este titular y organismo de gobierno es muy posible que se produjera en el Reino de León. En 1194, se documenta un vice-maestre en León. Alfonso IX concede el diezmo de la moneda en determinadas tierras a la Orden de Santiago y a: *vobis domne Iohannes Fernandi, vicemagistro ipsius Ordinis in regno Legionis*(237). Agurleta identifica el título de vice-maestre con el de Comendador Mayor(238).

La iniciativa se tendría en León(239); el ejemplo se continuaría en Castilla, en Portugal, en Aragón...(240). Las Encomiendas Mayores sufren las oscilaciones de la Frontera(241); y en Uclés, ante la presencia del Comendador Mayor, el comendador de la casa, adopta el título de sub-comendador(242).

Parece que la Orden no acertó en la organización de estos necesarios "cuerpos intermedios". Nacen sin estatuto, y uno de sus términos es la secesión de Portu

gal (243).

b) Los "organismos menores".

Fiel reflejo del espíritu de la vida apostólica canonical que alienta la Orden: una polvareda de establecimientos. Se derrumban los tapiales del monasterio. Los lugares de habitación son tan variados como lo pide la vida de los santiagous. La *domus* se diversifica (244):

hombres y mujeres:	<i>in terra sua</i> <i>infirmaria</i> <i>hospitalis</i>
hombres:	<i>conventus fratrum</i> <i>conventus clericorum</i> <i>castrum</i> <i>villa</i> <i>in frontaria</i>
mujeres:	<i>monasterium</i> <i>claustrum</i> <i>locus aptus</i>

Tal vez el *conventus fratrum* lo tengamos que identificar con el "convento pa ra estrechos" (245). El *locus aptus* lo recogemos en su indeterminación. A la pro videncia del Maestro quedaba recoger a las mujeres que no querían casar *locis aptis et monasteriis que sunt de domo, ubi necessaria eis administrabuntur* (246). La *infirmaria* viene muy recomendada por la Regla (247). Se distingue de los hos pitaes que posee la Orden. La enfermería se considera el hospital interno de la Orden. Martínez de Fita proveyó a su costa de esta institución a la Orden (248).

Del resto de las "legítimas casas" santiagouistas podríamos destacar la posi bilidad de morar *in terra sua*, siendo "comendadores de lo suyo" (249). Una "auda císima innovación" introducida por la Orden; posibilidad de "vivir la vida reli giosa" en su propia casa. Cuando fallen y se desmoronen todos los restantes lu gares de la Orden, permanecerá el santiagouista viviendo en su encomienda. La fi gura de este comendador borra de la memoria al santiagouista enclaustrado en el " convento o en el hospital.

Este espacio tan esquemáticamente organizado se rige por dos tipos de autori dad: personal y colegial. Ambas gobiernan de forma distinta, pero complementaria,

las personas y cosas de la Orden.

3.- El Régimen de gobierno.

La RV difiere notablemente en la forma de gobierno de la RN(250). Adelantada esta salvedad, nos reducimos a la RN, la Regla de Santiago pulida por el Cardenal Maestro Alberto, y confirmada por Alejandro III.

En correspondencia con la organización del espacio, también en el gobierno se dilata el esquema primitivo. La introducción de las Encomiendas Mayores fuerzan algún cargo de gobierno. La Regla de Santiago conoce únicamente dos temas de autoridades:

autoridades personales:	{	Magister Commendator Prior
autoridades colegiales:	{	Capitulum Generale Tredécim Fratres Visitatores

En el equilibrio de ambas autoridades se gobierna la Orden. Con los datos de la Regla y bula de confirmación intentaremos caracterizar a cada una de ellas.

a) Autoridad Personal.

El "cuerpo de los laicos" está gobernado por dos laicos: Maestre y Comendador; en el relevo de los Maestres preside la Orden la providencia del Prior; autoridad suprema ordinaria del "cuerpo de los laicos".

- Magister.

Suprema autoridad ordinaria en la Orden de Santiago. Es un laico, y hasta el siglo XIV parece ser que siempre fue célibe(251). El *Magister* latino soporta una gran variedad de genitivos(252).

En Regla y bula se nombran sus electores: los Treces convocados por el Prior; no más de cincuenta días sufre la Orden sin Maestre(253). El elegido *perpetuus est censendus*; la costumbre introdujo la bula de confirmación de la elección(254).

El fin en el maestrazgo lo indica la muerte, o también, la remoción en el cargo. La práctica añadió otro término al mandato de un Maestro: la renuncia(255).

La Regla y bula entregan a los Treces el poder de elegir, y de "tirar" el cargo de Maestro. Les otorga esta facultad en términos muy generales: *si Magister, qui pro tempore fuerit, perniciosus aut inutilis apparuerit, corrigendi aut amovendi eum potestatem habeant*(256). Por desgracia, el desarrollo de la Orden planteó la cuestión, ¿cuándo el Maestro se torna perjudicial e inútil para la Orden?. Deponer a una autoridad incompetente no es una singularidad de la Orden de Santiago; lugar común en la canonística medieval(257).

Estrenado el maestrazgo de Pelay Pérez Correa, el mismo Maestro solicita una declaración pontificia de algunos puntos de la Regla: destitución del Maestro, y sustitución en los Treces. Ambas cuestiones se entrelazan de forma ostensible. La Regla entrega a los Treces la potestad para deponer al Maestro, y al mismo tiempo entrega al Maestro la potestad de elegir a los Trece. Un Maestro hábil cortando los Treces a su medida anulaba la gestión fiscalizadora del Trecenazgo; y a su vez, unos Treces discolos podían usar la Regla como ariete de su capricho contra el Maestrazgo.

La respuesta declaración de Inocencio IV no evitó todos los peligros y necesitó ser reformada más tarde. Robustece en demasía la autoridad del Maestro ...*Nemini enim venire debet in dubium, quod Magister non confessus vel legitime convictus pro libito voluntatis illorum Tredecim, aut maioris partis ipsorum non possit, nec debeat amoveri....cum immediate Romanae Ecclesiae subesse noscatur, proculdubio non temporalis, sed perpetuus...*(258). Por supuesto, que las causas para deponer al Maestro deben ser probadas según derecho.

Con estas premisas declara los puntos de la Regla:

"Ad haec Magistrum inutilem tunc fore dicimus, cum propter mentis alienationem, vel sensuum impedimenta irrevocabiliter non valet, ut consueverat, utilitates Ordinis procurare.

Et illum Magistrum esse perniciosum asserimus, qui castra vel haereditates in dispendium alienat, et plus dilapidat Ordini quam acquirit(259)

Esta declaración de Inocencio IV crea jurisprudencia para juzgar, cuándo el Maestro fuera pernicioso o inútil. Su parecer sobre la forma de elegir a los Trece no es tan ponderado:

"...dubitatur, utrum Magister in substitutione aliquorum vel alicuius de

Tredecim praedictorum cogatur sequi reliquorum consilium vel maioris partis ipsorum, si non videatur salubre?. Ad quod tibi taliter respondemus, quod de iure potes, requisito consilio singulorum praedictorum, si consilium maioris partis ipsorum non videatur tibi salubre, ad substitutionem eorum procedere, prout secundum Deum, et utilitatem tui Ordinis tibi videbitur expedire"(260).

Con esta declaración, los Trece quedaban en manos del Maestre. Ninguna traba legal coartaba su voluntad de elección. El voto de los Treces, en el escoger los nuevos miembros, tenía carácter consultivo, no deliberativo.

El enérgico Maestre Pelay Pérez Correa, "que hubiese libertado España, si su poder y renta hubiera sido medianamente proporcionados para la empresa"(261), debió usar con largueza de esta declaración de Inocencio IV. Antes de concluir su Maestrazgo la Orden *ad statum forte miserabilem* hubiera llegado, si no hubiera sido por la providencia de Urbano IV que sosegó a los descontentos. De nuevo se solicita que el papa declare los puntos controvertidos, y entreverados, de la remoción del Maestre y elección de los Treces.

Las causas para deponer el Maestre se mantienen las mismas; remisión a la sentencia de Inocencio IV(262). El cambio se produce en la forma de elegir a los Treces:

"Ad haec, cum in eodem Privilegio sit statutum, ut si aliquis ex dictis Tredecim ex hac vita transierit, vel pro culpa seu quacumque fuerit occasione mutandus, Magister cum consilio reliquorum, aut maioris partis alium substituat loco eius; Nos adiciendo duximus statuendum, ut ad substitutionem huiusmodi faciendam memoratus Magister procedat deinceps cum eorum reliquorum, aut maioris partis consilio..."(263).

Solución más equilibrada, la substitución de un Trece la efectúa el Maestre con el voto deliberativo de los Treces restantes. ¿Cuáles eran las causas para deponer a un Trece?. Es muy posible que se buscaran en analogía con las invocadas para deponer al Maestre. En el ejercicio del Trecenazgo, encontraba el Maestre el dique entorpecedor del desbordamiento de su autoridad omnímoda. Sus poderes abarcaban la universalidad de la vida de la Orden y de sus miembros. La Regla le entrega el poder pleno del gobernante, del padre de familia, e incluso del *Magistri animae*; nada extraño, porque, después de todo, el Maestre es el Superior General de una Orden Religiosa.

El Maestre, y esto no lo conocemos por la Regla, como autoridad suprema ordinaria de la Orden, es quien recibe las "incorporaciones" a la Orden de Santiago (264). Personifica a la entera Orden, y a sus tres "cuerpos de religión" ante el Papa y los Reyes.

El esquema de los poderes del Maestre podría organizarse de esta manera:

<i>Magister Ordinis:</i>	judicial-penal(265). legislativo(266). gubernativo(267).
<i>Magister Familiae:</i>	orden doméstico(268). providencia sobre la familia(269). expolio(270).
<i>Magister Animae:</i>	cuidado espiritual(271). interpretación de las exigencias de la Regla(272).
<i>Magister Militum:</i>	dirección de la hueste de la Orden(273). dirección de las huestes hermanadas(274).

Muy extraño hubiera sido que la plenitud de poderes del Maestre no se hubiera desbordado. Excesos y demasías del Maestre se adivinan a través de actas de Capítulos Generales(275). En el Juramento del Maestre se atajan los posibles excesos de la autoridad(276).

- Commendator.

La palabra Comendador encubre un doble sentido: oficio de gobierno, y titular de unos bienes, propios, o no, entregados en encomendación.

El Comendador, oficio de gobierno, encuentra su equivalente en el superior religioso de una casa. Quien posee unos bienes en encomienda es un mero particular sujeto a la autoridad del Comendador. Ambas situaciones están presentes en la Regla. El Comendador gobierna a los freyres, y por ejemplo, la Enfermería(277). Freyres hay que moran *in terra sua* siendo comendadores de lo "suyo"(278).

Ambos contenidos de la misma palabra creemos que se distinguen suficientemente. Sobre cada uno de ellos se construirá toda una teoría jurídica: derechos y deberes del Comendador, usufructo y naturaleza de los bienes encomendados(279).

Commendator y *Praeceptor* semejan expresar idénticas funciones de gobierno(280). Son los titulares del gobierno, de las personas y las cosas, en una *domus* o "institución" de la Orden(281). La introducción del Comendador Mayor rebaja, en la casa donde vivía, el Comendador a Sor-Comendador(282).

El Maestre elige al Comendador, y podía "tirarle" la encomienda(283). Asiste por derecho propio al Capítulo General(284). Sus funciones de gobierno en la *domus* no parecen bien delimitadas; su oficio está mediatizado por el Maestre(285).

Tampoco sus funciones están bien delimitadas: gobierna las personas y las cosas de la *domus* o encomienda; su labor parece predominantemente gubernativa y de administración(286). El Código Penitencial robustece su autoridad(287).

- Prior.

Autoridad suprema ordinaria del "cuerpo de los clérigos". La Regla le encomienda el gobierno de la Orden en la vacante del Maestro. Convoca a los Treces en el plazo fijado de cincuenta días, y provee a la elección de un nuevo Maestro (288).

b) Autoridad Colegial.

Establece el equilibrio en el gobierno del "cuerpo de los laicos": Capítulo General, Treces, y Visitadores.

- Capitulum Generale.

Autoridad suprema extraordinaria en la Orden de Santiago(289). Anual, y celebrado en el convento de los clérigos(290). Se indican tres fechas: S. Andrés(291), Todos los Santos(292), Domingo de *Letare*(293). A la postre, ninguna de las fechas resultó la más indicada, y una declaración pontificia encomendó fijarla *dictum Magistrum cum suo consilio et consensu*(294).

Un *Ordo celebrandi concilii* aparece muy tardíamente en el s.XV(295). Si la noticia de los Capítulos celebrados ha llegado incompleta, se excusa preguntarnos por sus actas(296). Al Capítulo General asisten: Maestro, Treces, Visitadores, Comendadores, y el Prior de los clérigos(297). Todos son convocados por derecho propio. El resto de los frailes no está representado. El enlace entre el Capítulo y la Orden se establece a través de los Visitadores.

Es probable que este Capítulo General existiera antes de la confirmación de la Orden. Es verdad que la RV no indica trazas de este Capítulo; sólo alude al *Capitulum Domesticum*(298). No obstante, notamos que en la profesión de los *Frailes de Avila* se impone la asistencia a un *Capitulum Magistri*(299).

Competencia y autoridad del Capítulo General se determina en la RN y bula de confirmación(300). Ni una, ni otra, suponen alguna innovación(301). La Orden apro

vecha el hallazgo del Císter. Reunida la autoridad suprema extraordinaria de la Orden:

"...annis singulis celebrandum, tredecim isti fratres et commendatores domorum, nisi evidens et magna eos necessitas detinuerit, ad statutum locum incunctanter occurrant, et communiter tractent, que ad profectum Ordinis, a nimarum salutem et sustentationem corporum fuerint statuenda..."(302).

Al Capítulo General se le encomienda mirar por la Orden *semper in melius re-formanda*(303). Plenitud de poderes: legislativo, judicial, gubernativo. "Reforma" la Orden en sus personas, cosas, y autoridades dictando *Establecimientos*(304).

- Tredecim Fratres.

Colegio compuesto por trece miembros elegidos por el Maestre con el voto, primero consultivo, después, deliberativo, del resto de sus miembros. Actúan *in solidum*. La ausencia de un Trece se suple con su "enmienda"(305).

La bula de confirmación les encomienda fiscalizar la gestión del Maestre, elegirle, y deponerle si fuera necesario; componer las diferencias surgidas entre las dos supremas autoridades de la Orden: Capítulo y Maestre(306).

¿Origen?. Los Trece, como tal institución, ejerciendo los oficios que les asigna la Regla, muestra ser una singularidad del "cuerpo de los laicos" santia-guista(307).

Los historiadores de la Orden han divulgado la noticia de ser trece los "padres primitivos" de la Orden(308). Indubitable la nobleza de estos "padres", en el oficio de Trece se presume el estatuto de nobleza(309).

Que el núcleo primitivo de los *Fratres de Castes* lo formaran precisamente trece caballeros, no resulta convincente dicho por una tradición que ignora los *Fratres de Castes*(310). De los Trece como institución no se halla rastro en la RV(311). Tal institución de gobierno es introducida por la RN(312). Es muy probable que su inclusión sea debida al decretista Cardenal Maestro Alberto de Morra.

Sobre el significado del número trece, creemos que se excusan sutilezas cabalísticas. Encierra un pretensión teológica: reproducir el colegio de Cristo y sus Apóstoles, y una providencia jurídica tan prosaica como es el deshacer el posible empate en una votación.

La tradición benedictina se muestra muy aficionada a la intención teológica del número trece(313). Entre los Canónigos Regulares de S. Agustín, la tal cifra goza de un grandísimo prestigio(314). En Santa Cruz de Coimbra, trece son los "padres fundadores", y aún setenta y dos sus "discípulos"(315). El Hospital de Redención de Teruel, por confirmación pontificia, esta servido:

"...fratres ipsius domus non plures quam tredecim habeantur, qui habitu canonicorum regularium et hospitalis Hierosolymitani consuetudinibus ad suam informationem utantur..."(316).

Castellá Ferrer sugiere que los Trece reproducen el colegio de los Apóstoles, y también se trata de un número muy apropiado para deshacer el empate de una votación(317). A los Trece se encomendaba la elección y deposición del Maestro, componer semejante colegio con un número par era inutilizarle. El número trece, garante de fluidez en la votación, había sido escogido en Roncesvalles(318).

De todas las maneras el número trece, fatídico y siniestro en la conseja popular, se ennoblece en la Orden de Santiago. Por qué se fijó precisamente en trece el número de los caballeros fundadores de la Orden, casi se declararía objeto de adivinanza. En todo caso, el número trece lustra también los orígenes: trece son los linajes de Valdeosera, trece son los linajes de Soria, y aún los Trece de la Fama, dicen que dieron comienzo a la conquista del Perú.

En resolución, que fueran trece los caballeros "padres fundadores" de la Orden de Santiago, ni se afirma, ni se niega; faltan probanzas. El oficio de Trecenazgo, ciertamente, lo ignora la RV.

Abrimos este apartado indicando los oficios del Trecenazgo. Si en las restantes Órdenes religiosas no se registra una semejante institución con tal nombres, sí hallamos similitud de oficios.

Agurleta identifica a los Trece con los Definidores "assi decian, o dicen en Calatrava, y Alcantara los que en Santiago Treces"(319). Definidores y Treces desempeñan en el Capítulo General una misión similar(320). El origen de los Definidores es tan oscuro como el de los Treces; en antigüedad de nombre los Treces llevan ventaja; *Deffinitor* aparece en 1197(321).

Identificar a los titulares primitivos de este oficio tal vez sea una árdua empresa(322). Agurleta, tan resuelto para resolver otros problemas, se muestra en este muy precavido: "...No se puede decir cosa cierta por no haberse introducido la voz: Trece; uno de los indicios será la confirmación individual seguida de la general del Capítulo..."(323).

Se ha supuesto que en el Capítulo de León de 1222, los trece confirmantes de una donación a Las Tiendas, ejercieran el Treceñazgo(324). En la "reformación" de la Orden de 1310 confirman los Treces y una "ermianda"(325).

- Visitatores.

Establecidos por la RN(326). Elegidos en Capítulo. La bula de confirmación precisa su oficio con más puntualidad que la Regla:

"Eligantur visitatores idonei qui domos fratrum per anni circulum fideliter visitent et qui ibi digne correctione invenerint, aut ipsi corrigant aut ad generale capitulum deferant corrigenda"(327).

Autoridad independiente. Representan en Capítulo a los freyres que no pueden asistir, en un cierto modo. Su peregrinaje anual se subvenciona, lo mismo que el Capítulo General(328).

El primer visitador de que tengamos cierta noticia es Rodrigo Velázquez; está presente en la donación de Villar de Donas(329). Cómo se desarrolló esta institución de las Visitas y Visitadores, es algo que escapa a nuestra investigación; quedan documentos del s.XV únicamente. Por ejemplo, Sobreescobio se visitó en 1494, y los Visitadores D.Alonso de Esquivel y D.Francisco de Almoguer anotaron en el Libro de Visita:

"Visitamos a Sobreescobio, que es en Asturias de Oviedo, donde no es memoria de hombres haber ido allí visitadores por la disposición de las tierras..."(330).

Ya advertimos que el ancho espacio entorpece la gestión del gobierno. De todas las maneras los lugares de la Orden no abundaban en las Asturias de Oviedo. En la "reformación" de 1310 se mencionan los Visitadores, y se les estimula en el cumplimiento de su oficio; se presume que fuesen laico y clérigo(331). El Capítulo de 1440 tampoco olvidó a los Visitadores(332). No obstante, la pronta "declinación" de la Orden nos permite suponer, que ni los Visitadores, ni las Visitas debieron ser muy escrupulosas(333).

La RN perfila el régimen de gobierno de la RV. Añade con claridad las autoridades colegiales. Desgraciadamente no se fijó el estatuto particular de las instituciones de gobierno; solo los Treces ocasionaron declaraciones pontificias sobre su oficio.

IV.- Esquema de Gobierno en la Regla de Santiago.

La Orden de Santiago había logrado trabar sus tres "cuerpos de religión" en un tipo de federación colegial pactada. La Regla de Santiago, ordenadora del "cuerpo de los laicos", casados-célibes, encomienda el gobierno al equilibrio de unas autoridades colegiales y personales.

Las autoridades personales las recibe la RN de la RV: Maestre y Comendador. La unión con los Canónigos Regulares sustituye al Obispo y Presbítero por el Prior.

El Maestre, autoridad suprema ordinaria de la Orden, es el titular de una amplia y fuerte autoridad. Toda la Orden, sujeto a unos "pactos", está concentrada en sus manos; jefe religioso y jefe militar. El Comendador ejerce una autoridad semejante en las casas.

Es muy probable, que antes de la confirmación pontificia, ambas autoridades personales estuvieran templadas por un Capítulo General. El decretista Alberto de Morra pule la RN, confirmada por la autoridad pontificia de Alejandro III, y equilibra autoridades personales y colegiales.

Se determina de forma clara la existencia del Capítulo General, autoridad suprema extraordinaria; congrega a Maestre, Treces, Comendadores, y al Prior. Dicta Establecimientos ; Maestre y Freyles quedan sometidos por ellos.

Ambas autoridades supremas, Capítulo y Maestre podían enfrentarse y enrocar-se en sus pareceres. Los Treces se instituyen como los mediadores, se intenta resolver el problema de la *sanior pars*, componen las diferencias. También los Treces pueden poner fin a la autoridad suprema ordinaria; eligen al Maestre y lo deponen, según derecho, si se tornase inútil y perjudicial para la Orden.

Entre la autoridad del Capítulo General y la Orden median los Visitadores. Elegidos en Capítulo. Independientes. Visitan las casas y llevan al Capítulo el estado de las personas y de las cosas de la Orden.

Queda previsto el difícil paso de la sucesión. Se regula el tiempo en que puede vacar el cargo de Maestre. Su elección se encomienda a un grupo "aristocrático" convocado por el Prior. Este llena el vacío de poder mientras se espera el nuevo Maestre.

El esquema de gobierno propuesto por la Regla de Santiago podría esquematizarse de esta manera:

Organos de Gobierno.

Maestre:	controlado por	Capítulo General. Visitadores. Treces.
Comendador:	controlado por	Capítulo General. Maestre. Visitadores.
Capítulo General:	compuesto por	Maestre-Prior. Treces. Comendadores. Visitadores.

Potestad de elección.

Visitadores:	elegidos en	Capítulo General.
Comendadores	elegidos por	Maestre
Treces:	elegidos por	Maestre Treces
Maestre:	elegido por	Treces

En conformidad con el esquema indicado, el tipo de gobierno excogitado por el Maestro Cardenal Alberto de Morra se podría calificar de:

- Centralizado:* Pocos asuntos escapan a las dos autoridades supremas de la Orden: Capítulo General, y Maestre.
- Aristocrático:* El "cuerpo electoral" es muy reducido. La participación en el gobierno no muy amplia.
- Parlamentario:* En Capítulo General se fiscaliza la gestión de las autoridades personales, y se dictan los *Establecimientos*.

NOTAS.

- (1) MANDONNET, P.- VICAIRE, M-H. *Saint Dominique. L'idée, l'homme et l'oeuvre.* I, p 231-247.
- (2) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología por el hábito de Santo Domingo...* p 355ss. Participa de las ideas del presunto clérigo de Uclés que fija la tradición del Origen de la Orden en Loyo, por lo tanto "el cuerpo era los canónigos a los que se unieron los laicos. p 359. En apoyo de su idea cita las ediciones de los Establecimientos, de 1503, 1529, 1555, 1565, 1577, 1603, 1655.
- (3) TAVIRA, A. *Regla de la Orden de Cavalleria de Santiago.* p 54, nota 13.
- (4) Ibid. Y cita en su comprobación el caso del "Rey D. Alfonso XI (que) al Capítulo de la Orden que freylasen a su hijo el Infante D. Fadrique, y después a su tío D. Alonso Méndez de Guzmán, como dice su Crónica. No pidió que les hiciesen clérigos". Cfr. *Bullarium.* p 532. Clerici equivale a Fratres.
- (5) AHN.cod.185.I, n 42-43. Cita los Establecimientos. Tit.8, cap.12. Consiguientemente no debían enajenar las armas y el caballo.
- (6) Ibid. I, n 20. Su posición no es tan descabellada como a primera vista pudiera parecer, Torano se adelanta a parar los ataques. Cfr. AHN.cod.186B. cap.113. "...los clérigos de ella, desde su primitivo instituto y por su profesión son canónigos regulares de S.Agustín, no tienen ministerio de militar, pues, aunque cuando se les da el hábito se les pregunta si están aparejados para guardar las puertas de los moros, y las puertas de los enemigos, esto no es guerra agresiva, sino una natural defensa a que tienen derecho el estado secular y regular. Y cuando se diera alguna especialidad en la orden de Santiago, en cuanto a los clérigos de ella es un ministerio casi accidental, y fin tan secundario que no hace mención de él la bula de confirmación". Cfr. AHN.cod.1004B. f 103.
- (7) JULIO II. *Militans Ecclesia.* 31 de Octubre de 1507. Reg.Vat.929.f 77. Bullarium. p 446.
- (8) Cfr. p 95ss.
- (9) Esta cláusula se encuentra por ejemplo en: GREGORIO VIII. *Quoties a nobis petitur.* 4 de Noviembre de 1187. ORTEGA Y COTES, I. *Bullarium Ordinis Militiae de Calatrava.* p 22. JAFFÉ.16035. En Alcántara: ALEJANDRO III. *Quotiens illud a Nobis petitur.* CALDERON de ROBLES, I. *Privilegia selectiora Militiae Sancti Iuliani de Pereiro.* p 3.
- (10) GREGORIO IX. *Etsi neque qui plantat.* 28 de Julio de 1227. *Bullarium Romanum (Tau).* III,425.Confirmación de la Orden Teutónica.
- (11) AHN.cod.230. Respuesta al libro: *De Instituciones de Derecho Ecclesiastico,* de C.Fleury, y traducido por D.Blas de Navarrete. Agurleta combate la peregrina idea de que la Orden de Santiago fue fundada "para proteger a los peregrinos de las correrías de los moros". Nota como al prior de Uclés no le elevaron en su dignidad los caballeros, sino la bula de Alejandro III.
- (12) TIRSO de MOLINA. *Historia General de la Orden de Nuestra Señora de Las Mercedes.* I, p 215. Entre las razones alegadas por el procurador del general por los sacerdotes se halla: "que las otras órdenes militares, como la de Rodas...y las quatro de nuestra España, fueron instituidas por las armas solamente...y así los que en ellas cumplian el fin de su Instituto, devian,

- (13) AHN.cod.314B. cap.XVIII. Sobre la organización de la Orden de Santiago.
AHN.cod186B. cap.113. Los Canónigos Regulares en la Orden de Santiago
- (14) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología...* p 359, 366.
- (15) Cfr. nota 12.
- (16) Como ya indicamos, se gobiernan por su Prior. En el Origen de la Orden se cuida mucho afirmar que los canónigos escogían a su Prior. Cfr. p 91ss.
- (17) MARTIN.233. En la disputa entre los clérigos y los laicos, la cuestión de los "diezmos" es primordial.
- (18) Documentos. p 33, cap.13.
- (19) CELESTINO III. *Prudentibus virginibus*. 3 de Junio de 1193. MANSILLA.365.JAF
FÉ.17013.VARON, M.A. *Historia del Real Monasterio de Sixena*. p 261-266.
- (20) *Colección Diplomática de Galicia Histórica*. n 73.
- (21) MARTIN.53.
- (22) Cfr. p 66.
- (23) MARTIN.53. Se denomina también: "carta de obediencia" y "profesión".Cfr.
AHN.cod.337B. año 1172, n 3ss.
- (24) MARTIN.53.
- (25) La autoridad suprema parece estar en el Capítulo del Maestre. Posteriormente el Capítulo se celebrará en el convento de los clérigos. No obstante, nada permite suponer la existencia de "clérigos" en 1172 en la Orden. La RV aludida en esta "carta de obediencia" no conoce a canónigos regulares, como ya hemos indicado varias veces.
- (26) MARTIN.70,71.
- (27) MARTIN.110, 223.
- (28) AHN.Ordenes.Santiago.carp.56.
- (29) Cfr. p 21.
- (30) MARTIN.106.
- (31) GFer.36.
- (32) MARTIN.68.
- (33) Ibid. Cfr. GFer.24. Tal vez sufra interpolaciones.
- (34) Cfr. la colección documental agavillada en: MARTIN, J.L. "La Orden Militar de San Marcos de León". En: *León y su Historia*. p 21-100. documento 29ss.
- (35) MARTIN.110. "...ecclesiam Sancti Marci cum suis pertinentiis et quod Suer Ruiz domui vestro donavit intra ville legionensem et extra...".
- (36) MARTIN.122.
- (37) MARTIN.168. Documentos. p 55-56, n 5.
- (38) MARTIN.226. "...Sanctum Marcum de Leon cum suis pertinentiis, Ganadum cum suis pertinentiis"...
- (39) MARTIN.262.
- (40) Ibid.

- (41) MARTIN.198.
- (42) MARTIN,J.L. "La Orden Militar de San Marcos de León". loc.cit documento 23. del 26 de Enero de 1172. Cfr. MARTIN. 162,220,222,228,231,232,260.
- (43) MARTIN.198. La cláusula de Fernando II la incluimos en el texto del trabajo. Cfr. nota 41. La del obispo D.Manrico usa los términos opuestos, aparece como el propietario, y según esto: "...Episcopus sane Legionis, domnus Manricus cum consensu totius capituli sui donat et concedit predictam ecclesiam.". MARTIN.262.
- (44) Ibid. "Si vero, quod absit, locus predictus Santi Marchi fuerit desertus, ad ius et dominium legionensis ecclesie revertatur".
- (45) Las resumimos en el texto, indicando: Penas; muy exageradas.
- (46) Cfr. nota 41.
- (47) La documentación sobre S.Salvador de Villar de Donas en: AHN.Ordenes.Santiago.carp.366,367. Ibid. ms.1421C.Título de la Agregación perpetua del Priorato de S.Salvador de Donas al convento de S.Marcos de León, que es de Religiosos de la Orden de Santiago. ms.1421bisC.Relación e historia de San Salvador de Villar de Donas(parece que este último documento está extraviado).
- (48) MARTIN.304.
- (49) Mediado el s.XIII en un pleito sobre testamento interviene el comendador de Loyo, Villar de Donas y un particular. Cit. LOMAX,DW. La Orden de Santiago...p 75.
- (50) MARTIN.124.
- (51) MARTIN.294.
- (52) Cfr. MARTIN.174,191,194,195,215,216,290,291,295,315.
- (53) MARTIN.255. ...Ego Rodericus Roderici...dono...castellum...Bogas...fratribus Calatravensis medietatem castelli, et medietatem fratribus Sancti Iacobi de Ucles..." Es muy posible que la denominación: de Uclés hubiera llegado al deán de la Iglesia de Lugo. De todas las maneras por el puesto eclesiástico que ocupa, se presume en Juan Arias un cierto conocimiento de la Orden de Santiago
- (54) MARTIN.304. El donante se preocupa de que la Orden provea: "locus aliquis per quem aliquotiens in anno pices habeant atque vinum".Esto hace suponer que el monasterio no andaba bien proveído.
- (55) ALVAREZ CARBALLIDO,E. Monasterios olvidados. San Salvador de Villar de Donas.BRAG,4(1909)79-86.
- (56) ALVAREZ CARBALLIDO, E. ob.cit p 62. PALLARES GAYOSO,J. Argos divina...p 3B. LOMAX,D.W. ob.cit p 75.El título de agregación, concedido por Benedicto XIV recibió el "pase regio" de Fernando VI el 23 de Diciembre de 1746. Se encuentra en: AHN.Ordenes.Santiago. ms.1421C.Vid. carp.366/3.
- (57) Cfr. p 104.Cfr. también. LOPEZ AGURLETA,J. Apología...p 107-113.
- (58) MARTIN.144.
- (59) AHN.cod.1004B. f 187v, 221v.
- (60) AHN.Ordenes.Santiago.carp.325/9. Publicado por LOMAX,D.W. ob.cit p 241-43.
- (61) LOPEZ AGURLETA,J. Apología...p 107.

- (62) SALAZAR y CASTRO, L. *Historia de la Casa de Lara*. I, p 300; IV, p 641, 631, 679. MENENDEZ PIDAL, J. *Noticias acerca de la Orden Militar de Santa María de España*. RABM, 17(1907)161-180. LOPEZ AGURLETA, J. *Apología...* p 153.
- (63) SALAZAR y CASTRO, L. ob.cit I, p 300.
- (64) GREGORIO IX. *Sane gaudeamus in Domino*. 24 de Abril de 1230. AUVRAY.753. POTTHAST.8534.
- (65) AUVRAY.753. Sobre la transformación de estas órdenes militares para combatir los enemigos interiores: herejía, asegurar la paz...vid.PAOLINI, L. *Le origini della "Societas Crucis"*. RSLR, 15(1979)173-229.
- (66) AUVRAY.753. "...electus autem Auxitano Archiepiscopo presentetur, ut, si fuerit repertus idoneus, prestito iuramento quod ei et suffraganeis ejus erit fidelis, obediens et devotus, sine difficultate qualibet institutionis et confirmationis munus recipiat ab eodem...".
Bibliografía sobre esta Orden indicamos en: *Votum castitatis coniugalis* *Votum religiosum*. CPr, 60(1979)85, nota 136.
- (67) AHN.cod.337B. año 1230, n 1.
- (68) De Urbano III. MARTIN.225. De Gregorio VIII. MARTIN.244. Juan, obispo de Cuenca había concedido indulgencias a los donantes. MARTIN.165.
- (69) LOMAX, D.W. ob.cit p 160.
- (68) INOCENCIO IV. *Cum dilectis*. 20 de Septiembre de 1247. *Bullarium*. p 172.
- (69) Ciertos privilegios de exención y de sepultura
- (70) Agurleta en su afán de ensalzar a la Orden la hace mendicante Cfr. p 97ss. Ya advertíamos que se expresaba de forma muy general. Estas *Confraternitas* o *Fraternitas* serían asociaciones de fieles, que en ningún caso hemos de confundir con la *fraternitas Sancti Iacobi*. MARTIN.107.
- (71) AHN. *Liber Privilegiorum Tol.Eccle.* I. f 59.
- (72) GALf.817. Donación del 25 de Febrero de 1208. "...nam hoc quidem ius et hoc forum supradictam domum Sancti Auditi profitemur et in ueritate recognoscimus plenarie habuisse tempore domini A. imperatoris, aui mei bone memorie, et tempore patris mei Sancii regis pie recordationis..."
- (73) GALf.756.
- (74) GALf.763.
- (75) Ibid.
- (76) AHN.Ordenes.Santiago.carp.327/9.
- (77) AHN.Ordenes.Santiago. ms.1252C. cap.99, f 547.
- (78) *Bullarium*. p 97ss. Bulla commissionis super iure Patronatus Monasterii S. Auditi, et aliis iuribus. Año 1233. Remite a 1220, y 1222.
- (79) GALf.764. MARTIN.3. Según este documento la posesión de Uceda sería de familia en la Orden de Santiago. La reina Doña Urraca concede a Fernando Gar cía y a su esposa Estefanía Armengol, Hita y Uceda. Una opinión los tiene como los padres del Maestre Pedro Fernández. vid. p 52, nota 145.
- (80) A él le entrega Alfonso VIII el monasterio. GALf.763.
- (81) Sobre los temas de forma de gobierno en los "institutos religiosos", vid.

MOULIN, L. *Le monde vivant des religieux*. (edi. española de 1965 p 208 emplea la palabra enjambración).

- (82) MARTIN. 75.
- (83) Cfr. p 110.
- (84) Cfr. p 166.
- (85) Cfr. Documentos. p 60, n 18.
- (86) LOMAX, D.W. *La Orden de Santiago*... p 60ss. AHN.cod.1004B. f 241, 189v. El 1223 fue un año "de suma aflicción para la Orden" AHN.cod.337B.año 1224.
- (87) Los documentos de San Audito se reparten entre los archivos de la Iglesia de Toledo, de la Orden de Santiago (Uclés), y de la Universidad de Alcalá. El pleito de la Orden contra San Audito se narra en: AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap 99, f 547ss. En el 1220 ya está iniciado. *Bullarium*. p 70, 76 97. No se conocen las actas del juicio. Es posible que estuviera unido al "cuerpo de los laicos" mediante unos "pactos" semejantes a los de Loyo. Así lo cree Agurleta. Otro de los monasterios de Canónigos Regulares unido a la Orden sería el de Atocha, mencionado también entre las heredades de Santa Leocadia en 1162. Ibid.cap.60, f 347v. Cfr. AHN.cod.337B.año 1197, n 4. Agurleta cree que S.Audito se unió a Las Tiendas. *Apologla*... p 265-267.
El pleito entre la Orden y S.Audito se prolongó hasta 1233. D.Rodrigo el arzobispo de Toledo se puso de parte de los clérigos.
- (88) Cfr. p 91.
- (89) AHN.cod.1004B. f 189v.
- (90) HONORIO III. *Ex multorum relatione*. 15 de Abril de 1225. MANSILLA.553.
- (91) Ibid.
- (92) HONORIO III. *Dilecti filii*. 6 de Noviembre de 1225. MANSILLA.589.
- (93) *Bullarium*. p 88.
- (94) Ibid. "8. Canonici utantur superpelliceis, nec ea possit eis auferre Magister cum causa vel sine causa, cum non ad ipsum, sed ad suum Priorem eorum iurisdictio pertinere noscatur". Los clérigos se muestran muy celosos de su vestuario. El deán Juan Arias había señalado el mismo vestuario al entregar el monasterio familiar de S.Salvador de Donas: "...ibi clerici instruantur qui habitum et signum vestri Ordinis habeant ita quo quidem a festiuitate omnium sanctorum usque ad Pascha cum capis nigris et superpelliciis vel camisiis intrent ecclesiam ad officia ecclesiastica peragenda, et a Pascha usque ad festiuitatem omnium sanctorum cum superpelliciis sicut Canonici Regulares...". Cfr..MARTIN.304. Vd. Documentos. p 59, n 14. Los "sobrepellizes" se reivindican en la tradición del Origen de la Orden en Loyo. p 91.
- (95) Ibid.
- (96) Ibid. "...Si quid autem residuum fuerit, de hoc secundum providentiam Magistri pauperibus erogetur per Priorem. Istud autem residuum, quod remanserit de fructibus anni transacti, praedictis omnibus adimpletis, extime-tur a festo S.Lucae proximo sequenti, novis fructibus iam collectis..."
- (97) Vid. una lista de priores de Uclés en: LOMAX, D.W. ob.cit p 284. Vid. también la ordenada por Agurleta, no parece muy fabulosa: AHN.cod.1004B. f 182ss.

- (98) *Bullarium*. p 89.
- (99) *Ibid*. p 97.
- (100) LOPEZ AGURLETA, J. *Apologia*... p 275-277.
- (101) AHN.cod.337B. año 1239, n 3.
- (102) AHN.cod.1004B. f 193v. *Bullarium*. p 166, 176: Bulla commissionis super quaestionibus inter Ordinis Magistrum et Priorem de Ucles de quibus Sabinensis Episcopus Cardinalis Legatus sententiam tulerat. p 177, de nuevo la dicha puerta de Uclés, "quae debet esse communis (Magister et Fratres Milites) sibi praerogativam malitiose vindicant, e pro quibusdam levibus verbis, vel causis, quae iidem Prior et Clerici, vel ipsorum aliquis habent cum praedictis Magistro et Fratribus, vel aliquo eorum, ad praedictam portam proprios deputant ianitores, qui aliquem ex ipsis Clericis, aut eorum servientibus per eam non permittunt ingredi vel egredi, propter quod interdum inter eos odia et scandala oriuntur et suscitantur etiam iam sopita. Quare dicti Prior et Conventus nobis humiliter supplicarunt, ut providere ipsis super hoc de benignitate Sedis Apostolicae curaremus"(); p 177..De amicabile compositione; p 179, 201...
- (103) URBANO IV. *In nostra*. 29 de Enero de 1264. *Bullarium*. p 202.
- (104) *Bullarium*. p 278ss.
- (105) *Ibid*. p 201, "...dilectis filiis Priori et Conventui Canonicorum Uclensis Ecclesiae ad Romanam Ecclesiam nullo medio pertinentis Ordinis Militiae S. Iacobi, Conchensis Dioecesis"....; p 202, 204, 278...
- (106) URBANO IV. *Sacrosanta Romana Ecclesia*. 27 de Marzo de 1264. *Bullarium*. p 204; p 278.
- (107) *Bullarium*. p 278.
- (108) La disputa se trasluce todavía en un impreso posterior al 1573, que se halla en las guardas de las Historia de Nicolás de Santa María: *Información en Hecho, y Derecho sobre la tercia de Santa Cruz y mantenimiento de los Caballeros, que vienen a profesar al convento de Uclés*. No hemos dado con semejante impreso. Vid. sobre el vestuario. *Bullarium*. p 431. En 1493 Los Reyes Católicos entregaban 100.000 maravedís; idéntica cantidad en 1516, y en 1564, y en 1600. AHN.Ordenes.Santiago.carp.8/1,17.
- (109) AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/38. 8/3,9,10,11,13.
- (110) LOMAX, D.W. *The Order of Santiago*...Hispania,18(1958)7-8. El presunto clérigo de Uclés recuerda sobre todo el quebranto que los clérigos sufrieron por obra de don Pelay Pérez. A S.Marcos lo hace dependiente de Loyo; y Uclés era considerado como el sucesor de Loyo. La inferioridad de S.Marcos era manifiesta. Esta impostura inficiona la obra del mismo Agurleta. Cfr. AHN.cod.1004B. f 182, habla de D.Andrés, el último prior de Loyo, y el primero de Uclés. Ya hemos dado como más probable la presencia en Uclés de Canónigos de Loyo, pero no el sometimiento de S.Marcos a Loyo. Cfr. p 21.
- (111) Además de la voluminosa obra de Agurleta definiendo el estatuto de estos Canónigos Regulares de S.Agustín, vid. TORANO, P. *Santiago. Canónigos Regulares de S.Agustín*. AHN.cod.186B. Divide su obra en 144 cuestiones. Entre asépticas cuestiones jurídicas emite su propio juicio sobre las "últimas historias de España": arremete contra "los grandes perjuicios que padece España por los intereses de la corte de Roma"...q 89; "los eclesiásticos en Cataluña y Portugal perdieron el Reino".

- (112) Cfr. Documentos. p 46.
- (113) Cfr. p 142.
- (114) Cfr. p 160.
- (115) Cfr. Documentos. p 60, n 18.
- (116) Cfr. p 110.
- (117) Creemos que solamente dos: el capítulo "Veniens", y "Vestra devotio duxit" X.3.2.7. FRIED.II,455. JAFFE.15178. Se refiere a la consulta que los Santiaguistas hicieron a Lucio III sobre el oír misa de clérigo presunto concubinario. AHN.cod.337B.año 1181, n 19. MARTIN.135.
Asistir a la misa de un sacerdote casado, o también con presunta concubina, es un tema canoso. Vid. FOURNIER,P.-LE BRAS,G. *Histoire des Collections Canoniques en Occident*. I, p 398ss.
- (118) "Veniens". de verborum signif.VI.5.12.1. FRIED.II,1107-1108.
- (119) Vid. la narración histórica del suceso en: LOMAX,D.W. *El arzobispo D. Rodrigo Jiménez de Rada y la Orden de Santiago*. Hispania,19(1959)323-365.
- (120) GIBERT,P. *Corpus Iuris Canonici*. Prolegomena. Pars Posterior. VI,II,13, p 14.
- (121) Sobre este tema hemos redactado unas notas: *De Origine et Doctrina capitulo "Veniens", in Sexto libro Decretalium*. Cpr,61(1980)57-73; 208-229.
- (122) Ibid. p 65ss.
- (123) Ibid. p 67-68, se compara el capítulo "Veniens", atribuido a Inocencio IV, con la bula homónima de Gregorio IX. Vid. GREGORIO IX. *Veniens*. 15 de Diciembre de 1236. AUVRAY.3405.
- (124) Ibid. p 63.
- (125) Ibid. p 61ss.
- (126) ANDREAE,I. *Novella in Sextum*. p 315.
- (127) En los cartularios de una y otra Orden no se hallan semejantes bulas.Cfr. SASTRE SANTOS,E. *De Origine et Doctrina...*loc.cit p 64.
- (128) Cfr. Documentos. p 54-55, n 4.
- (129) Ibid. p 61, n 24.
- (130) Ibid. p 54-55, n 4.
- (131) Ibid. p 60, n 19.
- (132) Ibid. p 60, n 18.
- (133) Ibid. p 59, n 14.
- (134) GREGORIO IX. *Ex parte*. 19 de Junio de 1231. *Bullarium*. p 94.
- (135) MARTIN.137.
- (136) La atribución de las bulas: *Si velletis*, y *Attendentes* a Lucio III había desconcertado a Auvray. Cfr. AUVRAY,L. *Les Registres de Grégoire IX*. "2.Je n'ai pas trouvé dans la nouvelle édition des Regesta de JAFFE les deux bulles de Lucius (III) visées ici". p 519. Es una nota a la transcripción de la bula *Veniens*. 3405. El redactor de esta bula confundió las paternidades

ambas bulas no se deben a Lucio III. Sus autores son estos: LUCIO III. *Attendentes*. 23 de Octubre de 1182?. MARTIN.131. INOCENCIO III. *Si velletis*. 27 de Abril de 1205. MANSILLA.363.

- (137) Lucio III entre los años 1181-1184. Inocencio III este asunto en concreto en 1207, como lo comprueba la bula indicada.
- (138) MARTIN.129. Cfr. RIVERA RECIO,J.Fco. *La Iglesia de Toledo en el siglo XII.* II, p 205ss, 243ss.
- (139) Durante todo este pleito, la Orden obtiene una serie de bulas: *Constitutus apud Nos*. 6 de Marzo de 1182. MARTIN.137. *Perlatum est Nobis*. 21 de Mayo de 1182. MARTIN.142. Y la victoria con la *Attendentes*.
- (140) LUCIO III. *Licet universos religiosos viros*. 17 de Noviembre de 1184. MARTIN.168. Documentos. p 53-62.
- (141) Documentos. p 60, n 18, p 59, n 14.
- (142) Ibid.p 54-55, n 4.
- (143) MOLITOR,R. *Religiosi Iuris Capita Selecta*. p 316-317.
- (144) URBANO III. *Benedictus Deus*. 18 de Septiembre de 1187. MARTIN.226. Se vuelve a introducir la fórmula *in speciales ac proprios filios*.
- (145) MARTIN.292.
- (146) La Orden reafirma sus derechos, pero concede algunos diezmos al ordinario. Ibid. Cfr. SASTRE SANTOS,E. *De Origine et Doctrina...*p 221ss.
- (147) INOCENCIO III.*Si velletis*. 27 de Abril de 1205. MANSILLA.363.
- (148) Coartaba la expansión de la Iglesia toledana en su marcha hacia el S.
- (149) GREGORIO IX. *Veniens*. loc.cit
- (150) Ibid.
- (151) Ibid.
- (152) Ibid.
- (153) El arzobispo interpreta la cláusula de exención *in proprios ac peculiares filios* diciendo que: "vigorem proprium episcopalis iurisdictionis non amittit Gregorio IX, cree que alguna exención contendrá; mas, como la cláusula no era frecuente, no resuelve nada: les somete al ordinario, y al legado apostólico. La artillería que el Arzobispo asesta contra el privilegio de las "iglesias propias" es bastante más ruidosa: no existe en España lugar desierto, puesto todo el mundo sabe, que antes de la llegada de los moros es tuvo habitada por cristianos; según esto, le contesta Gregorio IX, no hay lugar desierto en toda la redondez de la tierra: "alioquin eodem errore poterit argui in hominum memoria mundi exordium contineri". Ataja el verbo: "construxeritis", porque para construir una iglesia se necesita la licencia del ordinario. En el exigir los diezmos, la posición del Arzobispo cre mos que llega al descaro. El tenía solamente derecho a los diezmos de las Iglesias parroquiales que tuviera la Orden en su diócesis. Pretende beneficiarse de una cláusula de los "pactos" internos de la Orden.
- (154) Ibid.
- (155) JIMENEZ DE RADA,R. *De rebus Hispaniae*.VII,27.
- (156) Cfr. LOMAX,D.W. *El arzobispo D.Rodrigo...*loc.cit

- (157) GREGORIO IX. *Veniens*. loc.cit
- (158) MARTIN V. *Sane petitio*. 23 de Mayo de 1428. *Bullarium*. p 381. *Gloriosa religiónis*. 30 de Julio de 1428. Ibid. p 381.
- (159) *Bullarium*. p 126ss.
- (160) Ibid. p 129ss.
- (161) SCHREIBER, G. *Kurie und Kloster im 12. Jahrhundert*. I, p 47, 52-55.
- (162) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología*...p 280ss. Enumera las autoridades de los clérigos canónicos sobre el 1190: prebósito o subprior, Tesorero o Sacristán, Capiscol, Comendador o Prebósito de la Enfermería...No siempre las atribuciones de estos cargos se han expresado convenientemente. Al menos, el sacristán no se confunde con el tesorero. "Sacrista non a sacris custodiendis dicitur, sed a sacris dirigendis. Ei quippe incumbit celebrare diebus solemnioribus, absente episcopo, et poenitentias imponere Canonicis". Lo explica un Sacrista, Torres Amat, en: *Egara (Tarrasa) y su monasterio de San Rufo*, BRAH, 33(1898)5-30. Cfr. p 16, nota 1.
- (163) AHN.cod.931B. *Obituario*. En el: *Martirologium Romanum Salmanticae* se añade al final un necrologio manuscrito por orden de fechas.
- (164) Documentos. p 9.
- (165) Ibid.
- (166) Ibid.
- (167) Ibid. p 54.
- (168) Cfr. p 70ss.
- (169) *Bullarium*. p 178. "Testimoniales litterae Magistri ad Reges et Principes in Theutonia constitutos, ut faveant Theodorico Ordinis fratris et eius sociis...."ad partes vestras secum duxerimus destinandos, qui venientes ad Ordinem nostrum possint accipere, et Signum imprimere, et si quos de Ordine nostro inobedientes invenerint, ad obedientiam secundum privilegium et Regulam revocare, quam vobis praecipimus praesentari". En el mes de Julio de 1250, existía, al parecer, un ejemplar de la regla, presumimos, que en latín; sería la única manera de que lo entendieran en la Teutonia.
- (170) Documentos. p 32-33, n 13.
- (171) Es uno de los capítulos de la "reformación de la Orden". Las tenencias entregadas por la Orden tienden a perpetuarse en la familia.
- (172) AHN.cod.337B. año 1175, n 9. año 1209, n 9. "la orden fue el sumidero de mucha nobleza de Castilla y León". AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.63, f 359v. "Sumióse la línea primogénita de los reyes de España, como se dijo en la vida del Fundador, la casa de Asturias, la de Albarracín, la de Castro, la de Aza en los Marañoses, la de los Fita, la de Urgel, la de Sarriá, la de Almenir, la de Manzanedo, la de Laxa...". Por supuesto, que los argumentos genealógicos no siempre son convincentes. Los mismos padres del Fundador, Pedro Fernández son discutidos. Entre los documentos de los primeros años, Agurleta intenta ennoblecer a sus personajes. AHN.cod.337B. año 1175, n 10ss. No ignora la distinción entre los ricos-hombres=magnates nobiles; y los caballeros, miles. Cfr. *Apología*...p 231ss.
- (173) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología*...p 234. "...en la Orden había forma de retener y conservar aquella nobleza antigua dimanada de la Rica-hombría para

elegir Treces, y estos tenían alguna mayor mano; hasta que en tiempos del Maestre Lorenzo Suarez de Figueroa se dió cierta distinción a la nobleza requisita para elegirlos; porque realmente ya en su tiempo no había en la orden tantos hijos y nietos de grandes como en su primer siglo".

- (174) BN.ms.8582. f 45v. "Otrosi, establescemos que el Maestre, nin los Comendadores non den el abito de nuestra Orden, sinon a ome fidalgo e que no sea primera mente cauallero, assí como de suso auemos stablescido. E si lo dieren a otro,denlo commo a siruiente dando de sus heredades a la Orden, de que la Orden se aproueche".
Desconocemos la edición crítica del contenido de este manuscrito.
- (175) Documentos. p 21, n 2.
- (176) Ibid. p 22, n 7.
- (177) Cfr. p 68ss, p 70ss.
- (178) DU CANGE. *Miles pro vassallo, simplex, abbatis, milites ecclesiastici, regis, parlamenti, miles monachus...* BLAISE. *Soldat de métier, chevalier, vassal, miles Christi: nom que se donnaient les Templiers...* NIERMEYER. *Guerrier par vocation, chevalier, vassal...*
- (179) GARCIA de VALDEAVELLANO, L. *Historia de las Instituciones Españolas*. p 317-329. PESCADOR, C. *La Caballería popular en León y Castilla*. CHE, 23-24(1961) 103-238; 25-26(1962)56-201; 27-28(1963)88-198.
- (180) Cfr. p 140. BLAISE. *Fratres ceux qui font partie d'une fraternité de prieres*. NIERMEYER. *Fraternitas*. part d'héritage qui revient a un puiné. Le lien qui relie les coreligionnaires. Une communauté de prieres au de bonnes oeuvres...congrégation de moines. Chapitre de chanoines. Confrérie religieuse de laics. Gilde marchande ou corporation de métier.
- (181) MARTIN. 93, 107.
- (182) MARTIN. 44. BLAISE. *Senior*. principal. Seigneur, grand personnage. Dominus. Supérieur. Seigneur féodal. époux, mari. NIERMEYER. *Senior*. (de personnes) proéminent, de premier rang. (de choses) principal. plural seniores urbis.. les notabilités du lieu; seniores regni..les grands du royaume.
- (183) MARTIN. 53.
- (184) Cfr. p 78.
- (185) Documentos. p 78, 84, n 30. Cfr. AHN.cod.230B. Reparo VII. Sobre tener honores en Cortes de los Reyes antiguamente los cavalleros de Santiago. Pue de explicar el establecimiento del maestre Pelay Pérez Correa. "...al cumplirse los cien años de la Orden comenzaron las familias grandes a dejarla, considerándose descendientes de los fundadores con derecho a las dignidades de Treces y aún con posesión. Hizo esta novedad por los años 1250 y 1269 queriendo el Maestre elegirlos a su gusto y solo, con el voto consultivo de los demás (Bulario. p 167-209). Los Maestres comenzaron a perpetuarse, y la potestad de los Trece sin uso en el punto de corregir y de poner Maestres. Por este camino la Orden se fue quedando sin aquella nobleza, que decían entonces, y ahora llamamos nobles. En el tiempo que mandaron la Orden consiguieron estatutos a su favor, que habían de ser nobles...en 1395, como no había destos nobles, declaró que por nobles se entendiesen aquellos cavalleros que por lo grande de sus buenas obras adquiriesen fama de muy conocidos". También afirma Agurleta que: "...Verdad pue

de haber en la proposición: no se halla ejemplo de grande alguno que conser
vare los honores de su dignidad(D.Luis de Salazar)...porque al hacerse reli
giosos todo lo renunciaban, y con efecto dejaban por año y día sus villas y
rentas"...ibid.

- (186) AHN.cod.337B. año 1208, n 1. Se halla transcrito en: LOMAX,D.W. *La Orden de Santiago*...p 239.
- (187) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.82, f 464.
- (188) Documentos. p 78.
- (189) Ibid. p 84, n 30. De eo qui seruiem uel alium plagauerit.
- (190) BLOCH,M. *La Societa feudale*. p 363ss.
- (191) Ibid. p 382ss. "sergenti e cavalieri-servi, sergeants, Dienstmanner, minis
teriales.
- (192) Ibid. p 365.
- (193) *Establecimientos*.(ed.1577). De los sergentes. tit. 18, f 102.
- (194) BN.ms1653. *Reformación de la Orden de San Tiago, dispuesta por D.Antonio
de Orddás, Prior de Uclés, y D.Pedro Alfonso, Prior de San Marcos de Leon,
vista y aprobada en el Capitulo General de Medina del Campo año de 1505,y
mandada observar por los Srsn.Reyes Catolicos en 1509*. cap.63, f 33.No
se esclareció mucho la posición de los sergentes sobre quien los debía de
admitir, "existe mucha confusión": *Establecimientos*.(edi 1555) f 102. Los
tan traídos y llevados "bracetes" eran los remates de la cruz en forma
de flor de lis. *Bullarium*. p 197, sobre el uso de la venera.
- (195) AHN.cod.1004B. f 81. Sobre D.Diego de Ponte: "...en 1585 es nombrado obis
po de Oviedo, y por no olvidar la religión pidio al Capitulo una persona
de Orden para el gobierno de su casa, y siendo muy a proposito para este
efecto los sergentes que regularmente eran personas de calidad y que en
el siglo habian tenido caudal, y en la Orden el manejo de el, se le dio
por mayordomo al sergente Antonio Calderon". Mota los tiene por "donados"
Libro del Principio de la Orden de Cavalleria de S. Tiago de Espada.p 89.
- (196) BN.ms.1653. cap 63, f 33 "...e sean obligados a rrezar como manda la rre-
gla de los cavalleros, e la guarden (e) conversen onestamente e sus vesti
duras sean compuestas e umildes".
- (197) Documentos. p 36, cap. 21.
- (198) Ibid. p 10.
- (199) Ibid. p 33, cap. 13.
- (200) GONZALEZ,J. "El Monasterio de Santa Eufemia de Cozuelos". En: *Homenaje a
Fray Justo Pérez de Urbel*. II, p 409-425. AHN.cod.337B. año 1186, n 6.
- (201) Diversas fundaciones: Sancti Spiritus, S.Pedro de Lérida...*Bullarium*.p 20
8, 209, 292, AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap 53, f 306. Sobre organi-
zación: AHN.cod.32B.f 120. Las de Junqueras podían casar, pero no las de
Santa Cruz de Granada. COSTA,M.M. "Les Dames nobles de Jonqueres". En: *II
Coloqui d'Historia del Monaquisme Catala*. AHN.cod.228B, n 9,10ss.
- (202) *Bullarium*. p 197. Unicamente se mencionan a Frater, sacerdotes vel miles,So
ror, para poder llevar la venera. La uxor la creemos mentada lateralmente
asunto de los cinco años para poder tomar esposa. Son unos establecimien-

tos confirmados por Alejandro IV en 1259.

- (203) AHN.cod.228B. n 10.
- (204) La documentación no muestra en el *Ordo Professionis* referencia a la esposa sólo al esposo, al varón.
- (205) Cfr. p 17.
- (206) Sobre este tema vid la obra de: GRUNDMAN, H. *Religiose Bewegung in Mittelalter*.
- (207) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología*...p 280.
- (208) Ibid. p 294. En la Orden se profesaba sin tomar el hábito según el Ceremonial de S.Rufo. Profesos serían los que ofrecían el "quinto" a la Orden y permanecían en el siglo; tampoco se tenía el "año de probación". Sin embargo, al entrar en la Orden se toman sus "signos" y se promete obediencia. Como veremos las formas de incorporación son muy variadas, y por supuesto, no todas harían "religiosos". Creemos, que la profesión, exige hábito y fórmula emitida.
- (209) AHN.cod.1004B. f 180v. TAVIRA, A. *Regla de la Orden*...p 201.
- (210) AHN.cod.1004B. f 95. Vid. la fórmula de profesión del caballero. *Establecimientos*. (edi.1555) f 18.
- (211) MARTIN.53.
- (212) Documentos. p 36, cap.20,21. p 56, n 8,9.
- (213) Cfr. nota 186.
- (214) AHN.cod.337B. año 1229. SALAZAR Y CASTRO, L. *Historia de la Casa de Lara*. IV, p 13.
- (215) MARTIN.85.
- (216) MARTIN.178.
- (217) Ibid. "...et si donna Maria superviverit de don Pascual d'Alberit suo marido, teniendo ista Ordine, per mandamento de suo comendador qui datum fuerit, omnia sua bona habeat in suos dies, et vivat in sua casa secundum providentia sui magistri, et post suos días remaneat toto a la meson; et si don Pascual superviverit de dona Maria, vadat a la frontaria et habeat omnia sua bona et vivat ibi secundum providentiam magistri". Cfr. Documentos. p 36, cap. 21. Tampoco quedan desheredados los hijos. Ibid. p 34, cap 13.
- (218) MARTIN.96. "...Ego Donna Urraca Roderici offerens, trado me Deo et Beate Marie Virgini...et Ordini Milicie Sancti Iacobi, ser-vitutam ibi in omnibus diebus vite mee...". También es posible que aquí predomine el único sentido religioso "trado", "servitutam"; pero, estimamos que no expresa de forma clara el contenido de esos verbos. MARTIN.195. "...Et domnus Gundisalus medicus sit comendator has hereditates in omnibus diebus vite sue ad profectum Ordinis Milicie Beati Iacobi, sed non per dare neque vendere, neque concambiare"...vid.251. El dicho médico y su mujer "solverunt ex pacto huius compositionis...". Vid. AHN.cod.337B.año 1210. n 6. año 1219, n 2. *Bullarium*. p 66.
- (219) MARTIN.107. "...Pelagius Galego et uxor mea Ozenda,...damus nos et omnia que habemus...et ex hac die in antea servitium quod facere poterit faciat

fratribus Sancti Iacobi, et ipsi defendant eum sicut suum fratrem de toto a lio servitio". MARTIN.141. "...Damus itaque vobis sepedictum monasterium ut habeatis illud iure hereditario vos et successores vestri usque in sempiternum, tali pacto ut si nos et filii nostri possimus illud defendere, magister aut fratres eius non tradant eum in comodum alterius; et si ego donna Teresa in vita mariti mei aut post mortem eius in talem neccesitate devenero, ibi me recipiant et secundum possibilitatem monasterii consilium et auxilium prebeant michi, et fratres qui ibi fuerint diligant nos et nos illos".Ibid.152, 259. AHN.cod.337B. año 1210, n 6. Ibid. año 1202, n 3.

- (220) MARTIN.266, 314. "Ego dona Teresa mitto corpus meum con quantum habeo...Et el maestre Sancio Ferrandez...lo otorgan e danlo a dona Teresa que biva en ello en todos sos dias, e depos de sos dias que torne a la Orden et preste por su alma".
- (221) GOUGAUD, L. *Dévotions et pratiques ascétiques du Moyen Age*. p 129-142. DOR - MEIER, H. *Montecassino und die Laien im 11. Jahrhundert*. p 154. Cita PL 180, 1083, 1062. FIGUERAS, C. *Acerca del rito de la profesión monástica medieval "ad succurrendum"*. Liturgica, 2(1958)359-400. LECLERCQ, J. *La veture "ad succurrendum" d'après le moine Raoul*. STAn, 37(1955)158-168.
- (222) *Bullarium*. p 55.
- (223) GALLEGO BLANCO, E. *The Rule of...order of St.James*. p 148ss.
- (224) *Documentos*. p 57, n 10.
- (225) MARTIN.99. 149. MANSILLA.473. Y también las bulas para recibir a los desiertos. *Bullarium*. p 174. Vid. LECLERCQ, J. *Documents sur les Fugitifs*. STAn, 54 (1965)87-145.
- (226) MANSILLA.390. "convento de estrechos". AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. f 17, 24v, 483v.
- (227) El "convento de estrechos" está relacionado con la cuestión del paso "ad vitam arctiorem". DEREINE, Ch. "Chanoines". DHGE.395ss. La consulta del "convento de estrechos" AHN.cod.337B. año 1207, n 6.
- (228) Cfr. sobre S.Audito p 156. Fernando Díaz el segundo Maestro de la Orden; en la Kalenda se le declara: famulus Dei. Renunció al Maestrazgo en 1186. Cfr. AHN.cod.1004B. Fernando Díaz. AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.97, f 537. Sería S.Audito "convento de estrechos"?
- (229) *Documentos*. p 66ss.
- (230) MARTIN.124.
- (231) Tan exclusivamente que su labor de redención, hospitalaria...se oscurecerá. Cfr. p 97ss.
- (232) MARTIN.112. Es el ofrecimiento de Bohemundo III de Antioquía a Pedro Fernández de distintos castillos en su Principado; Septiembre de 1180.
- (233) MARTIN.190. Arderico, el obispo de Palencia, debió conocer a la Orden con el título usado por Bohemundo. Vid. sobre estos nombres de la Orden: LOPEZ AGUR LETA, J. *Apología*...p 328. AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.86, f 483.
- (234) MARTIN.107.
- (235) MARTIN.44, 68,
- (236) AHN.cod.314B. cap.XI-XVI. Lista de Comendadores y de Maestres en los cuatro

Reinos."En las casas donde había dos comendadores se introdujo lo de Mayor y Menor, donde primero se halla es en Uclés. Bull. p 27. Este Comendador Mayor de Uclés lo era también de Castilla hasta que en 1244 pasó al de Segura. A imitación de éste comenzaron a llamarse en León y Portugal, 1206, y en Aragón 1228. Después se introdujo otro Comendador Mayor para fuera de España..."

Sin embargo en otro lugar, afirma que el primer Comendador Mayor fue el de León. AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.77, f 435.

- (237) MARTIN.301. En el 1204, la donación para sostenimiento del Capítulo General se entrega a "vobis Ferdinando Martini de Fita in Vice Magistri Militiae S.Iacobi, et totius Conventus..." *Bullarium*. p 50.
- (238) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.77, f 435. "En León donde no había convento de caballeros, ni comendador que fuese prelado de todos los de la Comna, haciendo oficio de comendador maior o vicemaestre, el prior D.Miguel..."
- (239) Atendiendo al documento arriba indicado, cfr. nota 237, lo retenemos por lo más probable.
- (240) LOMAX,D,W. *La Orden de Santiago...* p 57.
- (241) Ibid.
- (242) Cfr. nota 236.
- (243) Cfr. *Bullarium*. p 271, 295,...337, 360.
- (244) *Domus* encierra un significado moral: orden religiosa, y también la habitación donde moran los religiosos. DU CANGE. *Monasterium*. ibid. BLAISE. NIERMEYER.
- (245) Cfr. Documentos. p 32, n 13. "...In illis igitur locis quibus fuerit conventus fratrum non habentium uxores..." "Convento de estrechos" nota 227.
- (246) Documentos. p 33, n 13. Estos "lugares aptos" ya se mencionan en la RV.
- (247) Ibid. p 38, cap.28. Parece ser que la fundó Fita. En la "reformación" de 1310 se encarga a los "Comendadores de las Enfermerías", "que enderecen que ayan físicos para los dolientes, e les den lo que ovieren menester para sus dolencias segund forma de Orden..." *Bullarium*. p 261.
- (248) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C.cap.45, f 263v.
- (249) Documentos. p 34, cap.14.
- (250) Documentos. p 10-11.
- (251) AHN.cod.230B. Reparos genealógicos y defensivos...reparo VI. Sobre la continuada práctica de la Regla en casarse los caballeros de la Orden de Santiago..."...hasta el año 1354 comenzaron a ser casados los Maestres...y como en las elecciones obliga escoger lo mejor, tenían por mejores a los célibes elegían siempre a éstos".
- (252) DU CANGE. *Magister*. Entre las acepciones contenidas en varias páginas, no ha llamamos el: magister animae. Tampoco menciona a la *Magistra* que encontramos en NIERMEYER. "supérieure d'un couvent, écolatresse, gouvernante" Ibid. BLAISE. "Magister. maitre, chef (le mot désigne un gran nombre de fonctions)".
- (253) Documentos. p 41, cap.36.
- (254) *Bullarium*. p 362, 364.
- (255) Cfr. nota 228. Agurleta brujulea en el tiempo y documentos para demostrar que en el año 1204 vivían contemporáneamente cuatro Maestres. AHN.Ordenes

Santiago.ms.1252C. cap.72, f 410.

- (256) Documentos. p 41, cap.36.
- (257) PETERS,E. *Rex inutilis: Sancho II of Portugal and thirteenth century Deposition theory*. SGra,14(1967)254-305. BERGER.1389.
- (258) INOCENCIO IV. *Super dubitationum*. 20 de Febrero de 1246. *Bullarium*.p 167.
- (259) Ibid.
- (260) Ibid.
- (261) AHN.cod.337B. año 1242, n 1.
- (262) URBANO IV. *Cum in Privilegio*. 5 de Abril de 1264. *Bullarium*.p 205.
- (263) Ibid.
- (264) Cfr. p 145ss.
- (265) Documentos. p 34, cap.15, p 69ss.
- (266) Ibid. p 36, cap.20, p 81, n 27.
- (267) Ibid. p 36, cap.20.
- (268) Ibid. p 37, cap.24, p 40, cap.31.
- (269) Ibid. p 32-33, cap.13.
- (270) Ibid. p 40, cap.31.
- (271) Ibid. p 36, cap.22.
- (272) Ibid. p 30, cap.10.
- (273) Clara deducción del título que recibe, vid. las donaciones de posiciones militares: MARTIN.47,48.
- (274) Dirige las milicias compostelanas: MARTIN.42. Presente el Maestre dirige a los *Fratres de Avila*.MARTIN.53.
- (275) Vid. la "reformación" de la Orden de 1310. *Bullarium*.p 260ss."Maestres y Comendadores Maiores"parece que estragaban la Orden.
- (276) AHN.cod.922B. Juramento del Maestre. f 15. AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/2. Suena el juramento a unas "capitulaciones" que defienden a la Orden de su arbitrio.
- (277) Documentos. p 38, cap.28.
- (278) Ibid. p 36, cap.21.
- (279) El comendador, como se advierte por el capítulo 21 citado es el Superior de la casa; la "encomienda" casa de la Orden de Santiago, y masa de bienes encomendados se distinguen. Cuando la "casa" desaparezca, permanece la masa de bienes que será considerada como un beneficio eclesiástico. Cfr. TAVIRA, A. *Regla de la Orden*...p 76, nota 32.
- (280) DU CANGE."Commendator. Officium seu dignitas in Ordinibus Militaribus Religiosis, verbi gratia S.Joannis Hierosol...in Militia B.Jacobi...Praeceptor eadem notione in Militia Templi"... Un Praeceptor gobierna a los *Fratres de Avila*. MARTIN.53. vid. 93,151.
- (281) Documentos. p 36, cap.21. MARTIN,J.L. *Orígenes de..Santiago*.p 147, entrega ca de los documentos agavillados la lista de comendadores y sus casas.

En la "reforma" de 1310 se establece que "Nos el Maestre pongamos en las cabañas de las Bacas e de las Yeguas de la Orden Freire Comendador que las vea".. *Bullarium*.p 262.

- (282) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C.cap.102, f 570v. También se le llama comendador menor.TAVIRA,A. ob.cit p 76, nota 32.
- (283) MARTIN.262. El citada "reforma" de 1310:... "establecemos que Nos el Maestre ni el Comendador Mayor non tiremos al Freire la Encomienda sinon segund Dios, e Orden con conciencia, e con consejo de los Omes buenos de la Orden" loc.cit p 261.
- (284) Documentos. p 58, n 12.
- (285) Compárese, por ejemplo, los capítulos 20 y 21 de la Regla. Documentos. p 36. El comendador es el "superior" de la casa-encomienda: cap.21; y, sin embargo, en el gobierno de la casa, cap.20, se mencionan el Maestre y el Comendador.. El oficio de Comendador casi se reduce al de: administrador. "...qui commendator in quolibet loco fuerit institutus pro facultate domus in sanitate et egritudine, quod cuique opus fuerit, cum ea sollicitudine ac benevolentia subministret, ut neque in substantia paritatem nec in verbo amaritudinem genere videatur". Documentos. p 59, n 15.
- (286) Documentos. p 34, cap.15. Sobre los descuidos en lo material. De nuevo se le adjunta el Maestre; p 36, cap.22. Sobre el comer carne. Tal vez no tenga nada que ver con el ascetismo, sino con la economía; también se deja al arbitrio del Maestre o Comendador.
- (287) Documentos. p 81, n 27, p 83, n 28.
- (288) Ibid. p 58, n 12. Sobre el Prior de forma sucinta: TAVIRA,A. ob.cit p 83-84. A qué Prior pertenecía convocar el Capítulo General se definió en 1485, después de muchos alegatos por ambas partes: S.Marcos y Uclés; presidiría el Capítulo el prior de la provincia donde se celebrase.
- (289) Documentos. p 58, n 12. *Bullarium*.p 452.
- (290) Ibid. p 57, n 11.
- (291) Ibid. p 42 en GB.
- (292) Ibid. p 42 en el texto de la regla transcrita.
- (293) Ibid. p 42 en BV.
- (294) URBANO IV. *Insignis Ordinis*. 1 de Febrero de 1264. *Bullarium*.p 203.
- (295) AHN.Ordenes.Santiago.carp.6.7. Un comentario al gobierno de la Orden mediante los Capítulos: BN.ms.726. f 101ss. Los capítulos Generales también se preparaban o continuaba en los "particulares"; "las actas capitulares de nuestra Orden deven ser secretas". Vid. AHN.cod.922B. f 62. Su celebración se favorecía mediante unos rentas destinadas a subvenir a las necesidades de los capitulares. *Bullarium*. p 50. Se fundaron en el 1204.
- (296) Cfr. Documentos. p 87ss.
- (297) Ibid. p 41, cap.35, p 42, cap.37. AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/1.
- (298) Documentos. p 11.
- (299) MARTIN.53. Cfr. p 93. Documentos. p 42, cap.37. Se afirma que: "...pro statu Domus Ordinis semper in melius reformandae statutum est, quatinus singulis annis...Generale Capitulum teneat..."

- (300) Documentos. p 42, cap.37. p 57, n 11.
- (301) HOURLIER, J. *Le chapitre Général jusqu'au moment du Gran Schisme*. LEWIS, G. *Chapters in Religious Institutes*. p 23-24, los textos legales. VAN DEN BROECK, G.I. *Le chapitre général dans les Institus Religieux*.
- (302) Documentos. p 58, n 12.
- (303) Ibid. p 42, n 37.
- (304) Ibid. p 86ss.
- (305) Ibid. p 41, cap.36.
- (306) Ibid.
- (307) *Tredecim Fratres* no los hemos hallado en los diccionarios más solventes: DU CANGE. NIERMEYER. BLAISE. BLATT. Tampoco en la milicia Mercedaria. RIBERA, M. *Milicia Mercedaria*. Similitud de prelacías. p 89.
- (308) Cfr. p 91. No obstante, Tavira duda de semejante origen: TAVIRA, A. ob.cit "...las escrituras no confirman los memoriales de 13 Fundadores. Eran las primeras dignidades después de las del prior de S.Marcos y de Uclés. Los Comendadores Mayores de Castilla y de León siempre fueron treces, aunque no lo eran natos y por razón de sus encomiendas, consta que fueron elegidos muchas veces". p 85, nota 47.
- (309) AHN.cod.940B. Capítulo de Uclés de 1440 f 32 "...considerando como los de votos inventores de nuestra religión establecieron que ningún caballero della no pudiese ser de los trece...fuese fijo de algo o caballero armado e de la dicha nuestra orden...." . f 58, se amplía la nobleza, "...por quanto los sabios antiguos llaman noble al que es abanderado de buenas costumbres...e dicen que mas es de comandar e de loar al que es bueno por sí que non al que es bueno por linaje, por ende tenemos por bien que puesto que non sea fijo dalgo y fuese sabidor o de buenas costumbres...que pueda ser de los treces syn embargo de los dichos establecimientos antiguos"...
- (310) Cfr. p 91. La tradición del Origen de la Orden en Loyo no los recuerda.
- (311) Documentos. p 11.
- (312) Ibid.
- (313) BERNARDO di MONTE CASSINO. *Speculum*. IV, 194. PL 66, 254-256. BOHIER, P. In *Regu, S.Benedicti*. p 355, 625, 630.
- (314) VICAIRES, M.H. *Historia de Santo Domingo*. p 73. Cita abundantes testimonios de esta devoción: MANDONNET, P.-VICAIRES, M.H. *Saint Dominique*...I, p 123, II, 170, 187, 191. DEREINE, Ch. "Chanoines". DHGE.368.
- (315) Cfr. p 25.
- (316) CLEMENTE III. *Cum loca religiosis*. 18 de Julio de 1188. JAFFE.16316.
- (317) CASTELLA FERRER, M. *Historia del Apostol...Sanctiago...IIII*, p 389.
- (318) Cfr. p 49, nota 125.
- (319) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología*...p 118.
- (320) MAHN, J.B. *L'Ordre Cistercien et son Gouvernement*...p 190ss. TURK, I. *Cistercii Statuta Antiquissima*. p 110, "Si vero pro diversitate sententiarum in discordiam causa devenerit, illud inde irrefragabiliter teneatur, quod ab-

bas cisterciensis et hi, qui sanioris consilii et magis idonei apparuerint iudicabunt, hoc observato, ut nemo eorum, ad quos specialiter causa respectu, definitioni debeat interesse".

- (321) MAHN, J.B. ob.cit p 190. En 1147 ya existirían, la palabra aparece sobre el 1197. CANIVEZ, J.M. *Statuta Capitulum Generalium Ordinis Cisterciensis* I, p 221.
- (322) MARQUES de SIETE IGLESIAS. *Los Trece de la Orden de Santiago*. Hidalguía, 27(1979)523-597. IDEM. "El Trece en la Orden de Santiago". En: *Estudios XXV Aniversario I.I. Genealogía y Heráldica*. p 439-447.
- (323) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. año 1210..."añadir a confirmación de escritura de Maestre o Fundador la voz: Frater, los demás eran freiles en común; quien así firma quiere decir: unus de Tredecim Fratribus...". AHN.cod.337B.año 1175, n 4ss. "Rades habla de los Trece en este tiempo, pero no existe ninguna prueba de ello; en 1212 se encuentra una escritura con 7 de los trece, y desde 1222 otras con todos ellos; entre 1170 y 1220, solo por la calidad y preferencias de sus firmas se puede conjeturar su existencia" Agurleta se inclina porque los primeros treces serían clérigos: "...Los más de ellos serían canónigos que a los principios de la unión con los caballeros asistían más al Maestre en los negocios no pertenecientes a la guerra". AHN.cod.1004B. f 182ss, por las "calidades" de los confirmantes distribuye el oficio de treces.
- (324) AHN.cod.337B.año 1222, n 2. AHN.Ordenes.Santiago. carp.325/15,16. Los Treces supuestos serían: D.Lorenzo, comendador del reino de León, Pedro González, comendador de Uclés, Ferrando Pérez, comendador de Alcaraz, Gonzalo González, G.Martínez, Rodrigo Iñiguez, Pelay Pérez, Diego Arias, Pedro Pérez, Martín Fernández, Pelay Alvarez, Nuño Froyla, Pedro Ortiz.
- (325) *Bullarium*. p 264. "...por Vasco Perez de Lera fue en Merida Fernand Perez de Sanabria...E por el Comendador de Aragón fue en Merida Alfonso Yañez del Lago". Sobre los treces: AHN.Ordenes.Santiago.carp.8. Los Treces, parece que no eran perpetuos, en el capítulo de 1338 depusieron a Vasco López; según se dice por complacer al rey.
- (326) Documentos. p 11.
- (327) Ibid. p 59, n 13.
- (328) AHN.cod.940B. f 62v, 98. Su autoridad parece ser independiente, se insiste en su elección en Capítulo General.AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.33, f 195ss. cap.34, f 202, "nombrado en capítulo debía partir a visitar sin hacer otra cosa en todo el año, ni juntarse con el Maestre ni Comendador Mayor, porque en algún modo excedía su poder al de estos, teniéndole del Capítulo".
- (329) MARTIN.304.
- (330) AHN.Ordenes.Santiago.carp.325/45.
- (331) *Bullarium*.p 263.
- (332) Cfr. nota 328. AHN.cod.940B. f 98.
- (333) Távira recuerda los libros de visita existentes en Uclés desde 1478 hasta 1560. ob.cit p 86, nota 49. LOMAX,D.W. "Una Visita a S.Marcos de León en 1442". En: *León y su Historia*. p 317-349. No obstante, la "declinación" de la Orden que se advierte en la "reforma" de 1310, permiten dar la razón a quienes verán en su ineficacia la ruina de la Orden. loc.cit p 262.

CAPITULO IV

el espíritu de la vita apostolica santiaguista

En el capítulo anterior, intentamos exponer, cómo se había regimentado en la Orden de Santiago la vida apostólica canonical. En el capítulo presente, nos acercaremos al espíritu que alienta en el santiaguista.

Alberto de Morra se halló ante una *RV* enteca de doctrina espiritual, y ante unos *Fratres* sobreabundantes de espíritu. La Orden contaba ya cinco años de existencia; votos y fines se habían encauzado por una institucionalización singular. El Maestro Cardenal Alberto se ve precisado a fundamentar doctrinalmente un semejante modo de vida, a ordenar como "religiosos" la materia y forma de unos votos, a delinear unos ejercicios ascéticos. Muy presto la Orden misma protegerá su propio espíritu; en fecha muy temprana adicciona a la Regla un Código Disciplinar.

De esta manera, el espíritu de la vida apostólica santiaguista estará protegido y arropado por: una fundamentación doctrinal, la "profesión religiosa" de los votos, su ejercicio ascético, y las defensas penales de un temprano Código Penitencial.

I.- La Justificación de la Vida Apostólica Santiaguista.

Cotejadas la *RV* y la *RN*, la penuria doctrinal de la primera es tan evidente, como la opulencia teológica de la segunda(1); clara e inestimable añadidura de Alberto de Morra. En el *Exordium Magnum* se entreveen las dificultades de la aprobación de la *RN*(2). Profesar en orden religiosa el voto de castidad conyugal fue cosa muy novedosa. Alberto de Morra agavilla testimonios de la Escritura y de Santos Padres. Supera las dificultades, y obtiene para los santiaguistas la aprobación de la *RN* y la confirmación de la Orden(3).

El autor del Exordio indica las dos autoridades en las que estriba la argu -

mentación del Cardenal Alberto: bíblicas y patrísticas; también es verdad, que no existen otras para justificar la existencia de una orden religiosa.

Autoridades bíblicas señala a S. Pablo; en la *RN* y bula de confirmación se invocan algunas más. La remisión a los Santos Padres permanece indeterminada; hallamos en la *RN* una cita explícita de S. Jerónimo, y la influencia soterrada de S. Agustín. Ambos pasan por los ideólogos de la vida apostólica canonical.

Alberto de Morra bien pertrechado con argumentos de tales autoridades echa la base doctrinal de la *RN* y legitima los fines de la Orden. Firmes estos principios, después, personas y medios, se entregan al servicio de unos fines.

1.- El Apoyo Doctrinal.

El "voto de castidad conyugal" entorpece presumiblemente en Roma la confirmación de la Orden. Aceptado, se aceptaban también sus consecuencias: miembros de la Orden, hombres-mujeres, célibes-casados; el lugar de habitación no es el monasterio, ni siquiera el monasterio dúplice, viven en su propia casa.

Creemos que, es la única vez, que una institución de vida apostólica canonical semejante, pretende una confirmación pontificia como orden religiosa. El trabajo conjunto del matrimonio lo adivinamos en los hospitales(4).

El apoyo doctrinal que arrima el Cardenal Alberto se introduce como férreos bloques en la *RN*(5). Rodrigones que apuntalan sus tambaleantes artículos. La argamasa se entremezcla de materiales escriturarios, patrísticos, y no se evita el sutilísimo toque polémico de Monjes-Canónigos Regulares.

Es posible, que con estos presupuestos podamos comprender mejor el trabajo del Cardenal Maestro.

a) "Autoridades" de la Sagrada Escritura.

El espíritu y justificación de una orden religiosa prenden en un texto escriturario. En el Exordio, se menciona únicamente a S. Pablo. La lectura de la *Regula Bullata* nos sitúa, sin la menor vacilación, en pleno espíritu canonical(6):

"...illorum fidelium exemplum habentes qui ad fidem christianam apostolorum predicatione conversi, vendebant omnia et ponebant pretium ad pedes illorum, dividebaturque singulis prout cuique opus erat, nec aliquis illorum que possedebat quicquam suum esse dicebat, sed erat eis omnia communia"
(7).

Alusión a la Comunidad de Jerusalén y adelanto del voto de pobreza. La justificación del voto de castidad y de obediencia no le va a buscar en otra parte:

"...ad exemplum Domini nostri Ihesu Christi qui ait: "non veni facere voluntatem meam, sed eius qui misit me, Patris, in habitu et conversatione religionis sub unius magistri statuerunt obedientia commorari...et quia universa turba fidelium in coniugatos continentesque distinguitur, et Dominis Ihesus Christus, non solum pro viris, sed et pro feminis, quoque de femina nasci voluit, et cum hominibus conversari, habeatur in ipso Ordine qui celibem, si voluerint, ducant vitam, et consilium beati Pauli apostoli sequantur, qui dicit: "De virginibus autem preceptum Domini non habeo, consilium autem do"; sint etiam, qui iuxta institutionem dominicam...coniugibus suis utantur...(8).

Con este sólo paso de la *Regula Bullata*, Alberto de Morra acalla las posibles críticas de sus adversarios. Se escuda en las palabras y ejemplos del Señor, en la interpretación que S.Pablo hace de ellas, y en la vida de los primitivos cristianos.

Un gran equilibrio aconseja al Cardenal Alberto no extremar los argumentos. Sin duda que entre los primeros cristianos se contaban célibes y casados, pero no ignora que existe una diferencia de perfección. Sin encastillarse en su argumentación, concede al presunto adversario lo que este sin dudar le exigiría; que los célibes son más perfectos que los casados, al menos, el estado de vida. Se lo otorga sin gran esfuerzo, mas, advirtiéndolo que unos y otros militan bajo el mismo Rey:

"...coniugibus suis utantur et una cum eis...terrena transire peregrinatione intrantur...ligna fenum stipulam edificare contingant, cum alii expeditiores et continentes edificent aurum et argentum et lapides pretiosos; et isti tamen et illi militent uni regi et super unum fundamentum celestem unam edificent mansionem..."(9).

La profesión particular de cada uno de los votos será reforzada con series más o menos largas de textos escriturarios. Todos ellos deben entenderse en el espíritu de la vida apostólica canonical contenido en la "narratio" de la *Regula Bullata*. El modo de vida de los santiaguistas tiene un claro modelo: La Comunidad de Jerusalén.

El autor del Exordio se reduce en las autoridades escriturarias al apóstol S.Pablo, por el uso que el Cardenal Alberto hace de la doctrina paulina sobre el matrimonio. Esta polarización no debe relegar la variedad de argumentos contenidos en el fragmento de la "narratio" arriba transcrito(10).

b) "Autoridades" de los Santos Padres.

Citas explícitas se reduce a una: la de S. Jerónimo que exhorta al trabajo, y a huir de la ociosidad(11). La dignificación del trabajo "servil" es un empeño de la vida apostólica canonical(12); no puede excusarse su falta.

Alberto de Morra no siente ninguna necesidad de autorizar la doctrina con citas copiosas de S. Agustín. Los bloques doctrinales, compactos y sin fisuras, niegan su paternidad; primacía del sacrificio y de la obediencia, defensa de la vida activa ofrendada por toda la Iglesia, el laico ocupado en el ejercicio de las obras de misericordia... temas familiares a la vida apostólica canonical(13).

c) Polémica Monacato-Canónigos Regulares.

Leve huella impresa, tal vez, más de lo que deseara su devoto y pacífico autor. El Maestro Alberto, Canónigo Regular de S. Martín de Laón, convierte la defensa de su "regla" en un sutil ataque al presunto adversario.

La consecución de la Caridad justifica el emitir unos votos religiosos; esta es su piedra de toque. Los votos santiaguistas, profesados por su miembros, no les desvían del fin de toda vida religiosa: la unión con Dios. La vida activa de los santiaguistas holla las huellas de Jesucristo; aún más, siguen su rastro con más fidelidad que cualquier otro religioso. El santiaguista ofrenda su vida por sus hermanos.

Y el Canónigo Regular de Laón sostiene estos juicios con gran profusión de argumentos. *RN* y *Regula Bullata* se complementan

El *Prohemio* de la Regla se adelanta como apretada y encendida defensa del primado de la Caridad. No rehuye indicar el contenido de los votos; lo indica con una cierta morosidad, para apuntarse la victoria final:

"cum enim perfecta charitas foras omnem abiiciat timorem, et praedicti Fratres pro exaltatione Christianae Fidei et Fratrum defensione, personas et res universas diversis periculis et martyriis indifferenter exponant, Deum tota mente et totis uiribus, et proximum sicut se ipsos diligere comprobantur, unde cum perfecta charitate indubitanter regantur, et ubi charitas ibi Deus a uera charitate"(14).

Concluye el *Prohemio* y se inician los *Statuta*. Los votos y la templada "vida regular" de los santiaguistas encuentran en el sacrificio de sus vidas plena justificación: *Quia multo melius est defendere, quam ieiunare*(15). Aflora la polémica

ca: Monjes-Canónigos Regulares(16). Defensa de la vida activa del laico que a ejemplo de Jesucristo alcanza el supremo grado de Caridad "poniendo al tablero" su vida por sus hermanos(17). Y, el Canónigo de Laón no se contiene en esta general afirmación, y se insinúa reticente:

"...Multo plus est difficilium personam magnis et inenarrabilibus exponere periculis pro suis proximis, quam in domo otii et tranquillitatis corpus multa maceratione affligere.". (18).

El amargo sabor de la polémica acibara el segundo término de la comparación.

Alberto de Morra busca el apoyo doctrinal de la Orden en su humus espiritual: la vida apostólica canonical. Sumariamente indicamos las "autoridades" aludidas en el Exordio. Vida apostólica equivale a vida activa. Alberto de Morra no desaprovecha los fines de la Orden para iterar su argumentación.

2.- La Justificación de los Fines.

Por supuesto que, los fines de la Orden no precisan de una expresa defensa. Se recomiendan ellos mismos. La Milicia de Santiago no inaugura las Órdenes militares. El *Miles Christi* gozaba ya en 1175 de una universal reputación(19).

No obstante, el Canónigo de Laón, entrevera entre los capítulos de la Regla minúsculos tratados doctrinales. Usa de los fines de la Orden para demostrar el "espíritu religioso" de ésta. Se justifica la vida activa de los santiaguistas, porque prolongan la vida activa del Señor, y su sacrificio en la Cruz.

No extrañemos que Alberto de Morra, el futuro Gregorio VIII, privilegie el carácter militar de la Orden. El Canónigo de Laón, siendo papa, alertó a toda la Cristiandad con un vibrante clarín: *Audita tremendi severitate*(20). Esta angustiosa llamada y la RN no encubren a su común autor.

El principal fin de la Orden es la defensa de la Cristiandad(21). Mas, se despoja al caballero de la gloria vana de la victoria, y se moldea su espíritu en el Evangelio(22). No se le incita a buscar el cuerpo de su enemigo, se le habla de su propia muerte en sacrificio por la Cristiandad.

En la exaltación de la defensa de la Cristiandad se recoge el espíritu de la vida apostólica canonical y de cruzada: *Quia defensor implet omnia opera misericordiae*(23). Toda la vida del santiaguista ya está justificada. Desde esta cómo-

moda posición glosa el Cardenal Alberto las obras de misericordia:

"Item qui defensor existit ea omnia facere comprobatur, quae Dominus est dicturus in districto examine. Dicit enim: Esuriui, et dedistis mihi manducare sitiui et...Cum defensor aliquem de captiuitatem paganorum liberat, uel ne in captiuitatem ducatur defendendo efficit, nonne esurientem saturat, si tienti dat potum, nudum uestit, aegrotum et in carcere positum uisitat?. Quis enim magis esurit aut sitit, uel nudus existit uel aegrotat aut quis in duriori carcere positus est, quam qui sub Sarracenorum potestate capti - uus detinetur?"(24).

No se precisa añadir más. Con estos principios la Orden ha encontrado el apoyo doctrinal que necesitaba. De ellos se deducirá la justificación particular de cada uno de los votos.

En resolución, la penuria doctrinal de la RV la remedia el Cardenal Maestro Alberto, antiguo Canónigo Regular de S.Martín de Laón, con el añadido de unos capítulos doctrinales; en ellos se patentiza el humus espiritual de la Orden: la *vita apostolica* canonical.

II.- Los Votos como Expresión de "Vida Religiosa".

Los *Statuta* de la Regla los encierra el Cardenal Alberto entre dos brillantes alegaciones de la "regularidad" de la Orden. Sorprenden al inconsiderado adversario que de forma apresurada menospreciara a la Orden. La plenitud del sacrificio religioso con dificultad hubiera encontrado mejor expresión(25).

Mas, de la generalidad de los principios era necesario descender a la justificación de cada voto en particular. La posición inicial no se califica de airosa. La RV no presta excesivo apoyo. El Exordio menciona los votos que profesan los caballeros penitentes. Con una cierta claridad se mencionan los votos de obediencia y de pobreza(26); vergonzante el voto de castidad(27). En los *Instituta* las dificultades aumentaban; se mencionan miembros célibes y casados, hombres y mujeres, y la desnudez doctrinal llega al despojo. Se conocen los tres votos, y se imperan en el voto de obediencia:

"Obedientes sint magistro et commendatori suo in omnibus et per omnia pro Deo et secundum Deum"(28).

No hay duda de que se trata de una bella y concisa fórmula. Alberto de Morra estima muy oportuno completarla con la adicción explícita de los votos restantes:

"Obedientes sint Magistro in omnibus et per omnia. Illi qui habuerint uxores, castitatem teneant coniugalem, et qui non habuerint uxores, caste uiuant. Nullum proprium habeant, nec retineant quidquam, nisi quod a Magistro uel Commendatore fuerit eis concessum"(29).

No se introducía novedad ni por profesar pobreza, ni obediencia, sí en la emisión del voto de castidad conyugal(30).

A pesar de estas dificultades, la argumentación arquitectónica de Alberto de Morra logra su propósito. La primacía de la caridad significada en el sacrificio de la obediencia y profesa "encubre" la "debilidad" del voto de castidad conyugal.

1.- La Primacía del sacrificio: Obediencia y Pobreza.

Unimos ambos votos en el sacrificio, porque los une la *Regula Bullata*:

"...in professionis vestre Ordinis statutum est observari, primum est ut sub unius magistri obedientia in omni humilitate...sine proprio vivere de beatis..."(31).

Obediencia y pobreza se enlazan de nuevo en la "narratio": *...non solum possessiones terrenas sed et corpora sua in extrema quoque dare pericula pro Domino decreverunt, et ad exemplum ...Christi...non veni facere voluntatem meam..*(32).

La obediencia ofrece su propia voluntad, un bien espiritual. El santiaguista profesando un semejante voto sigue la conducta del Señor. Se formula el sentido y contenido del voto de manera precisa:

"In Obedientia uero conseruanda illius gratiam credunt promereri, qui fuit obediens Patri usque ad mortem, cum uirtus obedientiae magis sit Deo acceptabilis, quam sacrificium"(33).

En dos ocasiones se itera el despojo de la propia voluntad(34). Perfecta y consumada profesión de obediencia.

En la pobreza no se toma otro ejemplo que el de Cristo. La necesidad de poseer se templea con la enseñanza de S.Pablo:

"Uiuendo autem sine proprio illi assimilari nituntur, qui cum omnia possideret, ubi caput reclinaret se non habuisse testatus est, et ipsi, quamuis multa possideant, tamen secundum Apostolum tanquam nihil habentes esse conantur"(35).

Y no se viviría el legítimo espíritu de la vida apostólica canonical, si no se hiciera una exhortación al trabajo(36).

Trabajo-Pobreza y Obediencia son temas comunes de la vida canonical. Insistir en la obediencia no es nota exclusiva de Alberto de Morra. Alejandro III, quien confirma la Orden, hace de la obediencia el voto más importante. Absorbe el "estado religioso". Por la pobreza y la castidad se renuncia a bienes temporales; la obediencia es renuncia al propio yo. Las fórmulas posteriores a Alejandro III privilegian el voto de obediencia(37).

Precedido de una profesión tan estrecha de obediencia y de pobreza, el voto de castidad conyugal se pudiera "exculpar". No lo considera así Alberto de Morra y extrema cuidadosamente su fundamentación. Obediencia y Pobreza parecen cubrir los flancos débiles del voto de castidad conyugal; pero éste, también tiene su propia justificación.

2.- La "tolerancia" del voto de Castidad Conyugal.

Recogemos el título de este apartado de una declaración de Inocencio III:

"Cum igitur in ordine militiae s.Iacobi, iam contractum ante factam professionem matrimonium toleretur, et post etiam ex magistri licentia contrahi permittatur..."(38).

El papa Inocencio III confirma dos veces la Regla, y es el autor de la decretal *Cum ad monasterium*(39). En ningún momento afecta duda o ignorancia de que en la Orden de Santiago se profesara con voto de castidad conyugal. Precisamente, suelta con su declaración unas dificultades, que sobre el matrimonio de los freyres, le había presentado el Maestre Fernando González de Marañón. Al parecer, *quidam de fratribus* no obtenían a derechas la licencia de matrimonio, y si tal costumbre arraigara *in detrimentum domus non modicum redundaret*. Interesa la declaración de Inocencio III, no porque deshiciera la dificultad, sino porque es un testimonio fehaciente de la profesión del voto de castidad conyugal;

"*Nos ergo, indempnitati domus tibi commissae...volentes, auctoritate praesentium inhibemus, ne aliquis fratrum eiusdem ordinis a te vel successoribus tuis contra regulam vestram, licentiam extorqueat contrahendi, ita ut eadem regula firmiter observetur*"(40).

La Regla ya había sido confirmada en varias ocasiones. Lucio III había añadido una cláusula encomendando la guarda de la castidad:

"*Sit tamen omnibus precipua cura et cautela continua, ut qui coniugium sortiti fuerint, continentiam custodiant coniugalem, et qui sine coniugio manere decreverint, inviolatam teneant castitatem*"(41).

Se ha de sacudir toda duda sobre la profesión del voto de castidad perfecta y castidad conyugal en la Orden de Santiago: Regla y declaraciones pontificias nos lo aseguran. ¿Cómo logró justificar un semejante voto de castidad conyugal Alberto de Morra?. Intentaremos desmenuzar las referencias del *Exordio cum exemplis et auctoritatibus Apostoli Pauli, et plurimorum Sanctorum Patrum*. Fundamento bíblico y Fundamento patrístico.

a) Fundamento bíblico.

El fundamento bíblico de la profesión del voto de castidad conyugal no se halla únicamente en S.Pablo. Situados en la *vita apostolica* canonical nos parece distinguir un triple fundamento escriturario: el ejemplo de los Patriarcas, la imitación de la Comunidad de Jerusalén, y doctrina de S.Pablo.

- El ejemplo de los Patriarcas.

Los Patriarcas constituyen el paradigma del amor a Dios y de la perseverancia en su servicio; el matrimonio no es ningún obstáculo:

"Uidelicet in coniugali castitate sine crimine uiuendo antiquis Patribus as similentur, cum melius sit nubere quam uir, nec temere sit praesumendum, Nos ea posse perficere quam ipsi non potuerunt portare. Quare sub tali con uersatione Creatori omnium placere satagant, et in eius seruitio constanter perseuerare contentant"(42).

Se entrelaza una cita de S.Pablo(43). Empero, Alberto de Morra, Canónigo Regular, al referirse a los ancianos Padres evoca la figura de Job(44), o de Abraham (45). Estando casados, no por eso dejaron de agradar a Dios, y de alcanzar el su premo grado de caridad. La conducta de Abraham sostiene la argumentación patrística que más adelante indicaremos.

- La imitación de la Comunidad de Jerusalén.

La fundamentación del voto de pobreza se halla en la imitación a los discípulos de los Apóstoles(46); igualmente, obedeciendo al Maestro los freyres imitan a Cristo obediente a Dios Padre, y a los primeros cristianos obedientes a los A póstoles(47). No estimamos forzar el texto, si prolongamos este paralelismo con el voto de castidad conyugal o perfecta: *et quia universa turba fidelium in con iugatos continentesque distinguitur...*(48).

Insistimos en este tema bíblico ideal: casados y célibes, hombres y mujeres

se esfuerzan en alcanzar la caridad formando un solo corazón y una sola alma.

- La doctrina de S.Pablo.

Constituye la amplia base sobre la que estriba la profesión y reglamentación del voto de castidad en la Orden. Salvo una referencia a: ITim.5,14, que regula la situación de las viudas, se traslada la enseñanza paulina contenida en: ICor. 7. Alberto de Morra expone la doctrina de S.Pablo en la *Regula Bullata*(49).

Castidad Perfecta: "...habeantur qui in ipso ordine, qui celibem, si voluerint, ducant vitam, et consilium b.Pauli sequatur qui dicit: "De virginibus autem preceptum Domini non habeo, consilium autem do..."
 "...Bonum est homini mulierem non tangere..."(50).

Castidad Conyugal: "...iuxta institutionem Domini et indulgentiam Apostoli"
 "Ad suscipiendam quoque prolem qui in timore Domini nutriatur"... "qui iuxta institutionem Dominicam ad procreandam sobolem"...
 "...et infirmitatis humane remedium"... "et incontinentie precipitium evitandum"...
 "...propter fornicationem autem unusquisque uxorem suam habeat, et similiter virum mulier suam, qui continere nequiverit coniugium sorciatur, et servet inviolatam fidem uxori, et uxor viro, nec thori coniugalibus continentia violetur"(51).

Naturalmente que existe una inteligencia bíblico-teológica de estos textos(52). Sin embargo, en los escritos de la Orden no se desarrolló(53).

Junto a la doctrina del Apóstol S.Pablo, en el Exordio se menciona la de muchos Santos Padres. El voto de castidad conyugal se puede justificar desde la doctrina de S.Agustín. No olvidemos que este Santo es el mentor de la vida apostólica canonical. Fundado en la doctrina agustiniana, Alberto de Morra podía fundamentar la posibilidad de profesar castidad conyugal, y precisar su valor relacionándola con otras virtudes.

b) Fundamento patristico.

S.Agustín al glosar el salmo 75,12: *Uouete et reddite Domino Deo nostro*(54), establece una diferencia entre lo que: *omnes uouere debemus*(55), y aquello que constituye: *uota propria singulorum*. Además de ofrecer al Señor lo que pertene-

ce a la ley común, lo ordenado igualmente para todos, algunos ofrecen algo más. El paso que delimita la materia del "voto común" del "voto singular" se haya precisado con nitidez.

"...non odisse fratrem, non aduersus aliquem tenere perniciem, omnibus in commune praecipitur. Hoc totum uouere debemus.

Sunt etiam uota propria singulorum:

- alius uouet Deo castitatem coniugalem, ut praeter uxorem suam non nouerit aliam; sic et femina, ut praeter uirum suum non nouerit alium.
- Alii etiam uouent, etsi experti tale coniugium, ultra nihil tale pati nihil tale concupiscere aut sustinere: et ipsi uouerunt aliquid maius quam illi.
- Alii uirginitatem ipsam ab ineunte aetate uouent, ut nihil tale uel experiantur, quale illi experti reliquerunt: et isti uouerunt plurimum" (56).

Según esta doctrina, constituye materia de voto el ofrecer al Señor la castidad conyugal, la castidad vidual(57), la castidad virginal(58). Existe la lógica gradación, pero en los tres grados encontramos materia de los votos *propria singulorum*(59).

Alberto de Morra había entallado en la Regla de Santiago el ideal del Cristo obediente hasta la Cruz; el santiaguista hollando las huellas de Cristo debía consumir su obediencia entregando la vida por sus hermanos. El ejemplo de la castidad conyugal, Alberto de Morra lo había escogido entre los antiguos Padres. Absoluta primacía de la obediencia, conducta ejemplar de los antiguos Padres casados; dos ideas que podemos rastrear en la doctrina agustiniana.

Efectivamente, los antiguos Padres estuvieron casados, pero, ¿quién es capaz de juzgarles inferiores a los continentes?. Proponemos de nuevo un tema común de la vida apostólica canonical: *non ordo, sed modus vivendi*(60); porque:

"...sic non est impar meritum continentiae in Joanne qui nullas expertus est nuptias, et in Abraham, qui filios generavit. Et illius enim caelibatus, et illius connubium pro temporum distributione Christo militarum: sed continentiam Joannis et in opere, Abraham vero in solo habitu habebat..." (61).

En la doctrina sobre las virtudes, S. Agustín distingue su posesión (*in habitu*) y su ejercicio (*in opere*). Aduce el ejemplo de Job. Antes de la tentación, Job poseía la virtud de la paciencia *in habitu*. Dios conocía que era paciente. En medio de la tentación, Job ejercitó su paciencia; manifestó una virtud *in opere*.

Ahora bien, *Continentia, quippe, non corporis, sed animi virtus est*. Así Abraham, los antiguos Padres fueron continentes *in habitu*, aunque no lo fueran *in opere* (62).

No obstante, el ejemplo de los antiguos Padres, fieles casados en el servicio de Dios, no dejaba de tener un cierto cariz anacrónico. Abraham pudo ser casto *in habitu et in opere, sed tunc non oportet*. No dejaban de pertenecer al AT. Por eso, la imperfección de la castidad conyugal se palia con el ejercicio de una obediencia consumada. No se trata ahora de comparar los tres grados de castidad entre sí, sino de la obediencia y las demás virtudes. Solamente el título del cap.23 alimenta el substrato espiritual de la profesión del santiaguista:

"Caput XXIII. Continentia melior castitate conjugali sed possunt conjugati esse continentibus meliores. Obedientiae bonum majus quam continentiae. Obedientior conjugata minus obedienti virgini praeponenda. Obedientia maior omnium virtutum" (63).

Se establece la debida gradación en la consagración de la castidad, pero el ejercicio de la obediencia campea sobre todas las demás virtudes. Y hasta tal punto que: *obedientior conjugata minus obedienti virgini praeponenda est*.

Alberto de Morra, entrelazando el fundamento bíblico y patrístico, redacta una admirable capítulo de la vida apostólica canonical. La Orden de Santiago se propone recrear la Comunidad de Jerusalén: los clérigos (Canónigos Regulares de S. Agustín) imitan a los Apóstoles, los laicos (hombres-mujeres, célibes-casados) a los Discípulos de los Apóstoles. ¿Posibilidad de emitir un voto de castidad conyugal?. Según el mandato del Señor, y la "indulgencia" del Apóstol S. Pablo, en la Orden se concede libertad para profesar castidad perfecta o conyugal. La doctrina agustiniana ofrece el fundamento. El matrimonio se incorpora a la vida apostólica canonical.

Es de suponer que estas razones fueran deshaciendo las dificultades que el Exordio permite suponer. Se profesan las dos formas de castidad, y se establece entre ellas la debida gradación. La doctrina agustiniana presta el equilibrio. Profesar castidad conyugal no equivale a una "degradación"; aporta unas excelentes ventajas, y exige también un notable esfuerzo espiritual (63). El *Exordium Magnum* se cierra con una alabanza al Cardenal Maestro Alberto por haber conseguido la confirmación de la Orden (64).

3.- El Ordo confirmatione sanctus et dignus.

La sensatez de Tavira bien merece esta largo traslado:

"...Disputen enhorabuena los teólogos, y aumenten el número de los Autores que han ventilado este punto, que se acercan ya a 200, si los caballeros de Santiago son verdadera y esencialmente religiosos. Sean fieles a su Rey y Maestre, reconozcan en su sagrada persona por duplicados y superiores título los que los demás, la representación y autoridad de un Padre para tenerle un tierno y filial amor y prestarle toda sumisión y obediencia; sean benéficos y compasivos, den exemplo de moderación y templanza; sean esposos fieles y vigilantes padres de familia, y ultimamente, por el fin de su Instituto sean amantes de su patria, y reconozcan en ella y en la felicidad de que goza, el precio de tanta sangre derramada de sus mayores, y sean o no con toda verdad religiosos, siempre serán unos hombres estimables y de incomparable utilidad para el Estado; y la Religión y la Iglesia no se gloriarán menos de ellos, que de los mas austeros Institutos, y aun pudiera ser que de tal ejemplo, en medio del mundo sacase mayores ventajas"(65).

Los santiaguistas, proveídos con su Regla y bula de confirmación no dudaron de su verdadero ser de "religiosos". En ello se había empeñado Alberto de Morra. Es confirmado el *Ordo Militiae Sancti Iacobi*(66). El autor del Exordio se entusiasma al narrar el origen de una nueva Orden Religiosa; en el cataclismo apocalíptico unos caballeros penitentes se hermanan en obediencia y vida común. Profesar la *vitam communem* es sinónimo de vivir en "estado religioso"(67). Todos los principios pertenecen a una Orden religiosa.

Muy presto se olvidaron los principios(68). En el s.XV la Orden ya está "cargada de sueño". En el s.XVI, "labefacta et quasi abolita". Y se introduce una causa contra los Santiaguistas sobre su ser de religiosos(69); pleito teológico jurídico con derivaciones políticas, judiciales y económicas(70). Pizarro ataja la opinión que tan suspendidos ha tenido los ánimos de todos hasta estos tiempos, que niegan que las Ordenes Militares sean religión(71). Se habían enfrentado los ánimos y las razones de Soto, el Navarro, Suárez, Lezana...Mota corrió caminos, consultó Universidades, desempolvó papeles allegando autoridades favorables(72). Y, ¿por qué el Hidalgo manchego, profeso en estrecha caballería, no habría de entrar en liza?(73).

El cansancio canceló la disputa. Los dos centenares de autores no lograron convencerse(74); mediaban muchos intereses. Las razones teológico-jurídicas de Suárez las consideramos concluyentes(75); lástima que la documentación histórico jurídica de la Orden estuviera sepultada en el Archivo.

En nuestra opinión, la Orden fue confirmada como verdadera orden religiosa(76).

Sostener la opinión contraria impone la obligación de explicar las cláusulas de la *Regula Bullata*, y una nueva inteligencia de los documentos civiles y eclesiásticos que consideran a la Orden de Santiago como verdadera orden religiosa (77).

III.- El Ejercicio del Espíritu Santiaguista.

Una vida "regular" se justifica y aprueba y profesa con la única intención de vivirla. Cómo los santiaguistas vivieron su Regla, no es fácil averiguarlo. Agurleta dice que la "entera Orden ha estado sin luz de noticias" (78), "sin historia dor en tiempos de sus grandes Maestres" (79); y aún su historia se ha desviado, "porque en tiempos del Emperador Carlos comenzaron a creerse y escribirse noticias con apariencia de lustrosas, pero realmente algo apartadas del verdadero lustre, virtud y estrecha Religión de los antiguos" (80); todo lo cual "ha causado un considerable perjuicio a la Orden" (81).

Maltratados los hechos históricos, no podemos pretender alcanzar los temas del capítulo doméstico (82). ¿Qué libro se leía durante la refección? (83). ¿Qué autores espirituales alimentaban la vida espiritual de los freyres? (84).

Los tratados espirituales propios de la Orden nos han llegado muy escasos (85). Tardías las vidas de los "claros varones" (86). La Kalenda parca de noticias (87).

Es posible que la única vía para conocer la vida de la Orden, se practique con la publicación de los *Establecimientos* (88). La Regla organiza la vida, ignoramos cómo se vivió en la realidad. A pesar de todo, y en forma aséptica, intentaremos trazar las líneas generales que dirigen el espíritu santiaguista.

La singular profesión de los votos plantea unos problemas que la Regla debía resolver; en ella hemos distinguido varios códigos: ascético, litúrgico, familiar, funerario... (89). Todos ellos acuñan el estilo de vida santiaguista.

La Orden de Santiago lo es militar, pero no exclusivamente. El común espíritu de cruzada, que alienta en todas las órdenes militares, recibe unas singulares connotaciones. Como laicos, los caballeros necesitan la ayuda espiritual del clérigo. El matrimonio, hombre y mujer, profesa en la Orden y se regula según un estatuto de familia.

Toda esta vida pluriforme trata de ordenar la Regla.

1.- El Estilo de Vida santiagouista.

Que la Orden de Santiago sea militar, no se puede someter a duda razonable. Aunque una excesiva polarización en este sentido convertirá en verdadero jeroglífico el cap.12 de la Regla:

"Uerum si meticulosus aliquis fuerit, nec expeditioni idoneus, secundum Magistri prouidentiam alia negotia Domus tractet, ut non sit ociosus..."(90).

Este capítulo está colocado inmediatamente después de una briosa arenga militar; la "materia de púlpitos" del Maestro Isla(91).

El voto de castidad conyugal no se rebaja a una mera licencia o condescendencia:

"Cum mulieribus suis non conueniant quando ieiunant, nec in solempnitatibus Sancte Marie...in aliis festiuitatibus maioribus. Man omnis uehementis amator proprie coniugis adulter est"(92).

La ascética se observa con una cierta originalidad:

"...si quis corpus debilitauerit ciborum parsimonia uel ieiunorum magna instantia, et uires in legis Dei et fratrum defensionem defuerit, se reum iudicio sciat et pessimam rem facturum"(93).

Estos brevísimos ejemplos nos recomiendan una cierta precaución. La vida del santiagouista laico no soporta esquemas preconcebidos. La "vida religiosa", como es obvio, se ordena al servicio de unos fines impuestos; en nuestro caso son varios. Desde esta pluralidad de fines, se disculpa al medroso, se razona el voto de castidad conyugal, y la "blanda" ascética que no entrega la vida en la parsimonia de los ayunos, sino de una sólo vez con la muerte.

a) El espíritu de Cruzada.

Como orden militar se alimenta del espíritu de Cruzada. El freyre ruega cada día por los defensores de Jerusalén(94). La Regla se enciende en varios capítulos de arengas guerreras:

"Uerum cum uniuersorum intentio sit defendere Christi fidem et eius fideles et hoc uniuersi promiserint, et magis placeat Deo obedientia quam sacrificium..."(95).

El sacrificio del freyre se itera, una y otra vez, en la Regla y bula de confirmación(96).

Mas, el *Miles Christi* se define ante todo como un *defensor*(97). Se entrega a la guerra como servicio que presta a la Cristiandad, exalta el nombre de Cristo, anula la crueldad de los Sarracenos, contiene sus ataques(98), y si es posible: *ad culturam Christianae Fidei ualeant prouocare*(99).

De raíz se cercena el ansia de botín, las demasías bélicas, el afán de gloria(100). El defensor santiaguista, contiene al enemigo, intenta atraerle a la Fe, y practica las obras de misericordia, liberando cautivos o evitando su cautividad; y así da de beber al sediento, y viste al desnudo...(101).

Las arengas guerreras, eliminado el botín, la gloria mundana, y la humillación del enemigo, es forzoso que entusiasmen con otros ideales. Alberto de Morra eleva un ideal heroico:

"...Sane non est quicquam gloriosius et iocundius apud Deum, quam pro defensione et conseruatione legis Dei eligere uitam finire per gladium, uel per ignem seu aquam...expedit uobis per multas tribulationes introire in regnum Dei, et ad illam peruenire foelicitatem quam Deus promisit diligentibus se,...nec oculus uidit..."(102).

La Ley de Dios y el ejemplo de su Hijo fuerzan al santiaguista a poner su vida "al tablero" por sus hermanos(103). La "victoria del santiaguista es morir por otros"(104).

Perseguir este ideal obliga a vencer los enemigos espirituales. En las arengas no se descubre enemigo más directo del santiaguista que el *hostis antiquus*. El primer toque de clarín que alerta a los *Milites Christi* les incita a despojarse de las obras de las tinieblas, y empuñar las armas de la luz. El "antiguo enemigo" les cerca como león rugiente(105). El primer combate se entabla en el mismo caballero. Sólo puede ser digno defensor de la Iglesia y de sus hermanos quien haya derrotado al "antiguo enemigo".

Este genuino y normal espíritu de cruzada tiene su paralelo en el *Codex Calixtinus*. La lucha espiritual se transforma en lucha material(106). Entablan combate Ferragut y Rolando, y pugna también su proselitismo(107). Aigolando, forzado por el argumento del Dios Fuerte, se apresta a recibir el bautismo; lo rechaza al contemplar el desprecio de 13 pobres(108). Rolando moribundo musita el: *nec oculus uidit...*familiar en los oídos y corazón del santiaguista.

La Cruzada es camino de penitencia, misericordia, fortaleza, valentía, desprendimiento, y supremo sacrificio de la propia vida(109).

La "materia de púlpitos" de la Regla se alambica en los tratados espirituales

de la Orden. López de Baeza discurre por el hábito del caballero y elabora una aparatosa simbología(110). Ocampo agavilla todas las opiniones comunes sobre la cruzada y las aplica a la Orden(111). ¿A los freyres muertos en batalla se les reputaba mártires?.

La Regla se muestra sobria en extremo. No tienen cabida en ella las circunstancias que acompañan a la cruzada. Sólo el Exordio menciona el martirio: *corpora sua iugi martirio propter christum exponentes*(112). La Kalenda no rompe semejante sobriedad. Anota la muerte de los freyres con tres verbos: *interfectus*(113), *obit*(114), *occissus est*(115).

La defensa de la Iglesia y de sus hermanos, principal intención del santiagouista, es modelada y modela la "vida religiosa" que la recibe.

b) El servicio al espíritu de Cruzada.

En su más genuino sentido, el cruzado toma un camino de peregrinación y de penitencia. Gregorio VIII, Alberto de Morra, en la *Audita tremendi severitate* exhorta a la penitencia para liberar Jerusalén; arrepentimiento, humildad, vestiduras pobres(116). La Regla viste al santiagouista de pieles pobres(117), le recomienda la humildad y mansedumbre(118), y el desprecio de las honras mundanas(119). Estos mismos términos describieron su conversión(120).

El santiagouista vive en cruzada permanente y organizada: es religioso y defensor. Que ambas cualidades se ensamblen, se conseguirá limando sus aristas. El santiagouista es religioso, pero modificando las prácticas y regularidad monacal, y es defensor, mas se sujeta a unos eiertos usos religiosos(121). La vida religiosa pide una elemental ascética que el defensor modera. La vida de cruzada restringe el voto de castidad religioso. Existen muy buenas razones para justificar los mútuos préstamos.

La vida religiosa impone la obligación de unos votos, de un servicio divino, de una regularidad, que la vida militar asume modificándola.

El santiagouista está obligado al servicio divino: se levanta al toque de campana de su iglesia, y en ella escucha las Horas(122). Cada día celebra el capítulo doméstico(123); la refección en silencio y lectura(124).

Este mínimum de "regularidad" viene incluso anulado por las exigencias militares. Las oraciones del caballero se restringen *si magnis laboribus fuerint fati-*

gati(125). Oyen la Misa, si pueden(126). Las Horas tienen su suplencia en otras oraciones(127). Frecuentan los Sacramentos en Domingo(128). El caballero tiene sus propias oraciones de la "mañana". La diferencia entre la *RV* y la *RN* es posible que permita fijar con mayor precisión la data de la *RV*. Ya hemos advertido que su composición debe situarse entre la hermandad con la Iglesia de Santiago y la recepción de los *Fratres de Avila*(129); para el Exordio opinamos que ambas fechas son casi ciertas. Pero, ¿y la *RV*? Se contiene en el mismo manuscrito que el Exordio; no existe cesura entre ambos. Sin embargo, muy bien pudo preceder al Exordio(130). La *RV* podría haberse redactado con anterioridad a su Exordio. ¿Razón?. Las "oraciones de la mañana" en la *RV* no mencionan a Santiago; es una añadidura de la *RN*(131). Los *Milites Sancti Iacobi*, ¿no habrían de invocar a su Patrón por la mañana?.

El defensor modifica también la ascética religiosa. Ayunos y abstinencias no se recomiendan con exceso: *non propter hoc reliquant defensionem et servitium Christianitatis*(132). Se ordenan dos cuaresmas al año, aliviadas por la enfermedad *uel necessitate aut aliquo negotio*(133). Tres días a la semana puede el santiaguista comer de dos carnes(134). Defensores de sus hermanos y de la Cristianidad no les está permitido debilitar sus fuerzas. Un ángel alimentó a Elías, y el Señor multiplicó los panes para que no desfallecieran en el camino quienes se acercaron a El(135).

La vida militar reduce los votos profesados en la vida religiosa. El origen de la Orden es laical: caballeros célibes y casados se hermanan en su origen. La presencia del caballero casado, por muy insólita que parezca, corta el nudo gordiano que entorpecía, en ocasiones, la vida del cruzado.

Participar en la Cruzada es tomar un camino de penitencia. Constituye materia de voto(136). Al cruzado se le incita con privilegios espirituales y temporales(137). Mas, este camino de sacrificio lleva implícito el voto de continencia(138). Ahora bien, el cruzado, ¿puede emitir este voto sin el consentimiento de su esposa?; y de igual forma, ¿le está permitido vender sus bienes?. El cruzado tiene sus privilegios, y la mujer del cruzado su estatuto(139).

Estas cuestiones no retardan la acción del cruzado santiaguista. En la Orden profesan él y su mujer; el voto es común. Ambos se obligan a una castidad conyugal; sus bienes, o les entregan a la Orden, o les poseen con el permiso de la autoridad. El camino de penitencia está despejado de forma expedita; ambos son

penitentes e igualmente desembarazados para dedicarse con dignidad al servicio de la Cristiandad: en el hospital, en la frontera, o *in terra sua*.

2.- La Asistencia del Clérigo.

La unión con los clérigos, Canónigos Regulares de S. Agustín, estuvo motivada por la evidente necesidad del servicio y asistencia en lo espiritual: *...los sobredichos treze freyles dizian que non podian beuir en buena uida syn fazer clérigos que ouiesen cura de las sus animas...*(140).

El cotejo de la RV y la RN registra la presencia de estos clérigos. Se perfecciona el código litúrgico, funerario, espiritual y aún familiar. El gobierno de la Orden se guarda con la providencia del Prior en las vacantes de los Maestres(141). Los *Fratres de Castes* disfrutaban de una asistencia religiosa; la prestaban el "obispo y el presbítero"(142). Las modificaciones más importantes en la Regla la sufren el código funerario y el familiar; otros aspectos de esta presencia de los clérigos ya los hemos tratado(143).

a) El código funerario.

Se engrosa de sufragios. La RN recoge el *tricenarium*(144), y las distribuciones en favor de los pobres prescritas por la RV(145). Su particularidad está en señalar con todo cuidado los sufragios que cada miembro de la Orden debe aplicar *cum frater ab hoc corporis ergastulo exierit, et...eius transitum audierit*(146).

La RN modifica la RV por la presencia de clérigos y de laicos en la Orden. El Sacerdos ofrece tres misas; el Clericus un salterio; el laicus, si *praesentes fuerint, pro tribus Missis centum et quinquaginta Pternoster*(147). Los sufragios se modifican estando ausentes o presentes de la muerte del santiaguista(148).

La abundancia de oraciones, que los laicos debían ofrecer por los difuntos de la Orden, dió ocasión para que Agurleta viera en el rezo jacobeo el origen del Rosario(149). Los santiaguistas no muestran conocer el Ave María; rezan tan sólo el Padre Nuestro. No obstante, es de suponer, que de alguna manera pudieran llevar la cuenta de sus cincuenta Padre Nuestros equivalentes a la misa del sacerdote. Agurleta, con un cierto aire de triunfo, anota el número de Padre Nuestros que los santiaguistas caballeros tuvieron que rezar después de la batalla de Alarcos: 19 caballeros muertos obligan a rezar 2.840 Padre Nuestros, los 55

caídos en Moclín elevaban la suma a 8.250 Padre Nuestros que debía rezar cada caballero, según Regla. Agurleta se pregunta, si no tendrían algunas cuentas para cumplir con su obligación(150).

b) La educación de los hijos del santiagouista.

Prevista en la RV, se encomienda en la RN a los clérigos(151). Hijos e hijas del matrimonio santiagouista quedaban al cuidado de la Orden, y los clérigos les enseñaban letras. La educación concluía a los 15 años.

Suponemos que estas escuelas estuvieran en Uclés. Qué enseñanza incluía este *litterarum scientia imbuant*, lo ignoramos(152). Los clérigos de León no estaban especialmente dotados para la enseñanza del latín. En 1272, el Prior Juan Martínez responde ante el juez *in lingua materna*; el escribano vierte su declaración al latín(153).

Tendremos que hacer una declaración de ignorancia sobre este punto; pero, no es poco, que al finalizar el s.XII unos caballeros se preocuparan de la educación literaria de sus hijos e hijas. El testimonio de ambas reglas es irrefutable.

A par de la educación, se incluía también el cuidado de la familia.

3.- La Ordenación de la Familia.

En Abril de 1177 Nuño Aloito y María Ovéquiz entregan sus personas y sus bienes a la Orden, *ut iam non militemus nec pugnemus huic seculo...*(154). El matrimonio profesa en la Orden. Muy justo es que la Orden ayude al matrimonio en su intención *ut accipiamus coronam inmarcessibilem...*(155).

Los particulares se entregan a la Orden, y ésta les proporciona todos los medios necesarios para el servicio de sus fines(156). El matrimonio se entrega también a un servicio religioso; necesario es crear una situación propicia para que se dediquen a él con todo desembarazo.

Pascual de Alberit y su mujer María, al profesar en la Orden en 1185, muestran un exacto conocimiento de la Regla. Preveen el nacimiento de los hijos, y no los desheredan; la viudez del marido o de la esposa fija un destino para cada uno de

ellos: *et si donna Maria superviverit de don Pascual d'Alberit suo marido, omnia sua bona habeat in suos dies, et vivat in sua casa secundum providentia sui magistri, et post suos días remaneat toto a la meson...* (157).

El matrimonio es un miembro de la Orden, y debe tener su estatuto. La RV ya había trazado el esquema. El matrimonio se entrega a la Orden y ésta corresponde:

- Cuidado espiritual:* "...in praedictis duabus Quadragesimis uiri, qui uxores habuerint, Conuentum teneant, et mulieres similiter cum illis, quae non habuerint uiros, praefatis temporibus in Monasteriis morentur..." (158).
- Cuidado material:* "Praeterea, si aliquis ex Fratribus de mandato Magistri in terra sua aut in aliqua haereditate, quam Domui dedit, uel ei Domus dedit moratur, uiuat ibi secundum statutum Ordinis, et sit obediens Magistro..."
 "A Magistro Comendator institutur, qui reliquis Fratribus (siue in Conuentu, siue in domo cum uxore et familia) secundum facultatem Domus...in uniuersis necessaria prouideat..." (159).
- Cuidado personal:* "Si uero Fratres super Sarracenos fuerint, aut ad alia negotia, et uxores eorum interim uoluerint stare in Claustro...recipiantur et honorifice habeantur donec uiri reuertantur..."
 "Mulieres illae, quarum uiri decesserunt:
 in monasteriis maneat,
 extra Monasterium remanere uoluerit...secundum Magistri prouidentiam,
 Et si aliqua earum nubere uoluerit, denunciatur hoc Magistro siue Comendatori...
 ...Id ipsum autem de uiris conuenit obseruari..." (160).
- Cuidado de la familia:* "Statutum est enim, ut nullus Fratrum exhaeredet filium suum"
 "...pars haereditatis illius seniat Domui:
 Si filias habuerint, in Ordine secum nutrantur et in uirginitate usque ad quindecim annos conseruentur, et litteras addiscant, et tunc si in Ordine remanere uoluerint, sit in prouidentia Magistri; sin autem recedant cum hoc, quod ad ipsas pertinet.
 ...Filios uero similiter.
 Si uero haereditatem non habuerit, nutriatur de communi Domus usque ad quindecim annos similiter" (161).

El matrimonio santiaguista podía descargar en la Orden sus preocupaciones. Del mínimum vital, espiritual y material, y de las pesadumbres de la familia le ali

viaba la Orden. La profesión en la Orden no estaba amenazada por el futuro incierto. Providencia en vida sobre el matrimonio, en las ausencias del esposo, se podía recoger con todo honor a la esposa en los monasterios de la Orden; providencia después de la muerte, ni el esposo ni la esposa quedaban desamparados.

Con una gran discreción se regula el patrimonio. La Orden no sustrae los bienes familiares; a nadie perjudica. Respeta, y aún ordena conservar, el derecho de los hijos. La gran masa de bienes patrimoniales de la Orden, excepto los de frontera, parecen tener un origen en los mismos miembros de la Orden; se entregan ellos y sus bienes(162).

El voto de pobreza de la Orden se acuña en la fórmula *Nullum proprium habeant... nisi quod a Magistro uel Comendatore fuerit eis concessum*(163). La vida *in terra sua* era sostenida por unos bienes encomendados, propios o de la Orden. Parece ser que muy presto aparecen los "quintarios", que viviendo sobre lo suyo tributan un quinto a la Orden(164).

IV.- La defensa disciplinar: el Codex Poenitentialis.

En los Documentos introducimos el Código Penitencial(165). Presente con mayor o menor amplitud en las reglas religiosas, previene con la correspondiente sanción las posibles conculcaciones del espíritu religioso. Las normas disciplinares contenidas en las reglas, pueden desarrollarse de forma singular y formar un *Codex Poenitentialis*.

La Regla de Santiago contiene unos capítulos disciplinares. Castiga la incuria en el gobierno de las cosas(166). Protege la autoridad del Maestro y Comendador(167). Corta murmuraciones(168). Ataja insultos(169). Contiene juramentos(170). Exhorta a la benevolencia, y a la mesura en el hablar, en el andar y en toda la compostura del cuerpo(171).

Previstas las caídas, recomienda que se procure al delincuente *secundum Deum ad viam rectam reuocare*(172). ¿Medios?. Indeterminados... *secundum Deum... adhibitis etiam aliis ad eius correctionem, si fuerint adhibendi*(173).

Normas disciplinares muy comedidas. Entrelazan la exhortación al bien obrar con la suave advertencia de castigo para las faltas que perturben la vida religiosa. La *Regula Bullata* apresta las faltas de murmuración con delicadeza exqui

sita. Edifica la caridad en la Orden incitando al Comendador a la benevolencia y solicitud en las cosas temporales, *ut neque in substantia parcitatem nec in verbo amaritudinem genere videatur*(174).

No se mencionan castigos corporales. Se busca la corrección del delincuente. No obstante, la RN no acierta a organizar el material recibido de la RV(175). La imperfección jurídica de los capítulos penitenciales en la Regla exige un *Codex Poenitentialis* (176).

De este Código Penitencial nos interesa ahora destacar la protección que presta al espíritu de la Orden(177). El freyre santiaguista profesa en una Orden Militar: soldado y religioso(178). El Código Penitencial señala, previene y castiga los desmanes del soldado y del religioso. El más superficial examen de los delitos castigados advierte que se enraizan en la violencia. Las penitencias alejan, ¿incluso con la muerte?(179) al soldado de los arrebatos de la ira. La "vida regular" y de penitencia se protege imperando la obediencia, desterrando murmuraciones, bandos, el descubrir los asuntos del capítulo...se vela por el buen nombre de la Orden. La esposa del santiaguista esta muy protegida de las intemperancias de su marido. Los delitos sexuales no debían ser frecuentes; la pena esta prevista *si algun freyre fur trobado...en fortacio*(180).

El *Codex Poenitentialis* protege a la Orden y a su espíritu de los excesos del soldado y las inobservancias del religioso.

1.- La defensa del Caballero.

El Código Penitencial amansa la ira desatada del soldado; aún la intención de ira le cercena(181). Se preveen y castigan todos los desmanes de un violento caballero: homicidios(182), desafíos(183), altanerías(184), amenazas(185), traiciones(186), juramentos(187).

La intención del Código Penitencial es erradicar toda forma de violencia. No deja sin penitencia al caballero que comete un homicidio, aunque sea en defensa de la Orden:

"El frayre que en defensión de los castiellos de la casa o en otras cosas que el maestro manda defender, por aventura matar ome, non tenga el solo la penitencia, mas todos los freyres sean parcioneros por cuyo prouecho lo el fizo; mas porque ello fizo, ayune las VI ferias de la mayor quaresma en pan e agua sobre los otros"(188).

Pudiera parecer novedoso el castigo infligido a un miembro de Orden Militar por causar una muerte defendiendo un castillo. Pues, ¿no es su fin la guerra?. Efectivamente, la primera intención del santiaguista es la defensa de la Cristiandad y de sus hermanos. Sin embargo, el homicidio, aún en "guerra justa" y defensiva, mancha a quien lo comete. El Código Penitencial, al penitenciar el homicidio, responde afirmativamente a la clásica cuestión canónica: *An intervenientes, et mutilantes, seu occidentes in bello seu cruciata sint irregulares?* (189).

El *Miles Christi*, idealizado en la Regla, es despojado por el Código Penitencial de todos los malos hábitos de la milicia secular. Todos estos castigos están al servicio de la "materia de púlpitos" contenida en la Regla. El *Hostis Antiquus* es el único enemigo a quien debe y puede matar el caballero.

2.- La defensa del Religioso.

El Caballero ha escogido una vida de penitencia; su ascética y regularidad se identifican con la humildad y la obediencia. El Código Penitencial viene en su ayuda despojándole de altanería y propia voluntad.

Protegida la Orden con la cláusula contra los desertores (190), el Código la protege contra los desprecios al hábito religioso o las intenciones de abandonarla (191). Asegurado este requisito jurídico, el Código pretende conservar en la Orden el primitivo espíritu de conversión.

Se castigan sin la menor compasión el *exaltar o auiltar el linage* (192); los *denuestos* (193). *Ensoberbecerse por las bien aventuras que uno* (194). Un estatuto de nobleza es lo más alejado de la humildad religiosa.

La obediencia se inculca en la Regla proponiendo el ejemplo de Cristo (195). Fundamental en la vida religiosa, es consubstancial con la Orden de Santiago; orden militar y religiosa. Contradecir al Maestre o Comendador lleva aparejada la pena inmediata de perder el vino en el mismo día, hecha la venia conveniente (196). Se debe obedecer siempre; está permitido *dar conseio aquello que uieren por bien*, mas, a la postre, prevalece la voluntad del Maestro o Comendador; la desobediencia se castiga (197).

NOTAS.

- (1) Cfr. Documentos. p 9.
- (2) Ibid. p 24, n 12, 13.
- (3) Ibid. p 24, n 14.
- (4) Cfr. p 101ss.
- (5) Documentos. p 24-25, 28-32.
- (6) Cfr. p 27ss.
- (7) Documentos. p 56, n 8.
- (8) Ibid. p 53-54, n 2.
- (9) Ibid.
- (10) Cfr. nota 8; se destaca con vigor el nacimiento de Cristo de una mujer, y la vida pública del Señor: cum hominibus conversari. Cfr. p 13ss.
- (11) Documentos. p 32, cap.12.
- (12) Cfr. p 11.
- (13) Cfr. p 16ss.
- (14) Documentos. p 25.
- (15) Ibid. p 31, cap.10.
- (16) Cfr. p 12ss.
- (17) Documentos. p 30, cap.9. "Nam sicut Redemptor noster Iesus Christus manuit nos et instruxit exemplo sui, qui, cum debebat anima ponere pro fratribus, dixit eis maiorem dilectionem nemo habet, quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis".
- (18) Ibid.
- (19) S.Bernardo emplea el miles Christi exhortando a un sobrino suyo, Roberto que del Císter había pasado a Cluny, y animando a los Templarios. Cfr. S.BERNARDO. *Epistolae*. I.13. PL 182,78. "Surge, miles Christi, surge, excutere de pulvere, revertere ad praelium unde fugisti, fortius post fugam praeliaturus gloriosius triumphaturus"...*De laude novae Militiae*. cap.III.4. "At vero Christi milites securi praeliantur praelia Domini sui, nequaquam metuentes aut de hostium caede peccatum, aut de sua nece periculum: quando quidem mors pro Christo vel ferenda, vel inferenda, et nihil habeat criminis, et plurimum gloriae mereatur"... PL 182,924.
- (20) GREGORIO VIII. *Audita tremendi severitate*. 29 de Octubre de 1187. JAFFÉ.160 19.
- (21) Documentos. p 56, n 7: "Cum enim unica sit vobis intentio et singularis cura semper immineat pro defensione christiani nominis decertare..."; p 58, 12: "...ubi precipue ad defensionem christianorum intendere moneantur..."; p 29, cap.9: "Uerum cum universorum intentio sit defendere Christi fidem et eius fideles"; p 37, cap.25: Universorum specialis et unica intentio sit Ecclesiam Dei pro viribus defendere per exaltatione nominis Christi animas ponere..."
- (22) Documentos. p 58, n 12: "...et districte precipiatur ut in sarracenos non

mundana laudis amore, non desiderio sanguinis effundendi, non terrenarum rerum cupiditate, crassentur.".Cfr. p 37, cap.25.

- (23) Documentos. p 31, cap.10.
- (24) Ibid. p 31-32, cap.11.
- (25) Documentos. p 25: "...unde cum perfecta charitate indubitanter regantur et ubi charitas ibi Deus a uera charitate. Ipsorum statuta sic incipiunt.p 42-43.cap.38: "...et ut ipsam (Ecclesiam) suo Sponso illaesam custodiant, etiam animas ponere non formidant, eodem Domino Nostro optatum effectum et auxilium ipsis in tam Sancto proposito semper praestante, qui cum Patre et Spiritu Suancto uiuit et regant per omnia saecula saeculorum. Amen".
- (26) Documentos. p 21-22, n 4.
- (27) Ibid. p 22, n 8: "retinentes que in offensa dei lege retineri possunt, et respuentes que legem eandem offendunt".
- (28) Ibid. p 36. cap.20.
- (29) Ibid.
- (30) C.27,q.1, an coniugium possit inter se voventes?. I pars. Quod vero voventes matrimonia contrahere non possunt, multis auctoritatibus probatur. II pars. Augustinus e contra talium separationes peccatum asserit esse, ita dicens. FRIED.I,1046ss."Voventibus",D.27 c.4 FRIED.I,98. "Si nupserit".D.27 c.5 FRIED.I,98. *De conversione coniugatorum*, X.3.32. *Qui clerici vel voventes matrimonium contrahere possunt*, X.4.6. Cfr. documentación entre 1159 y 1181: *Verum post consensum*.JAFFE.14091. *Quidam intravit*. JAFFE.14061. *Cum praeditus sis*. JAFFE.13899. *Praeterea, utrum laicus*. JAFFE.13946. *Si quis - quam qui se*. JAFFE.13899. *Coniugatus in monasterium*.JAFFE.14104. *Sani si coniugati*. JAFFE.14104. *Ex publico instrumento*. JAFFE.13787. *Uxoratus autem sine*.JAFFE.13972.
- (31) Documentos. p 54, n 2.
- (32) Ibid. p 53, n 2.
- (33) Ibid. p 25.
- (34) Ibid. p 30, cap.9.
- (35) Ibid. p 25.
- (36) Ibid. p 32, cap.12.
- (37) MEERSSEMAN,G.G. "I Penitenti nei Secoli XI e XII". En: *I Laici nella Socie.. Christiana*...p 306-340. Discussione. p 345. (La Mendola. 1965...)
- (38) INOCENCIO III. *Cura suscepti regiminis*. 2 de Septiembre de 1208. MANSILLA.391.
- (39) "Cum ad monasterium".X.3.35.6. FRIED.II,600. "...nec aestimet abbas, quod super habenda proprietate possit cum aliquo monacho dispensare; quia abdicatio proprietatis, sicut et custodia castitatis, adeo est annexa regulae monachali, ut contra eam nec Summus Pontifex possit licentiam indulgere..."
- (40) Documentos. p 57, n 9. Cfr. nota 38.
- (41) Documentos. p 57, n 9.
- (42) Ibid. p 24-25.

- (43) ICor.7,9.
- (44) Cfr. p 12.
- (45) Cfr. p 221.
- (46) Cfr. p 212.
- (47) Cfr. p 213.
- (48) Ibid.
- (49) Documentos. p 54, n 2.
- (50) Documentos. p 57, n 9.
- (51) Ibid. p 54, n 2; p 57, n 9.
- (52) S.AGUSTIN. *De Sancta Virginitate*. PL 40,401-403. NIEDERWIMMER,K. *Askese und Mysterium über Ehe, Ehescheidung und Eheverzicht in den Anfängen des christlichen Glaubens*.
- (53) Tavira, que allega todo lo más notable de los comentarios a la Regla, no desarrolla el argumento bíblico, solamente el patrístico. Cfr. TAVIRA,A. *Regla de la Orden...* p 55-57. nota 15.
- (54) S.AGUSTIN. *Enarrationes in Psalmos*. Ps.LXXV. CCh.39,1035-1052.
- (55) loc.cit 39,1048.
- (56) Ibid. Extendemos el texto: "Omnes communiter quid debemus uouere?. Credere in illum, sperare ab illo uitam aeternam, bene uiuere secundum communem modum. Est enim quidam modus communis omnibus. Furtum non facere, non castimoniali praecipitur, et nuptae non praecipitur; adulterium non facere, omnibus praecipitur; non amare uinolentiam, qua ingurgitatur anima, et corrum - pit in se templum Dei, omnibus aequaliter praecipitur..."
Entre lo que prometen los "singulares", además de lo indicado en el cuerpo del artículo, añade: "Alii uouent domum suam esse hospitalem omnibus sanctis aduenientibus: magnum uotum uouent. Alius uouent relinquere omnia sua distribuenda pauperibus, et ire in communem uitam, in societate sanctorum: magnum uotum uouent..."
- (57) S.AGUSTIN. *De bono uiduitatis*. PL 40,431-450.
- (58) S.AGUSTIN. *De sancta virginitate*. PL 40,397-428.
- (59) Vid. el desarrollo de este tema en: SUAREZ. *De Religione*. IV.trac.IX.lib I. cap IV. Plantea de esta manera el estado de la cuestión: "An etiam ordines militares, qui castitatem tantum coniugalem uouent, sint proprie religiones. Explicanda ergo sunt tria: primum quomodo castitas coniugalis accommodata sit huic instituto. Secundum: quomodo sufficiens ad statum religiosum. Tertium: quomodo tale uotum sit de materia consilii".
- (60) Cfr. p 12ss.
- (61) S.AGUSTIN. *De bono conjugali*. cap.21. PL 40,391.
- (62) Ibid. cap.22. PL 40,392.
- (63) Ibid. PL 40,392-394.
- (64) Documentos. p 24, n 14.
- (65) TAVIRA,A. ob.cit p 60-61, nota 17.

- (66) DU CANGE. *Ordo. nuda*, pro ordine religioso. NIEMEYER....ordo regularis. BLAI SE. ...ordre religieux. ensemble des moines d'une meme maison.
- (67) Cfr. p 41-42, nota 89.
- (68) YPRES, J. *Chronicon Sythiense S. Bertini*. MARTENE. III, 628. "...Sunt et alii in Hispania milites regulares voto solemnem ad conservandam Ecclesiam contra Saracenos astricti, professi regulam Sancti Augustini... proprium non habentes... licitis matrimoniis iam contractis utuntur; eorum uxores seorsum in eodem ordine sub habitu regulari commorantur. Isti sunt militares principales et magis authenticici, sed post ipsos pullularunt quidam alii, de quibus non est tantus sermo... Hi omnes ordines militares talia habuerunt initia, humiles erant in obsequio pauperum, acres et audaces in bellis, terribiles Saracenis, quorum gesta velut Machabeorum lingua fidelium personabant Postea vero deliciis ampliati et divitiis afluentes... de quibus et pluribus aliis religiosis dici potest illud dictum Mosaycum: Incrassatus est dilectus et recalcitravit".
- (69) Hemos tratado este punto en: *Votum castitatis coniugalís, votum religiosum*. CpR, 60(1979)46-87. La tercera parte del artículo: Controversiae de voto castitatis coniugalís saeculis XVI-XVII exortae.
- (70) PIZARRO y ORELLANA, F. *Discurso Apologético en gracia y favor de las Ordenes Militares*. En: CARO de TORRES, F. *Historia de las Ordenes Militares de Santiago*... p 207-228. "...Dio ocasión a este discurso el estar condenado a muerte un cavallero de la Orden de Santiago, por los señores del Consejo Real (Andrés Pardo de Neyra) y a suplicar a Su Magestad en una consulta del Consejo de las Ordenes, se les remita su persona"... p 207
- (71) Ibid. "...niegan... que sean religión, y se alargan tanto, que afirman que no se han de considerar como personas eclesiásticas, sino seglares, discutiendo por las causas que son necesarias para hazerlos verdaderamente religiosos, que son los tres votos de obediencia, castidad y pobreza, y no hallan que cumplan con alguno dellos"... p 207. Concluye el discurso destruyendo las opiniones contrarias. p 222v.
- (72) MOTA, D de la. *Tractatum de confirmatione Ordinis Militiae Sancti Jacobi*... Agurleta no se contentó mucho de esta obra costeada por el convento de Uclés AHN. cod. 314B. lib. I, cap. 9. "...D. Diego de la Mota ha comentado la regla de los caballeros y recogido una espiga muy importante que era el verdadero y perfecto ser religioso de los caballeros por su profesión, sin embargo de su estado matrimonial. Para sola esta espiga formó un bulario, revolió libros... Encontró la obligación de ser verdaderos religiosos los caballeros. pero el verdadero ser de religión y estado práctico de ella, que era la espiga que buscaba, se le quedó en el campo de la misma forma que antes ella estaba".
- (73) Cfr. I, cap. 13, 18; II, cap. 8. Nos hemos referido a esta circunstancia en: *Votum castitatis coniugalís*... loc. cit (1977) 247; (1979) 53.
- (74) La turbamulta de autores que se enfrentan entre sí vid. en: CARLEVALIO HISPANO, Th. *Disputationum Iuris Variarum*. p 90-91.
- (75) Cfr. nota 59. *Votum castitatis coniugalís*... loc. cit (1979) 71ss.
- (76) Cfr. *Votum castitatis coniugalís*... loc. cit (1977) 250ss. Indicamos la opinión de diversos autores sobre el tema.
- (77) Para las cláusulas. *Documentos*. p 46ss.

- (78) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología...* p 214.
- (79) Ibid. p 370.
- (80) AHN.cod.314B. cap.2. Diseño de los primeros Trece de la Orden de Santiago fundación y caballeros por los años de 1170 y 1175.
- (81) AHN.cod.337B. año 1197, n 3.
- (82) Documentos. p 28-29, cap.7.
- (83) Ibid. p 36-37, cap.23. En el Capítulo de 1440 sabemos que en el refectorio estuvieron "siempre en silencio e lieron en tanto que comieron en el libro que dize de las donas qui fizo Fray Francisco Ximenez de Valencia do tracta de la obediencia". AHN.cod.922B.f 42.
- (84) El contenido de la biblioteca y archivo de Uclés se halla indicado en: FERNANDEZ, J.A. *Indice del Archivo de Uclés*. AHN.Ordenes.Santiago. *Inventario de los libros y manuscritos existentes en el Real Convento de la Orden de Santiago de Uclés*. (el recuento está hecho por JE.Hartzenbusch el 31 de Enero de 1860). AHN.Ordenes.Santiago. Ind.165.
- (85) El de López de Baeza edit: LOMAX, D.W. *Pedro Lopez de Baeza. Dichos de los Santos Padres*. XIV. Miscelánea de Estudios Medievales, 1(1977)147-178. Sobre López de Baeza: *Bullarium*. p 297, 298, 311. AHN.cod.230B. Reparo XXIII. En la Kalenda se le identifica con el nombre Juan. AHN.cod.1004B. Mayo. Día 15(3) Obiit domnus frater Ioannes Lupi de Baeza, (este escribió cierto libro por el año de 1350). f 149v. Con el mismo nombre: f 140v, 151. AHN.cod.931B. f 10. Autores de la Orden en: ANTONIO, N. *Bibliotheca Hispana Vetus... Bibliotheca Hispana... qui post annum secularem MD usque ad praesentem diem*. Los comentarios más granados los recogió Tavira en su edición de la Regla.
- (86) Agurleta redactó las vidas de Pedro Fernández. AHN.cod.230B; de D. Pedro Alfonso. AHN.cod.1004B. f 1-21; de Fernando Díaz. AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. Existe una curiosa autobiografía de D. Martín Pérez de Ayala, obispo de Segovia, arzobispo de Valencia y presente en Trento. En: AHN.cod.1004B. f 21-68.
- (87) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.97. f 538v. "Escasean los elogios, o por costumbre o por no prolongar la lectura, se leía en el Coro antes de Prima"
- (88) Documentos. p 90, nota 9.
- (89) Ibid. p 9-12.
- (90) Ibid. p 32, cap.12. VITRY, J. de. *Historia Occidentalis*. "...Si quis autem eorum (freyles del Temple y Hospital) aliquo casu viriliter non egerit, aut minus viriliter egerit quam debuerit, vel contra Christianos arma portaverint, durae disciplinae subiicitur. Clamys ab eo, quae signum est militiae, cum cruce sic ignominiose ei aufertur... Post annum vero, si magister et fratres ejus confignam poenitentiam ei indicaverint, pristinae militiae cingulo redditur"... MARTENE. III, 277.
- (91) ISLA, Maestro. *Explicación de la Regla de Santiago*. p 81.
- (92) Documentos. p 32, cap.13. Nos hemos extendido en este aspecto en: *Matrimonio y Vida Religiosa*. Hidalguía, 28(1980)739-754ss.
- (93) Documentos. p 31, cap.10.
- (94) Ibid. p 27, cap.4.

- (95) Documentos. p 29, cap.9
- (96) Ibid. p 30, cap.10; p 53, n 2.
- (97) Ibid. p 31, cap.11.
- (98) Ibid. p 30, cap.10.
- (99) Ibid. p 58-59, n 12.
- (100) Ibid. "...et districte precipiatur ut in sarracenos non mundana laudis amore, non desiderio sanguinis effundendi, non terrenarum rerum cupiditate, crassentur...."
- (101) Ibid. p 31-32, cap.11.
- (102) Ibid. p 30, cap.10.
- (103) Ibid. p 30, cap.9. "Nam sicut Redemptor noster...cum debebat animam pro fratribus ponere..."
- (104) Es la reflexión de Agurleta comentando la batalla de Alarcos. AHN.Ordenes. Santiago.ms.1252C. cap.40. f 235.
- (105) Documentos. p 30, cap.10. "Eia nunc ergo Milites Christi expergiscimini, et opere tenebrarum abiicite, et induimini arma lucis ne uos possit seducere aduersarius uester hostis antiquus, qui circuit quarens quem deuoret et nítitur multis modis uos reuocare a tramite iustitiae, a semita ueritatis et rectitudinis". Por esta razón teológica, a los templarios les estaba permitida la caza del león: "Ut leo semper feriat". HOLSTENIUS.II.438. Al santiaguista, ya la RV le permitía la caza sin limitación. Documentos. p 35, cap.17.
- (106) MUIR WHITEHILL. IV.cap.8 p308; cap.15 p 318; cap.21 p 329.
- (107) Ibid. IV.cap.17 p 318-323.
- (108) Ibid. IV.cap.13 p 315-316. Se remite al pasaje de S.Mateo sobre el Juicio Final. Mt.25,41-42. Cfr. Documentos. p 31-32. cap.11.
- (109) Vid. SCHUMACHER,B. *Die Idee der geistlichen Ritterorden im Mittelalter*. Alt preussische Forschungen, 2(1924)5-24. (Es cosa muy conocida que el materialismo histórico despoja a la Cruzada de su contenido espiritual). Sobre el origen de la idea de la Cruzada: ERDMANN,C. *Die Entstehung des Kreuzzugsgedankens*. X Congreso Internazionale di Scienze Storiche. L'idee de Croisade. Storia del Medioevo. vol.III. Relazioni. volVII. Riasunti.
- (110) AHN.cod.29B. f 28v. TAVIRA,A. ob.cit p 150-153.
- (111) AHN.cod.185B. I,4. Sobre la virtud de la fortaleza.
- (112) Documentos. p 29, n 4. En l p 25 se cita de forma indeterminada: "...diuersis periculis et martyriis indifferenter exponant". Sobre las indulgencias concedidas a los cruzados. PAULUS,N. *Geschichte des Ablasses im Mittelalter*. I, p 195-211.
- (113) AHN.cod.1004B. f 166. 21 de Septiembre. "Interfectus fuit Garsias Laso de la Vega a Saracenis in civitate de Baza . Commendator de Montizon."
- (114) Ibid. Marzo 26. "Obiit somnus frater Sancius Sancii . Commendator Maior Castellae super Gibraltar et cum eo quinque fratres et multitudo fidelium Christianorum". f 145. Cfr. AHN.cod.931B. f 23.
- (115) Ibid. Marzo 21. "Occissus est frater Ennecus et frater Lupus et frater Calderon. f 144v. Vid. f 147v-148, 176v(la batalla de Jerez. 8 de Diciembre

de 1231).

- (116) JAFFÉ.16019. Advierte que la expedición se organice: modesto apparatu et habitu".
- (117) Documentos. p 37, cap.24.
- (118) Ibid. p 35-36, cap.19.
- (119) Ibid. p 37, cap.25.
- (120) Ibid. p 22, n 8.
- (121) Los Canónigos Regulares de S.Agustín también adoptaron usos religiosos "monacales": el servicio del Coro. Cfr. p 13.
- (122) Documentos. p 27-28, cap.5.
- (123) Ibid. p 28-29, cap.7.
- (124) Ibid. p 36-37, cap.23.
- (125) Ibid. p 27, cap.5.
- (126) Ibid. p 28, cap.7.
- (127) Ibid. p 28, cap.6.
- (128) Ibid. p 38, cap.27.
- (129) Ibid. p 3ss.
- (130) Lo mismo que el *Exordium Magnum* supone redactada y confirmada la RN. Cfr. Documentos. p 23-24.
- (131) Documentos. p 27, cap.5. En la RV sólo se mencionan: Dios y Santa Maria, y todos los santos. La RN completa: In primis sommandet se Deo et gloriosae Genitrici Mariae, beatis Apostolis Petro et Paulo et Sancto Iacobo, deinde Omnibus Sanctis..."
- (132) Ibid. p 30, cap.9.
- (133) Ibid. p 29, cap.8.
- (134) Ibid. p 36, cap.22.
- (135) Ibid. p 31, cap.10.
- (136) BRUNDAGE, J. *Medieval Canon Law and the Crusader*. BRIDEY, J. *La condition juridique du Croisé*.
- (137) Cfr. p 77-78, los concedidos a la Milicia de Monreal.
- (138) ROUSSET, P. "Les laics dans la Croisade". En: *Atti della terza Settimana..* (La Mendola. 1965). p 428-443. Vid. Discussioni p 445.
- (139) BRUNDAGE, J. *The Crusader's wife: a Canonistic Quandary*. StG, 12(1967)427-441. IDEM. *The Crusader's wife revisited*. StG, 14(1967)243-251. Vid. "Ex multa".X.3.34.9. "Quod super his".X.3.34.8.
- (140) Cfr. p 91ss.
- (141) Cfr. p 185.
- (142) Documentos. p 43.
- (143) Cfr. p 79ss.

- (144) Documentos. p 39, cap.30. DU CANGE. *Tricenarium. Tricenarius. Officium 30. Missarum, quod totidem diebus peragitur pro defunctis.*
- (145) Documentos. p 40, cap.32; p 39, cap.29. La RN las aumenta.
- (146) Ibid. p 39, cap.29: Sacerdos por anima eius tres Missas, Clericus Psalterium legat, Laici vero se praesentes..."
- (147) Ibid.
- (148) Ibid. Sereducen los sufragios en ausencia:"Sacerdos...unam missam, Clericus...quingenta Psalmos...Laici quingenta Paternoster..."
- (149) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología...* "...Rosarios de 150 cuentas (o a lo menos de 50) necesitaban los caballeros de Santiago para cumplir con su regla ordenadamente"...p 123ss.
- (150) Ibid.p 124. Destaca también la devoción a la Virgen recomendada por la Regla: "Júntense todas las reglas de religión antes de 1170, véase si se menciona tantas veces como en la de Santiago". p 126.
- (151) Cfr. p 91ss.
- (152) Cfr. p 105ss.
- (153) Citado en: LOMAX, D.W. *La Orden de Santiago...* p 73.
- (154) MARTIN.85.
- (155) Ibid.
- (156) Cfr. p 176.
- (157) MARTIN.178.
- (158) Documentos. p 32, cap.13.
- (159) Ibid. p 34, cap.14; p 36, cap.21.
- (160) Ibid. p 32-34, cap.13.
- (161) Ibid.
- (162) AHN.cod.337B. año 1175, n 9. Se enumeran una serie de caballeros y los lugares que daban a la Orden; año 1212, n 3: Los caballeros principales regularmente eran comendadores de lo que ellos mismos habían dado a la Orden, con algún otro lugar o heredamiento que cerca de los suyos tenía y les daba la Orden"; año 1235, n 8. En las profesiones citadas: MARTIN.85,178, se entregan los postulantes con sus bienes.
- (163) Sobre el "vivir sin propio" con dependencia de la autoridad, y el "voto de pobreza" se construye una teoría en: AHN.cod.185B. "Vivir sin propio", y establece esta diferencia: en el voto de pobreza se desnuda uno y pierde el dominio de las cosas y de su uso, bajo licencia del Superior; vivir sin propio, no se priva uno del dominio de las cosas, solamente del uso de ellas sin licencia del prelado, y así promete no usar libremente y a su voluntad de los bienes sino con resignación y dependencia de la voluntad del Superior". Y se apoya en: BASILIO de LEON. *De Matrimonio*.cap.10. n 9; cap. 13. n 8,9,10. "No es voto de pobreza estrecha". Curiosamente se marca aquí la diferencia entre voto solemne de pobreza, y voto simple.
- (164) Sobre estos Caballeros: *Bullarium*. p 32, 89, 301, 343, 504. AHN.Ordenes. Santiago.ms.1252C.Cavalleros Quintarios. cap.89. f 449; cap.47, f 273.

- (165) Documentos. p 63ss.
- (166) Ibid. p 34, cap.15.
- (167) Ibid. p 35, cap.16.
- (168) Ibid.
- (169) Ibid. p 35, cap.17.
- (170) Ibid. p 35-36, cap.19.
- (171) Ibid. p 36, cap.19.
- (172) Ibid. p 35, cap.16.
- (173) Ibid.
- (174) Ibid. p 59, n 15.
- (175) Ibid. p 35, cap.16. Por ejemplo la *RN* no menciona al capítulo. Este capítulo de corrección de faltas es básico en la vida religiosa. El capítulo de faltas vuelve a aparecer en el Código Penitencial. Cfr. Documentos. p 68. MANSI.XIV.182. MARTENE.I,323ss.III,271,332.IV.18.
- (176) Documentos. p 63ss.
- (177) Cfr. Documentos. p 63ss, de esta introducción pueden colegirse los temas diversos que suscita el Código Penitencial. Nuestra intención es únicamente destacar su importancia.
- (178) Cfr. p 97 sobre los fines de la Orden; el aspecto militar acabará prevaleciendo sobre los demás. No obstante, nótese que no hay ningún castigo para el que abandona la batalla. Cfr. p 225, nota 9o.
- (179) Documentos. p 76, n 7. "Otrosi si algun freyre a so mugier matare esso mñ mo le fagan". Juzgamos que no quiere decir que le apliquen la pena de muerte, sino la pena anterior impuesta al freyre que cometiere un homicidio. vid. n 6.
- (180) Documentos. p 74, n 2.
- (181) Ibid. p 83.
- (182) Ibid. p 76-77, n 6, 7, 8, 9.
- (183) Ibid. p 79, n 20.
- (184) Ibid. p 80, n 23, 24.
- (185) Ibid. p 78, n 12.
- (186) Ibid. p 78, n 15; p 79, n 19.
- (187) Ibid. p 79, n 16, 18.
- (188) Ibid. p 77, n 11.
- (189) PETRA,V. *Commentaria ad Constitutiones Apostolicas*. II, p 90ss. FERRARIS, L. *Prompta Bibliotheca*. IV, p 813. "Clerici et laici pugnantes in bello justo, et occidentes vel mutilantes inimicos fiunt irregulares, non ex delicto, sicuti pugnantes in bello injusto, sed tantum ex defectu lenitatis, quia, sicuti qui juste contra aliquem profert sententiam sanguinis, secundo effectui, irregularitatem incurrit.....
Clerici sive laici pugnantes in bello justo, etiam mere defensivo contra quoscumque etiam paganos et haereticos ob necessariam defensionem pa-

triae, et aliquem occidentes vel mutilantes, sicuti etiam ob necessariam defensionem parentum, filiorum, aliorumque quorumcunque conjunctorum, licet in talibus justis et necessariis casibus non peccent, fiunt tamen irregulares ex defectu lenitatis!...

- (190) Documentos. p 57, n 10.
- (191) Ibid. p 75, n 2; p 79, n 17.
- (192) Ibid. p 81, n 26.
- (193) Ibid. p 80, n 22, 23, 24,
- (194) Ibid. p 80, n 25.
- (195) Ibid. p 25.
- (196) Ibid. p 84, n 31. Sobre el significado de las "venias": LOPEZ AGURLETA, J. *Apología*...p 19. "venias-postraciones en tierra"; p 327. "...y postrarse llamando esto *vení*a para recibir la corrección".
- (197) Documentos. p 81, n 27.

CAPITULO V

la declinación de la orden

La brillante generación de justos, enaltecida por el Exordio y la "narratio" de la bula de confirmación, se agota mediado el s.XIII. Agurleta secciona la pujanza de la Orden en tres cuaresmas de años; desde la Fundación hasta el 1290 (1). Cumplida con satisfacción la primera cuaresma de los Fundadores (1170-1210), en la segunda (1210-1250), cambia un "tercio nuevo de religión"; la tercera (1250-1290) reconoce la quiebra de la Orden. La "reformación" de 1310 intenta apuntalar el desmoronamiento: la autoridad del Maestre y Comendadores Mayores se desborda, las encomiendas se entregan a seglares, el Capítulo devuelve a los Visitadores su propia autoridad... los freyres son menguados en el vestuario... el *Conventus Fratrum* se desvanece.

Rígido esquema el de Agurleta. Mas, en principio, no lo juzgamos muy apartado de la realidad. El ciclo vital de la Orden se ha cerrado en la segunda mitad del s.XIII. A finales del mismo, la rota de Moclín parece comprometer su misma existencia (2). La Orden cumple un ciclo breve. Y, frenado el movimiento ascensional, dobla el declive. Encara el s.XIV con la "reformación" de 1310; muy débil. Se anulan sus efectos. Y ya no será posible reavivar el fuego de los orígenes. Cárdenas testifica el apagamiento de la Orden.

Tavira, con su proverbial equilibrio, enumera las causas de esta declinación de la Orden:

"...La falta de Capítulos Generales y de las Visitas en que se renovaba el Espíritu de la Orden, y se ocurría a la relajación de la disciplina ha sido causa de la total decadencia a que ha llegado en nuestros días; pero aún hay otro motivo....

....órdenes sin regla ni votos de solo honor y distinción, con que los soberanos, que no dan el mérito, sino que lo suponen, han querido condecorarle y hacerle conocer por varias señales...

....todas estas órdenes ni son cuerpos eclesiásticos, ni militares bajo regla, ni tienen jurisdicción espiritual, ni otros fueros que los temporales y están al arbitrio de los príncipes.

Sin embargo, se ha confundido todo, y nuestros caballeros se han llegado a persuadir que las insignias de sus órdenes tampoco son más que unos distintivos o señales de honor y de nobleza, y estas órdenes de honor son incompatibles con la de Santiago y otras órdenes militares"... (3).

En 1791, Tavira emite su juicio. Levanta el acta de una ruina. El último Capítulo General se había celebrado en 1652(4). "Las fatigas y cuidados continuos de la guerra" habían impedido a Felipe V ayuntar a los caballeros de Santiago en Capítulo(5). Las Visitas ya se espaciaban en tiempos del Maestro Isla(6). Y en cuanto a Reglas y Votos, el mismo Tavira no había perturbado las dormidas discusiones de los dos centenares de autores enfrentados a causa del ser o no ser religiosos los Caballeros de Santiago(7).

La Orden de Santiago es una orden religiosa. Su vitalidad, medida por la capacidad de engendrar nuevas células, brota de un espíritu y se protege con una adecuada estructura jurídica al servicio de unos fines. El "cambio de tercio de religión" señalado por Agurleta, despegó a la Orden de su espíritu, dislocó la estructura jurídica, descentró sus fines; eversión de principios jurídicos y espirituales: signo evidente de que la Orden ha concluido su ciclo vital.

De su propia ruina la Orden no es total responsable. También el espíritu de la vida apostólica canonical que la sostenía se agota por estas mismas fechas: mediado el s.XIII(8). Seco el hontanar de su espíritu, mal ajustada su estructura jurídica, y trastornados sus fines, maravilla hubiera sido que la Orden conservara el vigor primitivo.

Esta declinación de la Orden la insinuamos en tres breves apartados: el agotamiento de la vida apostólica canonical, la fragilidad de las estructuras jurídicas, y el tropiezo de la reforma.

I.- El Agotamiento de la Vida Apostólica Canonical.

La Orden de Santiago constituye, en nuestra opinión, un capítulo de la vida apostólica canonical(9): clérigos y laicos unidos en formas muy diversas, y entregados al servicio de las obras de misericordia.

El s.XIII aporta su novedad. La *vita apostolica* se traduce en versión mendicante(10). Los laicos se encuadran en las "órdenes terceras". El s.XIII regimienta y estructura la vida de la Iglesia. Predominio del clérigo; el XIII y XIV son siglos clericales(11). Los Mendicantes relevan a los Canónigos Regulares, los Clérigos a los Laicos.

Y la Orden de Santiago precisamente es laica, y su "cuerpo de clérigos" lo

forman Canónigos Regulares de S. Agustín. Las nuevas circunstancias no la favorecen en exceso. Amén de que, honores, treguas con moros, y guerras entre cristianos son la "peste de la Orden"; la emponzoñan(12).

1.- El Relevo en la Vita Apostolica.

Los Mendicantes y el Predominio de los clérigos introducen variaciones: órdenes terceras, órdenes militares para combatir al enemigo en casa: la herejía, y la enemiga contra las órdenes laicas. Los Canónigos Regulares y sus laicos se relegan como órdenes viejas.

La misma Orden de Santiago forma en la bisagra de este relevo. Agurleta deslindó con énfasis el linaje de las órdenes "hijas de Santiago"(13). Acertó en algún caso(14); se excedió en otro(15); y equivocó alguno más(16). Sin embargo, en laza certero a la Orden de Santiago con las órdenes de Penitencia(16); fecunda línea de investigación(17). Las órdenes de Penitencia jerarquizan los "cuerpos de religión" santiaguistas(18). Creemos, empero, que nuestra Orden de Santiago no pertenece al movimiento de penitencia, sino al canonical(19).

Las "nuevas órdenes militares" no reciben donaciones en frontera; combaten en la vida municipal(20). La Milicia de Jesucristo(21), la Milicia de la Virgen(22), Cofradías de S. Pedro(23), prolongan o seccionan los "cuerpos de religión" santiaguistas. La profesión del voto de castidad conyugal diferencia con nitidez a sus miembros(24). Caballeros y burgueses ejercitan su vida laical encuadrados en las nuevas "órdenes militares", o en las "órdenes terceras" que viven en el siglo el espíritu de su primera orden mendicante.

Los laicos deseosos de servir a la Cristiandad y a sus hermanos encontraban abiertos unos nuevos caminos. Junto a esta joven y vigorosa competencia, el predominio del clérigo estrecha la acción del laico.

En la segunda mitad del s. XIII, la existencia de una orden religiosa que admite miembros casados es muy poco creíble(25); insufrible que un laico gobierne a clérigos(26). Estos eran los cargos que Jiménez de Rada lanzaba contra los santiaguistas(27). Venció en su pleito con trapacerías jurídicas, y exasperando al Maestre de Santiago(28). Claro ejemplo del predominio de los clérigos.

Esta preponderancia clerical consiguió transformar una orden laical en clerical. En el capítulo de 1317, contra todo derecho y costumbre, la Orden de la Mer

ced pierde su originario carácter laical, e inicia su clericalización. Inútiles fueron las concertadas razones de los laicos(29). Los clérigos las desbarataban con el ariete del tiempo:

"...et ubi dicta consuetudo esset, quod tamen negamus, non potest allegari, cum esset irrationabilis et improbata a iure et esset honerosa consuetudo, cum esset contra nervum ecclesiasticae libertatis et esset contra ius commune, cum de iure communi laicus et conversus in electione ecclesiarum regularium vel monasteriorum cum clericis interesse non debeant, quia consuetudo periudicare non potest iuri communi, quia ad hoc ut iuri communi periudicetur quod sit rationabilis, quod non esset in hoc casu cum laicus dominare - tur clericis, quod fieri non debet"...(30).

Con similares razones había atropellado el Arzobispo de Toledo a los laicos de la Orden de Santiago. Nada se podía hacer; *Clericis laicos oppido infestos tradit antiquitas*(31). Los clérigos de la Merced eligieron a Raimundo Albert, y Juan XXII lo confirma en 1318 *apostolica plenitudo potestate*(32). El Capítulo de Lérida de 1320 reafirma la clericalización de la Merced(33).

2.- La Repercusión en la Orden de Santiago.

¿Cómo podía la Orden afrontar estas nuevas circunstancias?. Ante todo, manteniendo una cerrada cohesión interna que no logró, y revitalizando el espíritu, para lo cual no encontró muchas ayudas.

El "cuerpo de los clérigos", ¿inocente o culpable? no prestó precisamente una gran atención espiritual a los laicos. Ambos, clérigos y laicos, desde 1220 se enredan en un enfadoso y alborotado pleito. La estructura pactista de la Orden evita la ruina. En esto llevaron ventaja sobre la orden de Grandmont; aquí, clérigos y laicos, de consuno, lograron destrozarla(34).

Si la forma pactista salvó la Orden, algunos de sus privilegios no sostuvieron el ataque de los clérigos. El Arzobispo de Toledo redujo a simple patronato el privilegio de iglesias propias.

Los laicos, ante la enemiga de los clérigos y agotado el hontanar del espíritu, no acertaron a mantener la pluralidad de la vida canonical. Se privilegia de forma decidida el propósito militar de la Orden; se intenta anular los hospitales de redención. El esfuerzo militar hubiera podido cimentar el "muro de fidelidad" de unos caballeros que defendían a la Cristiandad y a sus hermanos; tampoco fue así. En el siglo XIII parece que la guerra no suscita los ideales del siglo prece

dente. El dislocamiento de las estructuras jurídicas de la Orden no permiten so segar los ánimos, para buscar y mantener los orígenes de la Orden.

Agurleta para la segunda cuaresma de años, (1210-1250) había señalado el "cam bio de tercio de religión". Durante estos años se evidencia la fragilidad de las estructuras de gobierno en la Orden. Incapaces de conjurar los peligros ex teriores e interiores.

II.- La Fragilidad de las Estructuras Jurídicas.

Los "cuerpos de religión" de la Orden, desgastados en la lucha, se mantenían cobijados en la unidad común. Unas condiciones precisas alejaron a S.Salvador de los conflictos. Ignoramos la verdadera causa del pleito de S.Audito. Los "pactos" entre los clérigos y los laicos lograron mantenerse como un precedente jurídico; el Cardenal Legado Juan los declaraba o suplía, pero al menos existían unas nor mas de conducta.

El gobierno de la Orden era perfecto en su esquema, pretendía el equilibrio entre los órganos de gobierno. Pero...al parecer, resultó ligado en exceso a los humores de las personas. Conocemos el esquema de gobierno, mas, ignoramos el re glamento de los Capítulos Generales, los poderes efectivos de los Visitadores, sabemos de las relaciones entre el Maestre y los Treces cuando surge el conflic to.

El estatuto de los casados en la Orden se apoyaba sobre la encomienda de bie nes. Con dependencia del Maestre o Comendador, la Orden encomendaba a sus freyres una masa de bienes. Además, desde los tiempos de los *Fratres de Castes*, la Orden tenía sus vasallos(35). La apropiación de estos bienes, y su seculariza ción estragan la Orden material y espiritualmente.

La Orden no elabora un reglamento para las encomiendas, ni tampoco un regla mento de régimen, al menos no han llegado hasta nosotros. Y unas instituciones, de gobierno o de administración, sin reglamento se tornan inútiles y perjudicia les; su fragilidad es extrema. Los hombres y el tiempo las abaten.

Ignoramos la práctica del gobierno prevista por la Regla, y sabemos la serie de conflictos que golpean la Orden durante este "cambio de religión".

1.- La Ruptura del equilibrio interno.

En teoría, la Orden se gobernaba en un equilibrio de autoridades colegiales y personales. En la práctica, la autoridad desmesurada del Maestre Pelay Pérez Correa avasalla al Capítulo, a los Treces, y al Prior. Se incauta del sello del Capítulo, signo de autoridad suprema(36), reduce el voto de los Trece en la elección a mera consulta(37), depone al Prior(38).

Estos excesos se corrigen, pero el dislocamiento jurídico se ha producido: de equilibrio en el gobierno de la Orden; preponderancia del Maestre y Comendadores Mayores(39).

Las demasías del Maestre estaba previsto que fueran cercenadas por el Capítulo y los Treces(40). Las desavenencias entre el Capítulo y el Maestre las componían los Treces(41). Los Visitadores, independientes con la autoridad del Capítulo, se informaban directamente del estado de la Orden, y corregían las faltas o las llevaban al Capítulo General(42). Estas encomiables instituciones no debieron funcionar, cuando se sobrepuso la autoridad personal de un Maestre.

La ruptura del equilibrio jurídico se acompaña con la secularización de las encomiendas y apropiación de sus bienes. Por secularización entendemos ponerlas en manos de seglares; apropiación es transformar los bienes de la Orden encomendados, en bienes propios. En la "reforma" de 1310 se intentan atajar ambos males(43).

Con las encomiendas secularizadas o transformadas en bienes privados se quebranta la hacienda de la Orden, y menoscaba el espíritu religioso. Y fue un espíritu religioso quien cohesionó a los primeros Caballeros Penitentes, y les forzó a despojarse de sus bienes. La presente apropiación de bienes constituye el ataque más frontal a ese espíritu. La violación de la pobreza arruina las religiones:

"...Voti paupertatis, licet sit minus quam castitatis et obedientia, violentio plus nocuit religionis statui...violatio tamen eius videtur fuisse frequentior causa lapsus religionum, et earum observantiae...quia eius culpa magis latet, et rarius agnoscitur quam violationis castitatis et obedientia, cuius primordia induxerunt Ananias et Saphira...(44).

Transcribimos este breve párrafo del Dtor. Navarro por ser un Canónigo Regular, y evocar el castigo contra los violadores del voto de pobreza con un ejemplo de la Comunidad Primitiva de Jerusalén; esa era la comunidad que los santiaguistas

trataban de reproducir en su vida.

Tavira describe la notable alteración que los tiempos introdujeron en el vivir sin propio: las encomiendas de por vida admiten el testamento de los bienes muebles, la declinación no se detiene hasta los inmuebles, para descansar en el inventario de desapropio(45). La oposición a los principios de pobreza no puede ser más total.

Mal acomodada la estructura de gobierno, alterado el voto de pobreza, y una autoridad incapaz de corregir excesos y demasías, arruinan la Orden. Las tres primeras cuaresmas de años de la Orden apoyan la opinión de Agurleta: eversión de los principios espirituales y jurídicos.

2.- La Convergencia de los conflictos.

Si los conflictos externos e internos se hubieran sucedido ordenadamente en el tiempo, tal vez la Orden hubiera recogido el aliento para afrontarlos. Mas, por desgracia, las dificultades llovían y golpeaban sobre un mismo punto y de forma simultánea.

El "cuerpo de los laicos" hubo de sostener el antagonismo del Arzobispo de Toledo, pleitear con S.Audito, y sufrir los humores del "cuerpo de los clérigos"; conflictos simultáneos. Con qué provecho atenderían a los laicos en lo espiritual los clérigos huídos de Uclés y de S.Marcos, es fácil de colegir.

La suma de dificultades entorpece el camino de la Orden; secan su vitalidad.

pleito "cuerpo de clérigos-laicos": agosta el espíritu canonical, ya disminuido.
atenta contra la unidad de la Orden.

oposición: Capítulo-Maestre-Treces: ruptura del equilibrio de gobierno a favor de la autoridad personal: Maestre, Comendador Mayor.

menoscabo de la autoridad colegial: Capítulo General, y Treces.

se presume la nulidad de los visitantes.

secularización de encomiendas:

ruptura de la unidad patrimonial de la Orden.

menoscabo del espíritu religioso.

se presume la inutilidad de las visitas.

oposición del Arzobispo Toledano: ¿frena la actividad repobladora de la Orden?

reordenación de los fines: privilegia el fin militar, intenta anular la actividad redentora.

La segunda mitad del s.XIII testifica la "quiebra de la Orden"; alteración en el gobierno, agostamiento del espíritu. La "reforma" tendrá que elevar de nuevo el muro de fidelidad levantado por los Caballeros Penitentes; labor poco menos que imposible. Las banderías de los s.XIV y XV entorpecen el trabajo, y el "cuerpo de los laicos" nunca encontrará su "reformador".

III.- El Tropiezo de la Reforma.

Reformar una orden es devolverla su forma primitiva propia. Ardua labor. Pero el Venerable tenía por más hacedero fundar una nueva. En la Orden de Santiago no faltan empeños en reformas; voluntad decidida de volver a los orígenes, no se descubre muy patente. La "reforma" ahonda las diferencias entre el "cuerpo de los clérigos" y el "cuerpo de los laicos".

Los clérigos salieron adelante con dos "reformas" (46). El Prior D.Fernando Loya y Duque, "religioso de gran virtud y celo" no dejó de sufrir sus contrariedades (47). Los clérigos sin oposición aceptan la "reforma" (48).

La "reforma" de los laicos tropieza estrepitosamente, y en el preciso momento de "reforma" de la Iglesia española. El reinado de los Reyes Católicos afianza la renovación eclesial hispana (49). Cuanto en las órdenes religiosas es vigor, en la Orden de Santiago es blanda condescendencia de privilegio. Se anulan las exigencias espirituales de la Regla. El caballero santiaguista no queda sujeto por más obligaciones que otro cristiano.

Este desgraciado sino comparte con el resto de las órdenes militares hispanas. Unidas en la decadencia. La Orden de Santiago comunica a todas ellas la profesión del voto de castidad conyugal (50).

Incorporada a la Corona, como las restantes órdenes militares, se seculariza. Los buenos propósitos de "reforma" se transmiten ineficaces. El final de esta de gradación concluye cuando se invierten los principios de la Orden.

1.- La Reforma como Privilegio.

La "reformación" de 1310 había demostrado una cierta voluntad de enderezar la decaída Orden: reduce las casas de Maestre y Comendadores Mayores, abunda en buenos propósitos(51). Una tan débil decisión es anulada por las luchas y banderías del s.XIV.

Lorenzo Suárez de Figueroa, abierto el s.XV, celebra cabildo; dicta establecimientos que fueron declarados irritos por el Capítulo de Uclés de 1440(52). El s.XV continuó de la forma más inoportuna para la Orden: el Maestrazgo cae en el Infante D.Enrique. "...Por el año de 1412 se quejaban muchos que se perdían los derechos de la Orden...por no haber Maestre o ser niño en poder de seglares"(53). En el Capítulo de 1440 se recuerdan los ultrajes que sufrió la dignidad del Maestres(54).

El Infante, Domingo 19 de Junio de 1440, convoca Capítulo para celebrarlo en Uclés, y en la Natividad de Nuestra Señora(55). La exhortación del Infante describe el lastimoso estado de la Orden: muy disipada, castillos y fortalezas mal reparados, derechos y heredades perdidas o enajenadas, quebrantadas sus exenciones por seglares, "por nuestros pecados, los caballeros y freiles della no viven como religiosos. Solo como meros seglares..."(56).

La intención no se descubre des acertada: "reformular la Orden", en lo espiritual y en lo material. El Prólogo de los *Establecimientos* alaba la "intención de los devotos religiosos"...que se preocupan..."de reformar sus religiones"..(57).

Si las heredades de la Orden estaban enajenadas de ella, también el espíritu religioso parece enajenado de los miembros de la Orden; ni siquiera el ingreso en la Orden se hallaba sometido a una reglamentación estricta(58). El Capítulo revoca enajenaciones materiales(59), e intenta devolver a la Orden un cierto espíritu religioso.

El Capítulo se ve precisado a proceder contra los desobedientes(60). Y porque al profesar los religiosos ponen su voluntad y poder al arbitrio de su mayor: *ordenamos que ningún freyre de nuestra orden non tome castillo de moro, de Rey, nin de rico-home sin licencia de su maestre*(61).

La pobreza se la intenta contener en amplios límites: que se pida licencia para administrar bienes propios(62), se regula la sucesión en las encomiendas(63). Pero, las encomiendas se arriendan(64), y en su obtención no todo debía ser según

derecho cuando se recuerda el pecado de simonía(65).

El voto de castidad no estaba mejor guardado. El Capítulo insiste en la necesidad de licencia para casarse(66); y procede de forma inapelable contra aquellos clérigos o caballeros que sean osados de tener manceba públicamente: *establece - mos que por el mismo fecho, teniendo la dicha manceba publicamente como dicho es, pierda el priorazgo, encomienda o vicaría o cura o beneficio, e si fuese freyre de convento que pase por penitencia de un año, e si fuere fallado en fornicio... penitencia de un año e pierda la encomienda que toviere*(67).

El Capítulo se muestra inmisericorde contra plumas y sedas(68); vestidos humildes como los devotos inventores de nuestra religión(69). Encomia los ayunos, frecuencia de sacramentos, y encarga a los capellanes que vigilen el cumplimiento de estos mandatos(70). Exhorta a la humildad y a ejercer el oficio que antes se tenía de entrar en la Orden, *si fuere tal que a nuestra religión non perjudique ni traya vituperio*(71). El Capítulo estrecha las filas de la Orden:...de aquí en adelante nuestro abito no sea dado para ser cavallero de nuestra orden a ninguno, salvo que sea fijo de algo e primero cavallero...y si no se sabe, que después se le tire el ábito...(72).

En el empeño de acercarse a los orígenes, se revitalizan los hospitales(73).

Los frutos de esta "reformación" de 1440 es posible que no llegasen a germinar. El maestre Cárdenas halló a la Orden cargada de sueño. Las calamidades sentidas por el Infante se lamentaron cuarenta años después por Cárdenas y Juan de la Parra(74). Profundo sopor sumía la cultura de la Orden. Cárdenas encomienda a los clérigos que "aprendieran letras"(75). Ahora son los caballeros quienes se preocupan por que los clérigos "aprendan letras".

El maestre Cárdenas aprovecha la campaña de Granada, para revitalizar el primitivo espíritu religioso-militar de la Orden(76). No parece que lo consiguiera; "los accidentes del tiempo y empeños de algunos impidieron esta renovación"(77).

Los papas del "segundo Renacimiento" no ayudaron mucho en la "reforma". Inocencio VIII, con dispensas y privilegios, ensancha desmesuradamente las pequeñas estrecheces de la Regla. La edición de 1577 hincha los márgenes de la Regla con anotaciones de dispensas(78). En verdad, ya habían comenzado en los tiempos de Martín V(79); ahora avasallan. Como causa motiva de tanta licencia se invoca la guerra de Granada(80).

Sea por una cosa, o por otra, las obligaciones de un religioso de santiago a

duras penas superan las normales de una vida cristiana. Gracias tan extendidas causaron en algunos miembros de la Orden una cierta intranquilidad(81).

Muerto Cárdenas, la Orden pierde Maestre, Maestrazgo, y tal vez la posibilidad de "reforma". La administración pasa a los Reyes Católicos, y sólo los clérigos se reforman.

2.- La Secularización de la Orden.

La bula de incorporación de la Orden a la Corona tardó en conocerse. ...Antes bien, dada en cuatro de Mayo de 1523, estuvo en silencio mas de veinte años, y es cribiendo el Maestro Isla, el de 1547, pone al fin de la explicación de la Regla un catálogo de Maestres, y lo corona con esta noticia de estar despachada bula sin atreverse a decirlo asertivamente, a pesar de ser capellán del Emperador..." (82). Adriano VI esperaba que la Orden levantase de nuevo un muro de fidelidad para salvar a la Cristiandad de la morisma y de la herejía:

"...Insuper et animo revolvimus, quae carissimus in Christo filius noster Carolus...in imperatorem electus...pro universa Ecclesia (cuius ut nos ad summi apostolatus apicem assumptione pastor, ita ipse ad sacri imperii fastigium electione advocatus existit), non solum insulae Servarum, quam ipsi Mauri detinebant, expugnatione, sed etiam adversus Martinum Lutherum, per Sedem Apostolicam haereticum declaratum, executione fecit...speramus...ut militiae predictae coronae regni Castellae et Legionis perpetuo applicentur, non minus ut Caroli ipsius in imperatorem electi studia et conatus ad profligandos et subiugandos infideles barbaros...crescant et augeantur, quam ut ipsarum militiarum felix et prosperum regimen semper in melius procedat" (83).

El semper in melius procedat se desvió. La Orden combate al Islán con unas galeras, y funda en Orán(84). La persecución del moro no debía ser muy continua. Martín Pérez de Ayala en la fiesta de Santiago de 1566 alivió su ánimo delante de Su Majestad y Caballeros:

"...donde el propósito de la Milicia y ejercicio de ella, y las correrías que los moros hacían cada día por la costa de sus reinos, dixe algunas cosas claras con que descargué mi conciencia, aunque no faltó quien dixo que me había excedido" (85).

También en Trento se excederá el impetuoso Pérez de Ayala. La capacidad de combate de la Orden parece muy reducida(86).

La renovación espiritual va a la par de los servicios militares. El Prólogo de los Establecimientos del Príncipe Felipe mide la desmesurada distancia que a

leja los primeros tiempos de los presentes de 1551(87). El Maestro Isla, Capellán del Emperador, embiste con gracejo contra los que se agobian bajo el pesado hábito de una cruz, *y arrastran un acero de seys libras pegado a sus riñones*(88).

El primitivo camino de la Orden "estaba áspero y dificultoso, no como ahora está, sino como estaba"(89). La observancia de los votos se reducía a un *mínimum*. Pocas exigencias imponían al caballero(90); "bien aliviada y descansada pobreza" profesaban(91). El aseglaramiento de la Orden nutría de argumentos a sus impugnadores. No era preciso discurrir argumentos para negar a la Orden de Santiago su carácter de religión: *ex praxi quod videatur labefacta et fere abolita ista religio*(92).

La declinación de la Orden no podía detenerse. Incorporada a la Corona pierde los remedios jurídicos de "reforma", y concede los hábitos, ingreso, como premio a unos servicios. Total secularización de una orden religiosa: en su autoridad, y en sus miembros.

La secularización de la autoridad había introducido el Consejo de Ordenes, ¿superior o inferior al Capítulo General?(93). Ayala, y Aponte visitan el Consejo de Ordenes(94). Aponte insiste en Capítulos cada tres años, y en las frecuentes visitas. El Maestro Isla había usado una imagen bíblica para notar los efectos de su ausencia: "Dios no visitaba a su pueblo, y ésta estaba todo bullicioso y alborotado"(95).

Las visitas en Uclés terminan en 1560(96). El Capítulo de 1652 proseguía en la insistencia de reunirlos cada tres años; fué el último que se celebró(97). La ruina total de las instituciones de "reforma" la declara Torano sobre el 1710:

"...al tiempo que esto se escribe ha cinquenta y ocho años que se feneció el último Capítulo General, y no sabemos cuándo se hizo la última visita de los cavalleros, aunque tenemos algunas noticias de que en Madrid se hizo el año de 1675 por D.Juan Morante y D.Bernabé Pizarro..."(98).

Secularización de sus miembros. El estatuto de nobleza y limpieza en la Orden sufrió variaciones(99). Parece ser que las pruebas se establecen en 1507(100). "Era sospechoso tanto celo por pelear, echados los moros"(101). El disfrute del hábito cerró el ingreso en favor de unos orígenes. El estatuto de nobleza de sangre se forma en 1551, y el de limpieza por el año de 1560(102). En la Orden sólo tienen cabida los *nobiles viri*; claro que no los *poenitentes*, que también la forman en sus principios.

Mas, en 1560, ya no había principios. Huelga preguntar al solicitante del há

bito, si su espíritu era de Dios, si se obligaba a renunciar al mundo, pretendía un hábito de honor, no un hábito de penitencia. El "cuerpo de clérigos" reformado sometíase a semejantes interrogaciones. El "cuerpo de los laicos" no las soporta por anacrónicas. "Antiguamente el fin era militar por Dios, en 1560 el hábito era el premio"(103); muy distantes las intenciones de los antiguos de los modernos.

El mismo Capítulo de 1652 solicita del rey que atienda la Orden:

"...con cuyos reparos volvería la orden a la estimación que tenía por lo pasado, y tendría Su Majestad con que premiar la nobleza de España que le sirviera en la guerra...(104).

El último Capítulo General testifica la total declinación de la Orden: el hábito, signo de penitencia, lo trasforma en signo de honor.

NOTAS.

- (1) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.97. f 540.
- (2) Cfr. p 194, nota 62.
- (3) TAVIRA,A. *Regla de la Orden...*p 89ss, nota 50.
- (4) AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/35. El último capítulo particular para elección de los trece se tuvo en Octubre de 1867. Naturalmente todos los elegidos en dicha fecha, ya habían fallecido para el 1722. Se eleva consulta al Consejo de Ordenes sobre la creación de los Trece. Con fecha de Aranjuez 27 de Mayo se advierte que: "en su real ánimo (de Felipe V) está someterse y guardar puntual y exactísimamente lo que estuviere y se hallare preve nido y dispues to".
- (5) Ibid.
- (6) ISLA, Maestro. *Explicación de la Regla de Santiago*. p 136. Escribe sobre 15 47, dice que no hay mención de visitas; no hay manera de remediar los exce sos.
- (7) Cfr. p 223.
- (8) Cfr. p 11ss.
- (9) Cfr. p 27ss.
- (10) VICAIRE, M.H. *L'imitation des Apotres, Moines, Chanoines, Mendicants*. IV^o XIII^o p 67-87. IDEM. *Saint Dominique. La Vie Apostolique*. p 157-280. Cfr. p 11ss.
- (11) CONGAR, Y. "Modele monastique et modele sacerdotal en Occident...". En: *Mélanges Labande*. p 153-160.
- (12) AHN.Ordenes.Santiago.ms.1252C. cap.75. f 422. "Treguas con Moros y guerras entre Castilla y León eran dos pestes de las órdenes militares, y muerte de los espíritus celosos por la exaltación de la Santa Fe". Vid. cap.57. f 329v; cap.83. f 465v...Vid. VISMARA, G. *Impium foedus. La illiceita delle alleanze con gli infedeli nella respublica christiana medioevale*.
- (13) LOPEZ AGURLETA, J. *Apología...*p 153. "Hijas de la Orden. Familias sagradas".
- (14) Ibid. Santiago de Gascuña. cfr. p 155, de este trabajo.
- (15) Agurleta se empeña en hacer a Santo Domingo jacobeo, y consiguientemente la Orden de Predicadores sería una hija de la Orden. *Apología...*p 73ss. Le res ponde en el presente siglo: PELAEZ, A.G. *Cuna y Abolengo de Santo Domingo de Guzmán*. p 63ss.
- (16) La Milicia de Jesucristo es de inspiración dominicana, pero no fundada por Santo Domingo como quiere Agurleta. Cfr. *Apología...*p 346ss.
- (16) Ibid. "Milicia de Jesu-Christo...fundada por Santo Domingo, que dicen ser ahora Orden Tercera de Penitencia. Milicia de soldados que prestan obediencia a la Sede Romana contra los herejes inobedientes"...p 346; y nota que: "no admiten casados sin licencia de sus mujeres como en Santiago".
- (17) MEERSEMAN, GG. "I Penitenti nei secoli XI e XII". En: *I laici nella "Societas Christiana" dei Secoli XI e XII*. (La Mendola. 1965). p 306-340. En la página 333 se refiere a la Orden de Santiago. "...Alessandro aggirò la diffi colta proveniente dello stato coniugale dei membri della prima categoria,

dando al voto di obbedienza il significato di una professione di penitenza" Las tres categorías: "sposati, celibi, chierici", se corresponden con los tres órdenes de la Iglesia: Ordo bonorum coniugatorum, ordo continentium, ordo clericorum. "Le due prime vivevano secondo un codice penitenziale, mentre la spiritualità della terza era esencialmente liturgica". p 334.

- (18) MEERSSEMAN, G.G. *Dossier de l'ordre de la Pénitence au XIII siècle*. p 38. Sobre los tres órdenes de los Humillados. Diversos en los mendicantes que no estarán gobernados por una misma jerarquía. Sobre los Humillados: TIRABOSCHI H. *Vetera Humiliatorum Monumenta*. II, p 122ss.
- (19) MEERSSEMAN, G.G. *Etudes sur les anciennes confréries dominicaines*. IV. *Les milicies de Jesus Christ*. AFP, 23(1953)279. Cfr. p 27 de este trabajo.
- (20) Ibid. p 305. La Milicia de Jesucristo debida a la iniciativa de un dominico acerca las ordenes militares a las cofradías, y se inserta en la vida municipal.
- (21) Cfr. la obra citada de Meersseman. Sobre todas estas ordenes y cofradías vid. su obra de recopilación: *Ordo Fraternitatis. Confraternitate e Pieta dei Laici nel Medioevo*. La regla de la Milicia de Jesucristo se edita en: MEERSSEMAN, G.G. *Dossier de l'Ordre de la Pénitence*... p 290. La documentación pontificia en: AUVRAY. 2335, 2561, 2563, 2564, 2565, 2581. Se confirma mediante "regula bullata" en: GREGORIO IX. *Quae omnium conditoris*. 24 de Mayo de 1235. AUVRAY. 2581. POTTHAST. 9922. *Bull. Rom. (Tau)*. III. 486.
- (22) MEERSSEMAN, G.G. *Dossier*... p 295. Vid. la "regula bullata" de esta orden en: URBANO IV. *Sol ille verus*. 23 de Diciembre de 1261. POTTHAST. 18195.
- (23) MEERSSEMAN, G.G. *Etudes... Les Confréries de Saint Pierre Martyr*. AFP, 21(1951) 51-196. Sobre estas sociedades contra la herejía y de inspiración dominicana: PAOLINI, L. *Le origini della "Societas Crucis"*. RSLR, 15(1979)173-229.
- (24) MEERSSEMAN, G.G. *Dossier*... p 292. "Les chevaliers continents formaient avec les chevaliers mariés et les freres clers les trois "ordres" de la Milicie de Santiago. Cette structure sera adopté par la Milicie de la Vierge". Nos parece que en la Orden de Santiago no existen los tres "ordenes" supuestos. cfr. p 140 de este trabajo.
- (25) Cfr. p 166ss.
- (26) Ibid.
- (27) Ibid.
- (28) Cfr. p 169ss.
- (29) VAZQUEZ, G. *Actas del Capitulo General de 1317, celebrado en Valencia... elegido el Ven. Raimundo Albert*. p 70ss. Los laicos apelaban a una elección de Maestre "secundum obtentam et approbatam consuetudinem, secundum quam frater laycus semper fuit et extitit in magistrum dicti ordinis assumptus... et ab initio creationis seu foundationis dicti ordinis usque nunc continuo extitit observatum". p 72. Las dificultades ya habían comenzado en 1301. Cfr. ACA. *Cartas Reales*. 1335. "...cum nusquam fuerit observatum quod in Magistrum Hospitalarium, Templarium, Calatraventum et Uclesiorum, qui consimilem habent regulam, frater clericus assumatur..." Esta razón se responde en: TIRSO de MOLINA. *Historia General de la Orden de Nuestra Señora de las Mercedes*. I, p 215. Las otras órdenes militares fueron instituidas por las armas solamente, y los laicos, "...con razón ser antepuestos a sus sacerdotes, admitidos éstos no más que para administrarles, como capellanes suyos, lo divino"

- (30) VAZQUEZ, G. ob.cit p 73.
- (31) Inicio de una constitución de Bonifacio VIII usada para caracterizar esta época. BONIFACIO VIII. *Clericis laicos*. 25 de Febrero de 1296. POTTHAST.24 291. *Clericis. de immunitate ecclesiarum.*, VI.3.23.3.
- (32) VAZQUEZ, G. ob.cit p 97-99.
- (33) Ibid.p 102.
- (34) VITRY, J de. *Historia Occidentalis*. (edi.HINNEBUSCH, J.F. *The Historia Occidentalis...*). "CapXIX. De Fratribus et monachis Grandismontis. p 124-127. BECQUET, J. *La premiere crise de l'ordre de Grandmont*. BSAH Limousin, 87(1960)283 324.
- (35) MARTIN.44.
- (36) LOMAX, D.W. *La Orden de Santiago...* p 66. Sobre el sello del Capítulo: LOPEZ AGURLETA, J. *Apología...* p 144ss. Vid. sellos del Maestre y del "convento y cabildo de Uclés" en: GUGLIERI NAVARRO, A. *Archivo Histórico Nacional. Catálogo de Sellos*. III. n 1936-1952. Vid. AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/32. La entrega del sello al Infante D.Fadrique; lo había arrebatado D.Alfonso Menéndez de Guzmán, "seyendo muy poderoso". *Bullarium*. p 317.
- (37) Cfr. p 181ss.
- (38) Cfr. p 161ss.
- (39) Se intenta cercenar en la "reforma" de 1310. La casa maestral se desarrolló de forma considerable como la "reforma" permite suponer. Vid. BENITO RUANO, E. *La Banca Escana y la Orden de Santiago en el siglo XIII*. p 91
- (40) Cfr. p 189ss.
- (41) Ibid.
- (42) Ibid.
- (43) *Bullarium*. p 260ss.
- (44) NAVARRUS. *De regularibus*. I, p 14.
- (45) TAVIRA, A. ob.cit p 58-61. nota 17.
- (46) BN.ms.1653. *Reforma de la Orden de Santiago por D.Antonio de Ordás, Prior de Uclés y Pedro Alfonso...* aprobada en el Capítulo de Medina del Campo de 1505 y mandada observar por los Reyes Católicos en 1509. Sobre la "reforma" de 1566. AHN.cod.1004B. f 220. Maestro Pedro de Mellinas natural de Moratalla, hábito en 1555, fue compañero del Dtor.Luzón en corregir la reforma antigua y ordenar la nueva año de 1566, en que era vicario de Caravaca y sin embargo de ser teólogo. LUZON, A, de. *Reforma de los conventos de la Orden de Santiago*. AHN.cod.1004B. f 95vss.
- (47) AHN.cod.1004B. f 217.
- (48) Ibid.f 208vss. Los libros de profesiones comienzan en 1504, en que se publicó la "reforma". Se enumeran una serie de clérigos reformadores: Pedro Alfonso de Valderacete, Juan de Sevilla, Juan Díaz de Estremera, Pedro Blázquez de Consuegra, Alfonso García de Daza, Francisco Martínez de Viana...
- (49) GARCIA ORO, J. *La Reforma de los Religiosos Españoles en tiempo de los Reyes Católicos*. AZCONA, T. *Isabel la Católica. Estudio crítico de su vida y reinado*. p 588-599. RODRIGUEZ VALENCIA, V. *Perfil moral de Isabel la Católica*. p 203ss.

- (50) La Orden de Calatrava ya había conseguido semejante comunicación en el s. XV. EUGENIO IV. *Romanus Pontifex*. 20 de Febrero de 1440. ORTEGA y COTES, I. *Bullarium...de Calatrava*. p 248-250. Vid. GUERRA, A. *Constitutionum Pontificarum Epitome*. I, p 289ss.
- (51) *Bullarium*. p 261-262.
- (52) AHN.cod.922B. f 95v.
- (53) AHN.cod.1004B.f 203v.
- (54) Ibid. f 33vss. CARRILLO de HUETE, P, *Crónica del Halconero*. (edi. MATA CARRIAZO) p 86ss.
- (55) AHN.cod.922B. f 25ss.
- (56) Ibid.
- (57) Ibid f 47.
- (58) Ibid.f 25, "hay intrusos que tienen el hábito y no saben quien se lo ha dado".
- (59) Ibid. f 64.
- (60) Ibid. f 100v.
- (61) Ibid. f 51.
- (62) Ibid. f 48.
- (63) Ibid. f 51v-52ss.
- (64) Ibid. f 56.
- (65) Ibid. f 53v "la simonía es gran pecado, que el maestre no de encomienda por dineros, el caballero que osare pierda el dinero, el caballo, las armas, y penitencia de un año".
- (66) Ibid. f 58.
- (67) Ibid f 19.
- (68) Ibid. f 50.
- (69) Ibid. f 50.
- (70) Ibid. f 50. "los capellanes tienen a su cargo acusar a los desobedientes". Los capellanes no existen en la Regla, pero ya aparece uno en 1182. MARTIN. 151.
- (71) Ibid. f 51.
- (72) Ibid. f 53.
- (73) Ibid. f 53v. En el hospital de Toledo 7 camas, en Cuenca 5 camas...en Las Tiendas, en camino francés " a cada pobre un pan, taca de vino y una sardina" Los hospitales formaran el título 16, cap.3 de los Establecimientos.
- (74) AHN.cod.900B. f 58ss. Vid. AHN.cod.230B. cap.53. Consonancia de los tres prodigios Sangre, Fuego y Vapor o Columna de Humo, y solución de ciertos reparos. Atribuye a Cárdenas la frase: "en estos postrimeros tiempos la Orden se ha pervertido, entran para servirse de ella".
- (75) AHN.cod.900B. f 303.
- (76) AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/8.. Vid la edición de los *Establecimientos* de 1605. f 6v.

- (77) AHN.cod.314B. Ultima encomienda y noticias sobre el hábito. "Capítulo de 1480. Muchos desearon restituir la antigua observancia de la regla y sintieron lo sucedido en el 1428 con Martino V. *Bull.* p 387, pero los accidentes del tiempo...."
- (78) AHN.cod.1265B. f 34v, 35v, 36, 37v, 38v, 39.
- (79) Ibid. f 35v las Horas canónicas.
- (80) TAVIRA,A. ob.cit p 64. nota 21.
- (81) Ibid. lanza una andanada contra las consultas de oración: "Se hacen muchas consultas sobre el rezo, y pocas o ninguna sobre el modo y el espíritu con que se rezará debidamente, y menos tal vez sobre el género de vida que pide el estado. El haber entrado en la Orden con espíritu de vanidad y soberbia por sobresalir entre los demás; el haber profesado solo por el interés de la encomienda o de las comisiones que lo siguieren, haciendo voto de ser pobre con solo el fin de ser rico; El vivir con el fausto y la profanidad más escandalosa a costa del sudor y de la sangre de tantos pobres; el concurrir a los espectáculos más peligrosos, y ponerse en otros riesgos de faltar a las solemnes promesas hechas a Dios; finalmente el no gobernarse por otro espíritu que el del mundo, y tener las mismas miras de codicia y ambición que los que habiéndose olvidado de las renunciaciones que hicieron en el bautismo no han querido volver a renovarlas, estos eran objetos de mayor atención"..p 67-68.
- (82) AHN.cod.1004B. f 104.
- (83) ADRIANO VI. *Dum intra nostrae mentis.* 4 de Mayo de 1523. *Bull.Rom.* (Tu). VI, 13-17.
- (84) *Bullarium.* p 458.
- (85) AHN.cod.1004B.f 54.
- (86) Existió un Batallón de Ordenes. AHN.Consejo de Ordenes. legs.4641-4646,4648, 4649,4704,4708. Vid. HERNANDEZ PARDO,P. *El Regimiento de las Ordenes Militares.* Hidalguía,15(1967)103-110.
- (87) *Establecimientos.* 1555. Prólogo s/f.
- (88) ISLA, Maestro. *Explicación de la Regla...* p 99.
- (89) Ibid. p 154.
- (90) Vid. las obligaciones del caballero recogidas por: TAVIRA,A. ob.cit p 87-88.
- (91) ISLA, Maestro. *Regla de la Orden y Cavalleria de Santiago...* p 44. Ocampo *glosa* los votos que tienen muy escasa materia. AHN.cod.185B. Pobreza. I,1...Obediencia, II,2ss...Castidad, II,3ss. También bajo esos títulos en cod.45B.s/f. cod.1378B. f 1v-9.
- (92) Vid. la solución de contras de: MOTA,D de la. *Tractatum de confirmatione.* lib.II.cap.2. Soto había aprovechado esta patente debilidad de las Ordenes Militares hispanas, no solamente la de Santiago. SOTO,D. *De Iustitia et Iure.* lib.VII, q 5, art 3. ... "verum neque obedientiam, nisi solo nomine profitentur... Vivunt enim...splendide, domi servitrices habentes sonisque cum aulicis mulieribus iuge habentes commercium, torneamenta aliaque militaria exercitia meditantes...".
- La respuesta de Mota es muy débil: "no se ha mudado la substancia, las dispensas son ratione belli".
- (93) AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/34. "...No cabe en mente humana de se persuadir

que el Consejo de Ordenes al tiempo actual quiera tener la misma mano y autoridad que el Capítulo General, siendo su súbdito el consejo y conociendo sus apelaciones que es lo más notorio de ser inferior del Capítulo General el Consejo...El Capítulo General tiene superioridad autoridad y jurisdicción para residenciar y visitar a los consejeros de V.M. en el Real Consejo de las Ordenes, assi en lo tocante a la observancia de la regla como en lo perteneciente a la buena o mala administración de justicia y gobierno de hacienda...el Consejo de Ordenes solo es un intermediario del Capítulo General, y a no ser así tan cierto como lo es, no era necesario el Capítulo General ni obraría efecto alguno.." f 13-14.

- (94) AHN.cod.1004B. f 111v, Ayala en 1562; f 126, Aponte en 1587.Capítulos Generales de mucho fruto, y visitas muy útiles y necesarias.
- (95) ISLA, Maestro. *Explicación de la Regla...* p 136.
- (96) TAVIRA, A. ob.cit p 86, nota 49.
- (97) AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/34. f 106. Documentos. p 90, nota 10.
- (98) AHN.cod.186B.cap.114.
- (99) Cfr. p 172ss.
- (100) TAVIRA, A ob.cit p 74ss, nota 31.
- (101) AHN.cod.314B. Ultima encomienda y noticias sobre el hábito.
- (102) AHN.cod.185B. Estatuto de nobleza y limpieza. I,2,6. Ocampo los justifica. Vid en: CARO de TORRES, Fco. *Historia de las Ordenes Militares*. lib I, f 9. Traslada el estatuto de nobleza del Capítulo del 30 de Noviembre de 1600.
- (103) AHN.cod.314B. Del hábito vestido de cavalleros en el primer siglo de la Orden.
- (104) AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/34. f 105.

EPILOGO

del servicio al honor

Si el hábito se vistió de honor, preciso era desvestirlo de penitencia. El final de la Orden niega sus principios. Los Caballeros Penitentes se truecan en "caballeros de alquimia". Honran el Palacio de Su Majestad, y abandonan la estrecha senda de la Caballería. ¿Podría Cervantes permanecer ajeno a este achaque de caballerías?.

El hábito pretendido y concedido para premiar servicios, repara las averías de una hacienda sobresaltada por guerras y resellos. Alivia las necesidades de soldados rotos y estropeados. Satisface ambiciones y nulidades. No siempre premia la virtud. Diego Velázquez vistió el hábito al término de una accidentada, lenta y molesta tramitación.

En términos jurídicos la concesión del hábito degrada el instituto del beneficio. Este no sustenta ningún oficio, sino un honor. Reduce el voto de pobreza a los menguados límites de un inventario de desapropio.

Encerrar la Orden en un pasado de "nobleza", y no en su ejercicio y acrecentamiento anquilosa la Orden; la acartona en unos aparatosos símbolos que no premian la virtud, la suponen.

Los clérigos de la Orden, en el s.XVII, desempolvan papeles y precisan con aclaraciones y suspiros el pasado:

"...(sobre el convento de estrechos)...En los tiempos presentes, inmutalos los nombres y mucha parte de la forma antigua de la Orden, no es fácil entender esta propuesta..."

"...¡Dichoso tiempo alcanzó este Maestre (González de Marañón), pues le pareció en su Orden había en santo retiro religiosos estrechos demás. Quiénes y cuáles serían!..."

Añoranzas y lamentos envuelven siempre los ideales mellados.

II

DOCUMENTOS

INDICE.Presentación.Introducción a la Regla de Santiago.

	págs.
I.- <i>Regula Vetus</i>	3
II.- <i>Regula Nova</i>	4
III.- Compulsa entre ambas Reglas.....	8
1.- <i>Exordium</i> .	
2.- <i>Prohemium</i> .	
3.- <i>Statuta</i> .	
IV.- La obra del Cardenal Alberto de Morra.....	12
1.- Miembros de la Orden.	
2.- Principio Espiritual.	
3.- Principio Jurídico.	
Correspondencias entre el texto de ambas Reglas.....	15
Notas.....	17
Transcripción del Texto.....	21

Introducción a la Bula Confirmatoria.

I.- Confirmación de la Orden.....	44
1.- Documentos de Confirmación.	
2.- Presentación de los Documentos.	
II.- Confirmación mediante <i>Regula Bullata</i>	45
1.- Elementos comunes de la Bula.	
2.- <i>Institutum Regulae</i> .	
Notas.....	50
Transcripción del Texto.....	53

Introducción al Código Penitencial.

	págs.
I.- Codex Poenitentialis.....	64
1.- Composición.	
2.- Trasmisión del Texto.	
3.- Presentación del Texto.	
II.- Examen del Codex Poenitentialis.....	66
1.- Código Penal.	
2.- Código Procesal.	
Orden de los Capítulos del Código Penitencial.....	70
Notas.....	72
Transcripción del Texto.....	74

Introducción a los Establecimientos.

Establecimientos.....	86
Notas.....	89

PRESENTACION.

Al proponer el Plan de nuestro trabajo, indicamos el propósito de acercarnos al significado de la Orden de Santiago. Comprender el hecho insólito de su existencia, configuración y estructura. Qué humus espiritual la alimenta, y qué medios arbitra para su conservación.

"Para establecer verdades ciertas" se impone recurrir incesantemente a los documentos que configuran la Orden: Regla, Bula de Confirmación. Empero remitirse a ellos, exige la solución de unos problemas previos: fijar la evolución del texto de la Regla; considerar la Bula desde el punto de vista jurídico. Añadamos también el útil complemento del: Código Penitencial, y de los: Establecimientos.

El intento de resolver estas cuestiones, nos empuja a formar este segundo volumen de Documentos.

Después de una breve Introducción a la Regla, cotejamos los dos textos transmitidos que denominamos: RV y RN. Notamos añadiduras y modificaciones. La RN significa el paso de una orden diocesana a una orden supradiocesana, de una organización rudimentaria a la posibilidad de un desarrollo firme y seguro, el hallazgo de la justificación religiosa-doctrinal de la Orden.

Las diversas bulas que confirman la Orden no presentan diferencias considerables, y coinciden en su calificación de: *Regulae Bullatae*. Documento inestimable desde el punto de vista jurídico; usa con largueza de cláusulas jurídicas, habituales en la aprobación de una orden religiosa, y encierra el "institutum regulae": lo propio y esencial que define la Orden de Santiago.

El *Codex Poenitentialis* carece de una importancia similar, pero es un indicio del desarrollo de la Orden. De forma indirecta espeja su espíritu al sancionar los ataques dirigidos contra él.

Concluimos con un breve nota sobre los *Establecimientos*. Su estudio creemos que está alboreando. Aunque no usemos de éstos con profusión, nuestro trabajo no los exige imperiosamente, juzgamos que sería un olvido incalificable allegar los documentos fundamentales de la Orden, y no dedicarles un breve apunte.

No se nos oculta que cada uno de estos documentos requiere un estudio individualizado y reposado. Pero como pretendemos dar unidad y coherencia a nuestro trabajo, estimamos que se nos puede excusar el adelantar el cumplimiento de propósitos futuros.

INTRODUCCION A LA REGLA DE SANTIAGO.

Una orden religiosa ordena su vida *secundum regulam et secundum consuetudinem*. La Sede Apostólica otorga su confirmación y protección después de asegurar la observancia de una regla(1). En la regla y constituciones se espeja fielmente la vida de la orden. La regla constituye el principio organizador, las constituciones su acomodación a tiempos y lugares.

La Orden de Santiago, como orden religiosa, conforma su vida *secundum regulam et secundum consuetudinem*: Regla y Establecimientos. La Regla, código fundamental estable, nos ha llegado en dos redacciones; los Establecimientos, código *additicio*, se engrosaban con la celebración de los Capítulos Generales(2). *Regula Vetus* denominaremos a la primera redacción; *Regula Nova* a la segunda.

Redactar una regla no deja de entrañar dificultades y de exigir más de una tentativa(3). Sin embargo, la Orden de Santiago muy presto se posesionó de su propia regla; en un lustro se desempeñó de este trabajo. Entre 1170 y 1175, creemos, fija su código fundamental constituido por: *Exordium*, *Prohemium*, *Statuta*. El examen y cotejo de ambas reglas nos ayudará a conocer la génesis del código fundamental de la Orden de Santiago.

I.- Regula Vetus.

La Orden de Santiago se inició en 1170. El 12 de Mayo de 1172 ya tenía compuesta su Regla(4). Tal vez se pueda señalar el termino *post quem* con alguna probabilidad; lo señalaría su hermandad con la Iglesia Compostelana: 12 de Febrero de 1171(5). Entre ambos términos se redactaría la RV(6).

El redactor usó del *latín*; excelente testimonio del origen letrado de los primeros miembros de la Orden(7). La existencia de un manuscrito latino así lo avala.

Esta regla se nos ha *transmitido* a través de un único ejemplar perteneciente al Archivo Vaticano. Forma parte de un códice de procedencia hispana, presenta carac-

terres de finales del s.XII, y muestra ser obra original, no una copia(8).

códice. Arch.Vat. mss.Lat.7318.

edición. LECLERCQ,J. *La vie et la priere des chevaliers de Santiago d'après leur règle primitive.*
"Liturgica", 2 (1958) 351-355.

comentario. LECLERCQ,J. loc.cit 347-351.

II.- Regula Nova.

El tiempo de su *composición* es posible que no suscite muchas cavilaciones. En la *Regula Bullata* falta la cláusula expresa de regularidad(9); mas este mismo documento está suponiendo la existencia de la RN(10). Alejandro III confirma la Orden y su género de vida ordenado por la RN. Los últimos números del *Exordium Magnum* permiten entrever las dificultades de su aprobación(11). Para el 5 de Julio de 1175, el cardenal Alberto de Morra ya tenía a punto la RN.

Nada en contrario nos permite suponer que el cardenal Alberto no sea quien redactara la RN. Un autor que aprovechó "material cortado en España"(12). Lo fundió en su espíritu inflamado de cruzada y en su agustinismo(13).

La RN se redacta igualmente en *latín*; se incrustan en ella los "materiales" de su predecesora. El cardenal Alberto aprovecha avaramente la RV, sólo las nuevas circunstancias inutilizarán una minúscula parte(14); corrobora esta nueva redacción latina el nivel intelectual de los miembros de la Orden.

La *transmisión* del texto no ha sido muy feliz. Existen dificultades para enlazar con el texto original. Los registros de Alejandro III se han perdido(15). No obstante, tal vez algún día nos sorprenda su hallazgo. El Archivo de Uclés nos exaspera, pues, al parecer, Agurleta tuvo en sus manos un ejemplar latino de la Regla con letra de mediados del s.XIII(16).

Hasta el presente, la redacción mas antigua de la RN se halla vertida en romance castellano(mediados del s.XIII); se contiene en las páginas que cierran un códice que perteneció a Benevívere. Para encontrar una versión latina, hemos de esperar al s.XIV. Las diferencias entre ambos textos no se aprecian considerables, coinciden substancialmente(17). El hallazgo del eslabón perdido fijaría la importancia de estas discrepancias.

Manuscritos, latinos y romances, se dispersan por diferentes bibliotecas y ar-

chivos. En 1509 se imprime por vez primera en su versión portuguesa(18); años antes, 1503, habían aparecido los Establecimientos impresos en Sevilla(19).

códices:

- castellanos:* AHN.cod.927B. (Benevivere). s.XIII.
 AHN.cod.922B. s.XIV.
 AHN.cod. 29B. s.XIV.
 AHN.cod.378B. s.XV.
 AHN.cod.940B. s.XV.
 HC: 380/434. s.XV.
 HC: 326/6. s.XV.
 EN. ms.869. s.XV.
 EN. ms.8598. s.XV.
 ESCORIAL. B-IV-7. s.XV.
 ESCORIAL. M-I-20. s.XV-XVI.
 BODLEIAN. ms.Lyell 90. s.XV.
- latinos:* AHN.cod.45B. s.XIV.
 ATT.liv.Santiago,B50 m-133 s.XV.
 ATT.liv.Santiago,B50 m-135 s.XV.
 Arch.Vat. Reg.Vat.929.f 77 s.XVI.

edición:

- castellana:* del: AHN.cod.927B.
 MARTIN MINGUEZ, B. *Regla de la Orden de Santiago.*
 "Nueva Academia Heráldica", 5(19
 17) 4-9; 25-30; 57-61.
- LOMAX, D.W. *La Orden de Santiago.* MCLXX-MCCLX
 XV.
 Madrid 1965. (doc.1)
- latina:* del: AHN.cod.45B.
 GALLEGO BLANCO, E. *The rule of the spanish military order of st. James. 1170-1493.*
 Leiden 1971. (73ss).
- del Reg.Vat.929(20).
 MOTA, D de la *Tractatum de confirmatione Ordinis Militiae Sancti Jacobi.*
 Valentiae 1599. (76ss).
- LOPEZ AGURLETA, J. *Bullarium ... Sancti Jacobi.*
 Madrid 1719. (446ss).

comentarios: (21)

- manuscritos:* LOPEZ DE BAEZA, P. HURTADO, J. *Dichos de los Santos Padres.* AHN.cod.29B. EN. ms.8598. (22)
- OROZCO, P de, PARRA, J de la, *Historia de la Orden de Santiago.* RAH, 9/585. (23).

FERNANDEZ DE OCAMPO, Fco. *Libro de la Cavalleria de la Orden del Señor Santiago*. AHN. cod. 1858. (24).

impresos: PEREZ DE AYALA, M. *Explicatio regulae S. Iacobi*. (25).

ISLA, Maestro. *Explicación de la Regla de Santiago*. Alcalá de Henares 1547. (26).

MOTA, Diego de la *Tractatum de confirmatione Ordinis Militiae Sancti Jacobi. Valentiae* 1539.

TAVIRA, A. *Regla de la Orden de Cavalleria de Santiago*. Madrid 1791.

Nota. Versiones impresas de la Regla (27).

Regra Statutos et diffincoes da Orden de Santiago.
Setubal 1509.

Regla y stablecimientos de la Cavalleria de Santiago de la Espada...
Madrid 1527.

Regla de la Orden de la Cavalleria del Señor Santiago de la Espada.
Valladolid 1527.

Regla de la Orden de la cavalleria...
Toledo 1529.

Regla de la Orden de la cavalleria...
Toledo 1539.

Regla y Establecimientos de la Orden de la Cavalleria del Señor Santiago.
Leon 1555.

MENDIOLA-MORALES, A.

La Regla y Establecimientos de la Orden de Cavalleria de Santiago, con la historia del Origen y Principio della.
Alcalá de Henares 1565.

RUIZ DE MORALES Y MOLINA, A.

Regla de la Orden de Santiago.
Amberes 1565.

MORA, Antonio de

Regla de la Orden de la Cavalleria del Señor Santiago de la Espada.
Alcalá de Henares 1565.

Origen e Institución de la Orden de Santiago.
Madrid 1577.

ISLA, Maestro.

Regla de la Orden y Cavalleria de Santiago de la Espada...
Anveres 1598.

- MOTA, Diego de la *Libro del principio de la Orden de Cavalleria de S. Tiago del Espada.*
Valencia 1599.
- MEDRANO, García de *La Regla y Establecimiento de la Cavalleria de Santiago de la Espada. Con la historia del Origen y principio de ella.*
Valladolid 1603.
Regla y Establecimiento de la Orden..
Apostol Santiago, Patron de las Españas.
s.XVII.
- MEDRANO, García de *La Regla y Establecimiento...*
Madrid 1627.
- MEDRANO, García de *La Regla y Establecimiento...*
Madrid 1655.
- RUIZ DE VERGARA Y ALABA, Fco de *Regla y Establecimientos nuevos... Capítu-
lo General de 1652..y feneció 1653.*
Madrid 1655.
- RUIZ DE VERGARA Y ALABA, Fco de *Regla y Establecimientos de la Orden
del... Apostol Santiago...*
Madrid 1662.
Regla y Establecimientos... Santiago.
Madrid 1664.
Regla y Establecimientos... Santiago.
s/l 1665.
Regla y Establecimientos... Santiago.
Madrid 1702.
Regla y Establecimientos... Santiago.
Madrid 1752.
Regla y Establecimientos... Santiago.
Madrid 1754.
- TAVIRA, A. *Regla de la Orden de Cavalleria de San-
tiago.*
Madrid 1791.
*Regla de la Orden de la Cavalleria del
Señor Santiago de la Espada.*
s/a Murcia.

III.- Compulsa entre ambas Reglas.

El cardenal Alberto recibe los "materiales" de la RV, y *approbans cum exemplis et auctoritatibus Apostoli Pauli, et plurimorum Sanctorum Patrum...ore suo dictavit, et stilo exaravit*(28), los transforma en la RN. Qué significado tiene esta acomodación. Cotejaremos ambas reglas usando de la división ya apuntada: *Exordium, Prohemium, Statuta*.

1.- Exordium.

Constituye los capítulos historiales del maestro Isla(29). Existe una diferencia ostensible de extensión: sobrio(*parvum*) en la RV, prolongado(*magnum*) en la RN; si es que tal discrepancia soporta semejante denominación(30). El *exordium parvum* concluye en la Primavera de 1172. El *exordium magnum* relata la llegada del cardenal Jacinto a España, su primer encuentro con la Orden. Añade el viaje a Roma para conseguir la confirmación y la sujeción directa a la Santa Sede; concluye describiendo el trabajo del cardenal Alberto, Julio de 1175.

Fuera de esta comprensible prolongación, ambas reglas coinciden. El redactor del *exordium magnum* pule expresiones teológicas(31), usa cultismos(32), y corrige la gramática(33).

2.- Prohemium.

Privativo de la RN. Adelanta una cerrada defensa teológica contra todos aquellos que pudieran atacar el género de vida de la Orden. Justifica la profesión de los tres votos religiosos que de forma tan peculiar eran observados por los santiaguistas.

Bloque compacto, sin fisuras, encajonado en la RV; entre dos: *incipiunt statuta*(34). Estamos ante la primera añadidura del cardenal Alberto.

3.- Statuta.

En 38 capítulos se manifiesta cómo la RV se enclava en la RN; se ensancha, se glosa y es suplida. Los "materiales" viejos, se incrustan y se funden en la obra del cardenal Alberto.

Para puntualizar adiciones y coincidencias, organizamos este apartado bajo dos principios: espiritual, jurídico. A su vez los capítulos se agrupan por afinidades en un: código. Destacamos en primer lugar los miembros de la Orden en ambas reglas.

a) Miembros de la Orden.

	RV.	RN.
frater	16,17,18.	16,17,18.
miles	13.	10.
vir	13.	13.
filius paruulus	13.	13,33.
mulier	13.	13.
coniux	13.	--
uxor	--	13,20.
vidua	13.	13.
filia	--	13.
sacerdos	--	29.
laici	--	29.
episcopus	final.	--
presbiter	final.	--
prior	--	33,35,36.
clericus	--	33,34,29.

b) Principio Espiritual.

código doctrinal.

arenga a la hcha	--	10.
justificación de la Orden	--	11.
ordenación de los fines	-- (breve)	25,26.
arenga final	--	38.

código ascético.

abstipencias y ayunos	--	8,9.
vida conyugal	13.	13.

RV.

RN.

código litúrgico.

suma de oraciones	4.	4.
oficio litúrgico	5.	5.
suplencias	6.	6.
sacramentos	7.	7,27.

código funerario.

sufragio particular	29.	29.
sufragio general	30.	30.
expolio	31.	31.
distribuciones	32.	32.

c) Principio Jurídico.código de régimen.

- organismos:

ordo	13.	2,13,28.
domus	—	2.
domus militiae sancti iacobi	13.	—
conventus	—	21,27,33.
conventus fratrum	—	13.
conventus clericorum	—	35.
monasterium	13.	13.
claustrum	—	13.
domus	13.	3,13.
locus aptus	13.	—
infirmaria	—	28.
villa	—	33.
castrum	—	33.
terra sua	14.	14.
hospitalis	31.	31.

- gobierno.

personal:

magister	4,15,final.	4,9,12,15.
commendator	15,16,final.	7,15,16.
prior	—	35,36.
episcopus	final.	—
presbiter	final.	—

	RV.	RN.
colegial: capitulum domesticum	15,16,final.	7,15,16.
capitulum generale	—	35,36.
tredecim fratres	—	36,38.
visitatores	—	38.
<u>código disciplinar.</u>		
negligencia en el cuidado de la casa	15.	15.
murmuración	16.	16.
insulto	17.	17.
procedimiento	17.	—
acusación.	final.	—
<u>código de los votos.</u>		
obediencia	20.	20.
castidad	—	20.
pobreza	—	21.
<u>código doméstico.</u>		
- hospitalidad: huéspedes	—	2.
general	1.	1.
pobres	32.	3,32.
- orden de la casa: levantarse	5.	5.
silencio en la mesa	23.	23.
vestidos	24.	24.
enfermos	28.	28.
caza	17.	17.
trabajo	—	12.
- ordenación de la familia: esposa: casa	—	21.
monasterio	13.	13.
viuda: casa	—	13.
monasterio	13.	13.
soltera: claustro	13.	13.

	RV.	RN.
hijos:		
Orden	13.	13,33.
fuera de la Orden.	13.	13.
hijas:		
Orden	13.	13,33.
fuera de la Orden.	13.	13.

Desde este esbozo de esquema nos aproximaremos a la obra de Alberto de Morra.

IV.- La obra del cardenal Alberto de Morra.

No cabe duda que el cardenal Alberto salió airoso del lance. Desempeñó su labor con entera satisfacción. En sus manos la RV se remozó, se organiza, y recibe el inestimable regalo de un sólido substrato doctrinal. Debe organizar una orden ya muy dilatada: supradiocesana, y contar con la presencia de unos nuevos miembros: los clérigos; y justificar, por añadidura, la emisión de un voto de castidad conyugal.

En el *Prohemio* levanta el primer valladar destinado a contener fáciles impugnaciones; en los *Statuta* entrevera organización y doctrina. Usamos del esquema propuesto para advertir esta labor del cardenal Alberto.

1.- Miembros de la Orden.

Nueva situación. Clérigos han ingresado en la Orden: *laici-sacerdos*; ignorados por la RV. Si a ésta la estimamos redactada en la Primavera de 1172, la unión de clérigos y laicos ha sido posterior, y antes de 1175. Los nuevos miembros modifican la estructura de la Orden: excusan el recurso *suo episcopo et presbiteris suis*, se destaca la presencia providente del Prior en la Orden, su convento es la sede del Capítulo General, los laicos descansan en los clérigos el cuidado de sus almas y la educación de sus hijos e hijas, el servicio litúrgico se aumenta. Los laicos corresponden a la solicitud de los clérigos con sus diezmos.

Es muy posible que estos pactos entre clérigos y laicos se estipulasen en España (35), el cardenal Alberto los sistematizaría e incluiría en la RN.

2.- Principio espiritual.

El *código doctrinal* supone una innovación. La "materia de púlpitos" como la califica el Maestro Isla. La RV estaba ayuna de doctrina.

El *código ascético* regimenta los comunes sacrificios de una vida religiosa, que únicamente se hallaban apuntados. En la transcripción señalamos las vicisitudes de un principio de vida conyugal original de la RV: *omnis uehemens amator proprie coniugis adulter est.*

En el *código litúrgico* y *código funerario* la presencia de los clérigos modifica el servicio divino y la forma de los sufragios.

3.- Principio jurídico.

El *código de régimen* manifiesta la anchura de la nueva Orden; se integran y disciplinan: clérigos y laicos. Los organismos se sistematizan, se puede vivir en el monasterio o fuera del monasterio con una pluralidad de formas de vida. El *conventus clericorum* y *conventus fratrum* son los exponentes de la nueva situación.

Con la nueva forma de gobierno se puede regir una orden supradiocesana. El Prior de los clérigos ocupa el lugar del obispo y presbíteros. Las antiguas autoridades permanecen: *magister*, *commendator*; pero se hace espacio al Prior.

El ejercicio personal del gobierno se ha despegado de la servidumbre de una diócesis, el ejercicio colegial asegura el desarrollo y cohesión de la Orden. La existencia del *capitulum domesticum* no constituye novedad, la adición de las tres formas: *capitulum generale*, *tredecim fratres*, *visitatores*, significa la voluntad decidida de asegurar la supervivencia de la Orden.

El *código disciplinar* presenta la novedad de una Orden en la que se tiende a privilegiar la autoridad personal sobre la colegial. Castiga las faltas comunes y habituales, pero eleva el poder del Maestro sobre el Capítulo de faltas, y olvida la necesidad del procedimiento en el juicio. La brevedad de estos códigos disciplinarios se subsana en los Capítulos Generales; recogiendo sus disposiciones penales se forman los códigos disciplinarios.

Una lógica extensión recibe el *código de los votos*. Se enumeran los tres, y reciben las precisiones jurídicas para su mejor salvaguarda.

En el *código doméstico* las innovaciones no son muy extensas. Defienden, organizan y regulan una situación heredada. Estos puntos en la Orden debían establecerse firmemente.

La hospitalidad se ensancha. Las posiciones precedentes no eran inferiores, simplemente imperfectas.

El orden de la casa se repite, se añade alguna precisión, y aún se justifica la presencia del: *si meticulosus fuerit, nec expeditioni idoneus*; el trabajo en la casa suple el apocamiento. Creemos que la inclusión de este número nos ayuda a calificar el espíritu de la Orden.

La presencia de los clérigos contribuye a la ordenación de la familia. Miembros de la Orden son célibes y casados, ellos y ellas. Se indica el lugar para la familia, se reglamenta la situación de los célibes y los cambios de estado, y a los casados, si tienen hijos e hijas, se les descarga del cuidado de su educación. Se asume una posición precedente, y se perfecciona con la ayuda de los nuevos miembros: los clérigos.

En resolución, creemos, que el cardenal Alberto suple la penuria doctri-nal de la RV, y organiza una orden que ya ha cerrado su ciclo institucional. Compone la RN, que ya desde su vigoroso *Prohemio* se declara, en nuestra opinión, enbebida del espíritu de la *vita apostolica* canonical del siglo XII.

Nuestra edición.

En primera columna situamos el texto de la RV publicado por J. Leclercq. Empa-reamos en la segunda columna el texto latino "oficial" la RN publicado por Agurleta y Mota. Las diferencias entre ambas reglas las manifestamos con el juego de espacios y diversa tipografía.

Las notas las organizamos de la siguiente manera: con letras mayúsculas: A, B. indicamos las fuentes de la regla y los lugares bíblicos; los números arábigos: 1, 2. remiten al cod. 45B, editado por Gallego Blanco (GB); y finalmente transcribimos la versión de la regla en romance castellano del s. XIII. cod. 927B. La tabla de abreviaturas se halla al inicio del Estudio.

Rompiendo el orden propio de escritura de la RV, la hemos emparejado a la RN. Indicamos el recto orden de correspondencias entre ambas reglas en la tabla siguiente:

Correspondencias entre el Texto de ambas Reglas.

Regula Vetus.

Regula Nova.

Exordium Parvum.

Exordium Magnum.

lin. 1-5.
lin. 5-8.
lin. 8-18.
lin. 18-23.
lin. 23-27.
lin. 27-29.
lin. 29-34.
lin. 34-42.
lin. 42-44.
lin. 44-51.

n. 1.
n. 2.
n. 3.
n. 4.
n. 5.
n. 6.
n. 7.
n. 8.
n. 9.
n. 10.
n. 11.
n. 12.
n. 13.
n. 14.

Prohemium.

Prohemium.

bloque sin numeración.

Statuta.

Statuta.

lin. 52-55.

cap. 1.
cap. 2.

---	cap. 3.
lin. 63-72.	cap. 4.
lin. 55-62.	cap. 5.
lin. 83-86.	cap. 6.
lin. 86-87.	cap. 7.
---	cap. 8.
---	cap. 9.
---	cap. 10.
---	cap. 11.
---	cap. 12.
lin. 110-125.	cap. 13.
lin. 88-90.	cap. 14.
lin. 90-94.	cap. 15.
lin. 102-109.	cap. 16.
lin. 94,116,117,126-129.	cap. 17.
lin. 94-96.	cap. 18.
lin. 97-100.	cap. 19.
lin. 88-89.	cap. 20.
---	cap. 21.
---	cap. 22.
lin. 100-102.	cap. 23.
lin. 132-134. (final).	cap. 24.
lin. 127-128.	cap. 25.
---	cap. 26.
---	cap. 27.
lin. 115-116.	cap. 28.
lin. 72-75.	cap. 29.
lin. 75-77.	cap. 30.
lin. 77-80.	cap. 31.
lin. 80-83.	cap. 32.
---	cap. 33.
---	cap. 34.
---	cap. 35.
---	cap. 36.
---	cap. 37.
---	cap. 38.
lin. 129-132.	final.

NOTAS.

- (1) DUBOIS, J. *Les Ordres Religieux au XIIe siècle selon la Curie Romaine*. Revue Bénédictine, 68(1968)283-309. Desde Inocencio II (1130-1143) la protección de la Santa Sede obliga a una cláusula de fidelidad a la regla. Es la cláusula de regulares; el esquema es este: "*In primis siquidem statuentes, ut ordo...qui secundum Deum et beati...regulam atque Institutionem...in eodem monasterio institutus esse dinoscitur perpetuis ibidem temporibus inviolabiliter observetur*". Por supuesto que es necesario especificar el *ordo: canonici, monasticus*;...*beati Augustini regula, Benedicti, Basilii*; p 285. Sobre la Diplomática vid. DIEKAMP, W. *Zum Papstlichen Urkundenwesen des XI, XII, und der ersten Hälfte des XIII Jahrhunderts*. MIOG, 3(1882)565-627.
- (2) Vid. Nota sobre los Establecimientos de la Orden de Santiago añadida como Apéndice a estos Documentos.
- (3) Vid. el caso de los Templarios. CURZON, H de. *La règle du Temple*. Afirma la posibilidad de diversas redacciones y acumulaciones. Parece advertir una cierta oposición entre el texto francés y el latino. Introducción. p IX. SCHNURER, G. *Zur ersten Organisation der Temple*. Historisches Jahrbuch, 32 (1911)298-317; 511-546. Se pronuncia por la existencia de un primitivo texto latino, p 316.
- (4) Se menciona la Regla en el documento que estipula la unión a la Orden de los freires de Avila: *et secundum tenore sue regule vivere compromiserunt*. MARTIN. 53. Agurleta ya había notado esta particularidad. *Apología*...p 126. El "material fué cortado en España". El empeño en dar antigüedad a la Orden y explicar su decaimiento identificó la primitiva regla de Santiago con unas ordenanzas de cofradía, y se afirmaba ser "quasi todas las leyes que están ahora en la regla". ISLA. *Explicación de la Regla de Santiago*. p 154. Los partidarios de esta continuidad no fueron escasos: Rades, Mota, Castellá, Caro...vid. MORALES, A de. *Opúsculos Castellanos*. II, 7. Tavira achaca esta opinión a una torcida interpretación. *Regla de la Orden...Santiago*. p 49. Agurleta se excede en su animosidad defendiendo el linaje de la Orden. *Vida del Fundador*...cap 63.
- (5) MARTIN. 42. Advertimos que en la RV se menciona la: *domus militie sancti iacobí*. cfr. cap. 13.
- (6) El *exordium parvum* concluye antes de la visita del cardenal Jacinto. Y los *Fratres de Canceres, de Canceris, de Castes*, MARTIN. 43, 44, 45, ceden ante los *Milites Sancti Iacobi*.
- (7) CURZON, H de. ob.cit p 71ss. Parece mostrar una idea un poco despreciativa de los primeros templarios. Estos, además de no tener ni idea del latín "*a peine savaient-ils lire*". p X.
- (8) LECLERCQ, J. *La vie et la priere des chevaliers de Santiago d'après leur règle primitive*. Liturgica, 2(1958)351-355. vid. 347-348.
- (9) Pero está ampliamente compensada por el *Institutum regulae*, y además por la cláusula de protección de las propiedades. No se otorga la protección si no existe el compromiso de observar una regla; contraído éste se abre la lista de las posesiones: *locum in quo ipsum monasterium situm est cum pertinentiis suis*...vid. DUBOIS, J. ob.cit p 290.
- (10) Los santiaguistas no profesan la regla de S. Benito ni la de S. Agustín, sino la suya propia aprobada mediante *regula bullata*.
- (11) *...longo studio et examine tractatus...Exordium Magnum*. 12...*post longam cer-*

taminis disceptationem Archiepiscoporum et Episcoporum interfuerit conventus. Exordium Magnum. 13.

- (12) Aun sin conocer el texto latino editado por Leclercq, J. Agurleta, y Távira su ponen la existencia de una precedente. "Parece que antes de esta ya había otra, o acaso la misma que se aumentó, pulió y perfeccionó. TAVIRA. ob.cit p 47.
- (13) Compárense los capítulos doctrinales 10.11,38 de la regla aderezada por el cardenal Alberto con su bula, siendo ya Gregorio VIII. *Audita tremendi severitate*. 29 de Octubre de 1187. JAFFE.16019. MANSI.XXII,527-530.
- (14) Cotenjando los textos de ambas redacciones, fuera de la RN permanece únicamente la "corroboración", el final de la regla, de la RV.
- (15) BOYLE, L.E. *A survey of the Vatican Archives and of its Medieval Holdings*. "There were, apparently many 12th-century registers (including, possibly four volumes of registers of Alexander III) still in existence in the time of Honorius III(1216-1227), but they have long since disappeared". No obstante podemos llegar a documentos de Alejandro III. vid. LOWENFELD, S. *Epistolae Pontificum Romanorum ineditae*. Leipzig 1885. p 149-209.
- (16) LOPEZ AGURLETA, J. *Vida del Venerable Pedro Alfonso*...AHN.cod.1004B. Kalenda de Uclés por el libro más antiguo.(describe el martirologio y kalenda) f 180 "sigue después del martirologio...en el mismo libro la regla de S.Agustín es crito de la misma letra y mano que el martirologio; luego los evangelios.. después el prólogo y Regla de la Orden, todo en latín y de dicha mano y letra y al fin se pone la forma de dar el hábito y se escriben las oraciones de la misma letra que el martirologio...y lo tocante a ceremonias se escribe de la misma letra de los óbitos, en que se conoce que este libro se escribió el año de 1245 poco más o menos".
Según Agurleta los libros del Martirologio y Kalenda son cuatro, los dos más antiguos en pergamino y se guardan en el Archivo cajón 88, y los otros dos en papel. Escrita sobre pergamino y con letra de 1245 se hallaría la regla latina de la Orden.
Hoy día en el cajón-carpeta 88 se hallan los asuntos de Castrotorafe. Tal regla no muestra hallarse en: FERNANDEZ, J.A. *Índice del Archivo de Uclés*. Tampoco se consigna en el: *Inventario de los libros y manuscritos existentes en el Real Convento de la Orden de Santiago*. 1860. Entre los códices latinos se registran : el martirologio, kalenda y la regla de S.Agustín.173. Existen noticias de otro inventario de los libros más anterior (cod.1004B f 226) ordenado por: ORTIZ ROMERO, A. *Catálogo de hijos de esta casa en libro de profesiones, y libro de la librería por ABC*. Ortiz Romero recibió el hábito en 1625 y prior el 31 de Octubre de 1662.
- (17) Távira cuando presenta su edición castellana, ignora cuando se realizó su traducción del latín, "pero sin duda es antigua". No advierte diferencia especial entre la versión latina y la castellana. TAVIRA. ob.cit p 47.
- (18) *Regra Statutos et diffinicoes da Orden de Santiago*. Setubal 1509.
- (19) FERNANDEZ DE LA GAMA, J. *Las Leyes y Establecimientos de la Orden de Santiago*. Sevilla 1503.
- (20) MOTA, D de la. *Tractatum*...publica *Fragm. ex Regula S.Iacobi. Desumpta ex bula plumbea Iulii papae secundi, quae est in Archivo Uclensi*. p 29-38. Afirma que la bula se halla en el cajón de las Confirmaciones Apostólicas. En el *Bullarium* también se publica la bula. "concordat cum originali. p 466ss. Esta bula normalmente se identifica con la latina publicada por Mota y en el *Bulla*

rium por Agurleta. Cfr. BN.ms.2431.n40. *Bulla Julii papae secundi, confirmantis bullam papae Alexandri III de confirmatione regulae Sancti Jacobi et potestate declarandi dubia eiusdem regulae*. f 101. Inicia la bula en latín manuscrita, después añade una impresión de la *Benedictus Deus*. f 102-103; deja vacío el espacio dedicado a la transcripción de la regla contenida en la bula de Julio II *Militans Ecclesia*. Concluye en el f 104v. Vid. BN.ms. 726.n 14, f 102ss.

No obstante, nos parece que el texto de la regla confirmada por Julio II no coincide exactamente con lo publicado por Mota y Agurleta. Semeja ser una traducción del castellano. Por desgracia, en el Cajón de las Confirmaciones Apostólicas no se halla la bula transcrita por Mota. FERNANDEZ, J.A. ob. cit. I, p 3-4. En todo caso, nos parece, que la bula contenida en Reg.Vat. 929, no coincide en todo con la publicada por Agurleta y Mota; la regla en ella contenida no está redactada en el idéntico latín.

- (21) TAVIRA, A. ob.cit p IIIss. Nos proporciona noticias sobre los comentadores de la regla: El Maestro Isla, canónigo de Uclés y capellán del Emperador la imprimió en 1547 (la regla), con un difuso comentario que dedicó a los Comendadores y Caballeros de la Orden. En 1599 en Valencia, Mota... con nuevos comentarios. Martín Ayala escribió un breve tratado sobre las obligaciones de los caballeros en Milán 1552, aunque no publicó con el la regla... y esto es todo lo que se ha escrito acerca de ella, que merezca aprecio y consideración. Tavira quiere hacer una obra definitiva, para que "a la vista de los documentos desaparezcan las fábulas, y se descubra la verdad, que por desgracia, con ser tan amantes de ella, no siempre lograron ver los autores citados, ni otros muchos que los siguieron", p VI.
- (22) Publica el del AHN.cod.29B: LOMAX, W.D. *Pedro Lopez de Baeza. Dichos de los Santos Padres XIV*. Miscelánea de Estudios Medievales, 1(1977)147-178.
- (23) MARQUES DE SIETE IGLESIAS. *Estoria de la Orden de Santiago*. Badajoz 1978.
- (24) Noticias de Ocampo en: AHN.cod.1004B.f 225. Hábito en 1618. "...escribió entre otras cosas un libro de la Regla de Santiago muy importante, que se guarda con las licencias necesarias para darle a luz".
- (25) Citada por Mota en su *Tractatum*... I, 2.
- (26) Noticias en: AHN.cod.1004B.f 215. "Maestro Bartolomé de Isla, natural de Lillo. Abito en 1523. Colegial jurista, lo que se extraña titulándose Maestro. Escribió sobre la Regla y mencionala la Biblioteca Hispana en los Anónimos por no decirse su nombre en su libro, y alguno quiso llamarle Fernando". En el PALAU.253971, se añade: "Nota el P.Benito Fernández sospecha que el Maestro Isla es el mismo famoso Maestro Ruy Díaz de Isla autor del *Tratado llamado fructo de todos los Sanctos contra el mal serpentino*. Sevilla 1542.
- (27) Para formar este catálogo me he servido principalmente del PALAU y de: CASTAÑEDA Y ALCOVER, V. *Índice sumario de mss castellanos*... BRAH, 70(1917)344ss. Parece ser que en el Congreso Internacional Hispano-portugués sobre las Ordenes Militares en la Península durante la Edad-Media se presentó la comunicación: MACKENZIE, D. *Las primeras versiones impresas de las Reglas de las Ordenes Militares*.
- (28) Cfr. *Exordium Magnum*. 14
- (29) ISLA. ob.cit p 154.
- (30) El nombre de *Exordium* relatando los orígenes de las órdenes es muy común. TURK, I. *Cistercii Statuta Antiquissima*. p 32ss. GRIESSER, B. *Exordium magnum*

cisterciense sive narratio de initio cisterciensis ordinis. Es muy interesante comparar la sobriedad de los inicios de la Orden de Santiago con las fantasías de los Hospitalarios. Vid. ACADEMIE IMPERIALE DES INSCRIPTIONS ET BELLES-LETTRES. *Recueil des Historiens des Croisades*. V. *Recueil H. Occidentaux*. *Exordium hospitaliorum*. IX. p 399-435. DELAVILLE LE ROULX, J. *De prim origine Hospitaliorum Hierosolymitanorum*.

- (31) Cfr. n 4, *propter Deum*; n 7, *gratia inspirati*; n 8, *Deum sibi*.
- (32) Cfr. n 5, *disperibant disidio*; n 7, *et en lugar del ut*.
- (33) Cfr. n 3, *equi equites*; n 7, *ennatabile inenarrabile*; n 8, *in offensa dei lege sine offensa legis Dei*.
- (34) Cfr. el inicio y la conclusión del *Prohemii*: *Incipiunt statuta... Ipsorum statuta sic incipiunt*. Esta repetición se empareja, creemos, perfectamente con el lugar paralelo de la RV.
- (35) Tratamos de este tema en el capítulo II del estudio: *La invocación del Apostol Santiago*. 2.- *La ayuda de los clérigos*.

REGULA VETUSExordium

Sancti spiritus gratia in his ultimis temporibus partes hispaniarum clementer irradiavit. Et nonnullos nomine magis quam numine, numero plusquam merito christianos, a fastu secularis pompe, ab operibus sathane misericorditer reuocavit, quos proculdubio, abacta carnalis vite concupiscentia, beate immortalitatis gratia illustravit.

Erant enim in hispania uiri, generis excellentia nobiles, huius mundi sapientia insignes, armorum potentia illustres, temporalium honorum affluentia locupletes et omni transitorie felicitatis extollentia non parum commendabiles.

In his tam preclaris hominibus nefande vite nimis obduxit splendorem laudis terrene. Quia nimirum rerum suarum prodigi, alienarum cupidi, ad omne facinus precipites, ad cuncta nefanda effrenes, sicut milite strenuitate ad plenum sunt prediti, sic malitiae enormitate omnimodis extiterunt irretiti, Deo autem gratias qui tam scelerosos tantisque criminibus inuolutos de conversatione paterne traditionis, de baratro perditionis transtulit in admirabile regnum claritatis filii sui A. Ut qui prius fuerant equi diaboli, nunc certatim gloriantur portare iugum Dei. Qui spiritu sancto duce immutantes opera pristina, perdiderunt nomina diuina sic loquente clementia: Non memor ero nominum eorum per labia mea B.

Conuersi namque ad dominum se de liberis nequitiae seruos iustitiae C, facientes, non sua sed potius fratrum commoda querentes D, Deum super omnia, proxi-

REGULA NOVAExordium

1.- Sancti spiritus gratia in his ultimis temporibus partes Yspaniarum clementer irradiavit. Et nonnullos nomine magis quam numine, numero plusquam merito christianos, a fastu secularis pompae, ab operibus sathanae misericorditer reuocavit.

2.- Erant enim in Hyspania uiri generis nobiles, huius mundi sapientia insignes, armorum potentia illustres, temporalium affluentia locupletes, et omnis transitoriae foelicitatis excellentia non parum commendabiles.

3.- In his tam praeclaris hominibus prauitas nefandae uitae nimis obduxit splendorem laudis terrenae, quia nimirum rerum suarum prodigi, alienarum cupidi, ad omne facinus praecipites, ad cuncta nefanda effrenes, sicut militiae strenuitate ad plenum sunt praediti, sic malitiae totius enormitate omnimode extiterunt irretiti. Deo autem gratias, qui tam scelerosos, tantisque criminibus inuolutos de conversatione paternae traditionis, de barathro perditionis transtulit ad admirabile Regnum claritatis filii sui, ut qui prius fuerant equites diaboli, nunc certatim gloriantur portare iugum Dei. Qui Spiritu Sancto prae duce immutantes opera, pristina perdiderunt nomina, sic loquente clementia: Non memor ero nominum suorum per labia mea B.

4.- Conuersi namque ad Dominum se de liberis nequitiae seruos iustitiae C faciētes, non sua sed potius fratrum commoda quārentes D, Deum super omnia, et proxi-

mum tamquam se diligentes^A, corpora sua iugi martirio propter Christum exponentes, in obedientia sub alieno dominio degentes, primum Deo, deinde hominibus placere satagunt^B.

Tempore suae conuersionis sub hac tempestate in Hispaniis fluctuabat ecclesia, Reges ab inuicem disparabant discidia, Portugalensem scilicet a Legionensi, Legionensem a Portugalensi et Toletano, Toletanum a Legionensi et Nauarrensi, Nauarrensem a Toletano et Aragonensi.

Regibus ita dissonis, sarracenorum numerositas innumerabilis citra mare transfretauit, ut christianorum terminos deuastaret et ecclesiam Dei destrueret.

Predicti siquidem milites spiritu sancto afflati, christianis cementes in enatabile, nisi precideretur, imminere periculum, ut inimicorum christi cursus hostiles reprimerent, ut ecclesiam Dei defenderent, ut se uelut murum fidelitatis infidelium furori opponerent, crucem in modum ensis cum signo et inuocatione beati Iacobi pectori suo impresserunt.

Christianos ulterius non impugnare nec res eorum aliquibus molestiis infestare, seculari pompe in splendore uestis precise, in capillorum prolixitate et in rebus ceteris, quibus plurimum uanitatis et nichil utilitatis esse constat, renuntiare, totum uiuendi conuersandi statum, ut sacram scripturarum offensam in nullo prouocarent et, contra paganos belligerantes, placarent, hordinare, praeuia diuine legis auctoritate et ecclesiasticarum personarum instanti exhortatione, proposuerunt; retinentes que in offensa dei lege retineri possunt, et respuentes que legem eandem offendunt.

Ad hoc ipsos diuinitus compunctos

A. Mt. 22, 39. B. ITes. 2, 4. ICor. 10, 33.

mum diligentes^A, et corpora sua iugi martyrio propter Christum exponentes, in obedientia sub alieno dominio degentes primum Deo, deinde hominibus propter Deum placere satagunt^B.

5.- Tempore suae conuersionis sub hac tempestate in Hispaniis fluctuabat ecclesia. Reges ad inuicem *disperibant disidio* Portugalensis scilicet a Legionensi, Legionensis a Portugalensi, et Toletano, Toletanus a Legionensi, et Nauarrensi, Nauarrensis a Toletano, et Aragonensi.

6.- Regibus ita dissonis Sarracenorum numerositas innumerabiliter citra mare transfretauit, ut Christianorum terminos deuastare, et Ecclesiam Dei destrueret.

7.- Praedicti siquidem milites Spiritus Sancti *gratia inspirati* Christianis cernentes *inenarrabile*, nisi praecideretur imminere periculum, ut inimicorum Christi cursus hostiles reprimerent, et Ecclesiam Dei defenderent, et se uelut murum fidelitatis infidelium furori opponerent, Crucem in modum ensis, cum signo et inuocatione Beati Iacobi, pectori suo impresserunt.

8.- Christianos ulterius non impugnare, nec res eorum aliquibus molestiis infestare, saeculari pompae in splendore uestis pretiosae, in capillorum prolixitate, et in rebus coeteris, quibus plurimum uanitatis, et nihil utilitatis inesse constat, renuntiare, totum uiuendi et conuersandi statum, ut Sacrarum Scripturarum offensam in nullo prouocarent, et contra Paganos belligerantes Deum sibi placarent, ordinare, praeuia diuinae Legis auctoritate, et Ecclesiasticarum personarum instanti exhortatione, proposuerunt, retinentes quae sine offensa legis Dei retineri possunt, et respuentes, quae legem ipsam offendunt.

9.- Ad hoc ipsos diuinitus compunctos

zelus domus dei propria deuocione, archipresulum atque pontificum constantissima predicatio obligauit.

Domnus celebrunus primas toletanus, domnus P. archipresul compostellanus, domnus Iohannes bracharensis archiepiscopus, domnus Iohannes legionensis episcopus, domnus Fernandus astoricensis episcopus, domnus Stephanus Zamorensis episcopus, domnus P. Salamantinus episcopus, et ceteri omnes predictis archiepiscopis subditi pontifices, huius militie primordium et propositum sancte conuersationis totamque uiuendi formam una animi beneuolentia pari consensu et auctoritate firmissima communire gauisi sunt.

zelus Domus Dei, propria deuotio, Archiepiscoporum, atque Pontificum constantissima praedicatio obligauit.

10.- Domnus Celebrunus archiepiscopus Toletanus, domnus Petrus archiepiscopus Compostellanus, domnus Ioannes Bracharensis archiepiscopus, domnus Ioannes Legionensis episcopus, domnus Fernandus Astoricensis episcopus, domnus Stephanus Zamorensis episcopus¹, et coeteri omnes praedictis archiepiscopis subditi pontifices huius Militiae primordium conuersionis et propositum sanctae conuersationis, totamque uiuendi formam unanimi beneuolentia, pari consensu, et auctoritate firmissima loco, et tempore suo communire gauisi sunt.

11.- Postea uero Dominus Iacintus Cardinalis Sacrosantae Romanae Ecclesiae diaconus, Apostolicae Sedis Legatus a Sanctissimo et Uniuersali Papae Domino Alexandro² ad Hispaniarum intrasset, et pro pace inter Reges reformanda Soriā peruenisset³, Magistrum dictae Militiae cum aliquantis Fratribus ibidem recepit, et ad instantiam illustrium Regum, Domini scilicet Magnifici Regis Fernandi⁴, Domini Alfonsi Regis Castellae, et Domini Alfonsi Regis Aragonum, et Baronum eorum Regum, et ad preces, et testimonium Petri Compostellani Archiepiscopi, tunc uero Salmantini Episcopi, cui dictus Cardinalis magis, quam alicui personae de terra illa credere uidebatur, et Oxomensis, et Cauriensis episcoporum⁵, Magistrum et Fratres eius sub protectione Sacrosantae Romanae Ecclesiae recepit, et eorum Ordinem auctoritate Apostolica, qua fungebatur, confirmauit.

12.- Postmodum uero ad praesentiam Domini Papae accedentes et ab eo in proprios et speciales filios sunt recepti, et eorum Ordo ab eodem Papa⁶, et a suis sanc

1.GB.domnus Ioannes Bracharensis archiepiscopus; deest.

2.GB. Alexandro III ad Yspaniarum partes diuina prouidentia destinatus.

3.GB...et pro pace...peruenisset; deest.

4.GB.Fernandi legionensi.

5.GB.Omensis et Corionensis episcoporum.

6.GB.ab eodem Papa Alexandro.

tis ac discretis personis longo studio et examine tractatus, contemplantibus, fore ibi sinceræ fidei nitorem purissimum, necnon et Catholicæ Matris Ecclesiæ tutamen et ingentem utilitatem auctoritate Apostolica est² ratus et confirmatus.

13.- *Ad ultimum vero post longam certaminis disceptationem Archiepiscoporum, et Episcoporum interfuere conuentus, qui cum magno gaudio et celebritate Ordinem Sanctum et confirmatione dignum attestati sunt.*

14.- *Deinde Cardinalis Magister Albertus circa hunc Ordinem non parum deuotus approbens cum exemplis et auctoritatibus Apostoli Pauli, et plurimorum Sanctorum Patrum, sanctum et confirmatione dignum, ore suo dictauit, et stilo exarauit, et auctoritate Apostolica confirmauit⁴. Qui talis est⁵:*

Prohemium

Prohemium⁶

In Nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti. Amen. Incipiunt statuta⁷ Fratrum Ordinis Militiæ Beati Iacobi, qui in tribus capitulis totus consistit, scilicet in coniugali castitate, in obedientia conseruanda, in uiuendo sine proprio⁸. Uidelicet in coniugali castitate sine crimine uiuendo anti- quis Patribus assimilentur, cum melius sit nubere quam uria, nec temere sit præsumentum, Nos ea posse perficere quam ipsi non potuerunt portare.

A. ICor. 7,9.

1.GB.etiam. 2.GB.fuit. 3.GB.direptionem. 4.GB.confirmatum et approbatum. 5.GB. Quorum ordo ita incipit. 6.GB.In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti.Amen. De obedientia et Castitate et paupertate.(un tono más intenso de la tinta intitula cada capítulo de la regla). 7.GB.instituta. 8.En los mss.BN.869.BN.8.598, castellanos se invierte el orden, consideran primero la obediencia y después la castidad. Cfr. mss BN 869, fol 8; el mss BN.8.598 está sin foliar.

eorum ordo ita incipit. (escrito en el espacio superior del folio in rubro) A(r)qui se compiecan los establimentos de la orden de la caualleria de sancti iacobi que toda en tres cosas esta. Auedes a saber en coniugal castidad, en obediencia guardar, en ueuir sin propio. Mas en coniugal castidad semeien alos ancianos padres, en ueuir sin peccado, que meior cosa es casar que seer quemados en los

Quare sub tali conuersatione Creatori omnium placere satagant, et in eius seruitio constanter perseuerare contendant. In Obedientia uero conseruanda illius gratiam credunt promereri, qui fuit obediens Patri usque ad mortem, cum uirtus obedientiae magis sit Deo acceptabilis, quam sacrificium. Uiuendo autem sine proprio illi assimilari nituntur, qui cum omnia possideret, ubi caput reclinaret se non habuisse testatus est, et ipsi quamvis multa possideant, tamen secundum Apostolum tanquam nihil habentes esse conantur. Praedicta autem tria ad uerae et perfectae charitatis complementum sunt instituta; cum enim perfecta charitas foras omnem abiiciat timorem, et praedicti Fratres pro exaltatione Christianae Fidei et Fratrum defensione personas et res uniuersas diuersis periculis et martyriis in diferenter exponant, Deum tota mente et totis uiribus, et proximum sicut se ipsos diligere comprobantur, unde cum perfecta charitate indubitanter regantur et ubi charitas ibi Deus a uera charitate.

Quorum instituta hec sunt.

Ipsorum statuta sic incipiunt.

Statuta

Statuta

Cap. 1.- Episcopis et Praelatis Ecclesiarum honorem et reuerentiam exhibe-

A. Fil. 2, 8. B. Os. 6, 6. Mt. 12, 7. C. Lc. 9, 58. D. I Cor. 6, 10. E. I Jn. 4, 18. F. Mt. 22, 37.

1. GB. instituta. 2. GB. De reuerentia exhibenda cunctis cunctis Christi fidelibus.

fuegos del infierno, nos non podemos seer meiores de nuestros antecessores et nos non podemos complir lo que ellos non pudieron soffrir. Por la qual cosa se esfuerzan a plazer al criador de todas las cosas y contienden en perseuerar en su seruiicio. Mas en obediencia guardar quieren merecer la gracia de aquel que fue obediens al padre tro a la muerte, ca la uirtud de obediencia may sea acceptable al nuestro sennor que sacrificio. En ueuir sin proprio se esfuerzan asemeiar aquel que todas las cosas auie en poder, non auie do meter sue cabeza, et nos maguer que muchas cosas mantengamos segund el dicho del apostol, seamos asi como que ninguna cosa auemos. Aquestas tres cosas son establidas a cumplimiento de la perfecta caridad, ca la perfecta caridad fueras desecha todo tremor, et los auandichos freyres ponen sus personas e sos cosas en diuersos periglos et en muchos martirios et esfuerzanse a amar a dios con toda su mient et con todas sus fuerças a su proximo asi como asi mismos. Ende son gouernadores de la perfecta caridad id est Deus. Elos stablimientos de los freyres assi compiecan.

Monachis et canonicis cuiuscumque sint habitus, templariis, hospitalariis et sancti sepulcri ministris et ceteris in sancte religionis observantia cuiuscumque, pro uiribus nostris protectionem et pro facultate nostra ad augmentum sui, qualem poterimus, subventionem promittimus.

bunt, et uniuersis Christi fidelibus, Monachis et Canonicis cuiuscumque sint habitus, Templariis, Hospitalariis, et S. Sepulcri ministris et ceteris in sanctae Religionis observantia positis cuiuscumque Ordinis pro uiribus suis protectionem, et pro facultate sua ad augmentum eorum, qualem poterunt, subventionem facient secundum prouidentiam Magistri.

Cap. 2.- Hospites¹ quero cum omni gaudio recipiantur, et necessaria ipsis secundum facultatem Domus liberaliter ministrantur, et si alicuius Ordinis fuerint, per tres dies magis honorifice quam Fratres tractentur, et si de mandato sui Magistri iuerint, et diutius in domibus uestris morari necesse habuerint, tamquam Fratribus Domus ipsis et eorum equitaturis in uniuersis necessaria administrantur.

Cap. 3.- Praeterea³ pauperes Christi quolibet die in domibus uestris⁴ fraterne recipiantur, et secundum facultatem domus ipsis cum omni charitate⁵ necessaria exhibeantur.

Cap. 4.- Quolibet⁶ die pro Domino⁷ Papa et Romana Ecclesia ter paternoster dicant. Pro Magistro suo ut Deus det ei scientiam et potentiam et gratiam ad bene regendum eos quibus praeficitur,

Pro salute animarum suarum, deinde pro magistro suo, ut Deus det ei scientiam et potentiam et gratiam ad bene regendum eos quibus praeficitur,

1. GB. De hospitibus. 2. GB. nostris. 3. GB. De pauperibus. 4. GB. nostris. 5. GB. reuerentia. 6. GB. Sequitur de oratione uniuersali. 7. La regula nova ordena el capitulo.

A los prelados de sancta ecclesia den honor et reuerencia, a todos los fiales de christo, monges et calonges, templeros, hospitaleros, et a los ministros del sancto sepulcro, ca todos los delas ordenes de qual orden que quier que sean segund la prouidencia del maestre et segund la habundancia de la meson les fagan aiutorio.

Mas los huespedes con toda alegria sean recebidos et den les las necessarias cosas segund la facultad dela casa. E si de alguna orden fueren per tres dias mais ornable mientras sean tenidos que los otros freyres, et si de mandado de so maestro andidieren et en nuestra casa quisieren morar, den les las necessarias cosas, assi cuemo alos freyres dela casa.

Elos pobres de christo assi como ermanos sean recebidos, et den les las cosas necessarias segund el poder dela meson.

Sequitur de oratione(r). C(r)ada dia por el apostoligo ala romana ecclesia III uezes la oracion del pater noster digan. Por nuestro maestro que dios le de saber

ad incrementum et honorem sancte ecclesie et ad conuersationem uite eterne, et proinde dicat I Pater noster. Pro communi salute uiuentium in suo ordine dicat quisque cotidie III Pater noster. Pro suis defunctis similiter III Pater noster, pro rege suo I Pater noster, pro Papa I Pater noster, pro patriarcha et defensoribus ierusalem I. Pro suo episcopo I, pro cuncto populo Christiano I. Pro fructibus terre I. Pro cunctis fidelibus defunctis I, pro benefactoribus et malefactoribus I Pater noster, ut benefactores a Deo remunerentur et malefactores conuertantur.

et ad incrementum Sanctae Ecclesiae et consecutionem uitae eterne, dicat I paternoster. Pro communi salute uiuentium in suo ordine dicat quisque ternoster. Pro suis defunctis sex paternoster. Pro cunctis fidelibus defunctis I paternoster. Pro pace Sanctae Ecclesiae unum paternoster. Pro suo rege I paternoster. Pro suo episcopo I pater noster. Pro patriarcha et defensoribus Ierusalem I paternoster. Pro regibus, principibus et defensoribus et omnibus Sanctae Ecclesiae prelatibus I pater noster. Pro cunctis in sanctae Religionis obseruantia Deo deditis cuiuscunque ordinis sint I paternoster. Pro benefactoribus et malefactoribus nostris I paternoster, ut benefactores a Deo remunerentur. Pro fructibus terrae I paternoster. Qui omnes faciunt XXIII paternoster, et a quolibet fratrum omni die debet dici.

Ad matutinas surgant, quam cito audierint campanam suae ecclesiae, si sanitatem corporis habuerint et si magnis laboribus grauati non fuerint. In primis commendent se Deo et Sanctae Marie et sanctis omnibus et orent ad Deum quali deuotione poterunt.

Cap. 5.- Ad Matutinas omni tempore surgant quam cito campanam suae Ecclesiae audierint, si tamensanitatem sui corporis habuerint, aut si magnis laboribus non fuerint fatigati. In primis commendent se Deo et gloriosae Genitrici Mariae, beatis Apostolis Petro et Paulo et Sancto Iacobo, deinde omnibus Sanctis et quanta deuotione et humilitate poterunt tres Paternoster dicant in honorem Sanctae Trinitatis pro salute anima

1.GB. De horis et genuflexione seu inclinatione et silentio. 2.GB. grauati.

et poder et gracia de gouernar a aquellos quel son dados a honor et acrecemento de uida durable, digan I pater noster. Pro pace ecclesie, I pater noster. Pro nostro rege, I pater noster. Pro nostro episcopo, I pater noster. Por la patriarcha et deffensores de Jherusalem, I pater noster. Pro regibus, et principibus, et defensoribus, et omnibus sancte ecclesie prelatibus, I pater noster. Pro cunctis in sancta religionis obseruantia deo deditis cuiuscunque sint ordinis, I pater noster. Por todo el pueblo christiano, I pater noster. Pro benefactoribus et malefactoribus suis, I pater noster, ut benefactores a Deo remunerentur et malefactores conuertantur. Pro fructibus terre, I pater noster. Qui omnes faciunt, XXIII pater noster. Et a quolibet fratrum omni die debent dici.

A matutinas cada dia se leuanten quanto mas ayna oyeren la campana de su ecclesia, si fueren sanos o non fueren trabajados de grandes labores. Primera mientre commiende se a dios et ala gloriosa Sancta Maria et a los bien auenturados apostolos, a sanct petro, et a sanct paulo et a sanct iago, et desent a todos los sanctos, e quanta humildat pudieren digan, III pater noster en honor de sancta trinidad, et por salut de sos animas.

Silentium teneant in ecclesia, dum seruitium Dei agitur, pauca tamen ex necessitate loquantur. Stare debent in ecclesia ad oras sancte Marie et in aliis oris ad uenite et himnos et magnificat et Benedictus, et semper, cum dicitur gloria Patri, caput inclinent ad altare.

In quo die non poterunt interesse seruitio ecclesie, dicant pro matutinis XIII Pater noster, pro singulis oris, scilicet pro prima, tertia, sexta nona et completorio III Pater noster. Pro uesperis V Pater noster.

Missam semper audiant cum poterint.

rum suarum. Silentium teneant in Ecclesia dum seruitium Dei agitur, pauca tamen ex necessitate loquantur. In Horis Sanctae Mariae stare debent in Ecclesia excepto in proprio Festo propter prolixitatem, et in aliis Horis ad Uenite, et Hymnum, et Magnificat, et Benedictus et semper cum dicitur Gloria Patri caput inclinent ad Altare.

Cap. 6.- Uerum cum horas diei audire non potuerint, dicant I Paternoster. et hoc genuflexo, nisi Festum fuerint. Pro Matutinis diei et Matutinis Beatae Mariae XXVI Paternoster dicant. Pro singulis aliis horis, tam diei, quam Beatae Mariae, scilicet pro Prima, Tertia, Sexta, Nona, et pro Completorio, dicant sex Paternoster. In principio uero omnium horarum unum Paternoster dicant, genuflexo sicut diximus, et postea incipiant cum: Deus in adiutorium meum intende et Gloria Patri usque in finem, et in fine unius cuiuscumque horae Paternoster dicant Gloria Patri totum. Pro Uesperis autem diei, et Beatae Mariae decem Paternoster dicant; et sic eas incipiant et finiant sicut diximus de aliis horis.

Cap. 7.- Missam quolibet die audiant si aliquomodo poterint vel si, aliquibus magnis necessitatibus impediti non fuerint. Post Missam uero et Primam ad Capitulum cum silentio et diuino timore accedant, et postrati ante Crucem et ante Comendatorem facta uenia Capitulum

1.GB.nisi. 2.GB.continua: uerum cum horas...nisi festum fuerit. 3.GB.De paternoster pro horis canonicis. 4.GB.De missa audienda quolibet die et capitulo tenendo.

Silencio tengan en la ecclesia mientras que el seruijento de dios se fiziere, pocas cosas de necesidad fablen, en las oras de sancta maria deuen estar en pie en la ecclesia, sino fuere en la propria fiesta, en las otras oras al Venite et al hymno, et a Magnificat et a Benedictus, et siempre quando dixieren Gloria Patri, inclinen las cabezas al altar. Mas quando las oras del dia non pudieren oyr, digan, I pater noster fincando los ynoios, sino fuere fiesta. Por maytinas del dia et de sancta maria XXVI pater noster dicant. Por cada una delas oras, assi del dia como de sancta maria, por prima et tertia, et VI, et IX, digan VI pater noster. Mas en el empezamiento de todas las oras digan, I pater noster, fincando los ynoios, assi como dixiemos, et despues compiezen cum deus in adiutorium meum intende, et gloria patri tro ala fin, et en la fin de cada un pater noster digan gloria patri toda. Por las uesperas del dia, et de sancta maria X pater noster, et assi las compiezen et finen como dixiemos delas otras oras. Missa cada dia oyan, si por alguna manera

soluant, et quo praeceperit Comendator pro salute animae suae et Domus profique uadant. Die uero Dominica speciosus¹ Capitulum teneant, ubi cum maiori deliberatione et maiori grauitate, postposita omni cura² negotia Domus tractent, et quae ad salutatem animarum et Domus utilitatem cognouerint spectare, diuina gratia auxiliante perficere studeant. In fra mensem Regula semel legatur.

Cap. 8.- Duas³ Quadragesimas faciant, unam a die Quatuor Coronatorum usque ad Natiuitatem Domini⁴, alteram uero a die Dominica ante Carnisprimum⁵ usque ad Pascha Resurrectionis. A festo S. Michaelis usque ad Penthecostem sextas ferias semper ieiunent. A Penthecoste uero usque ad festum S. Michaelis non ieiunent, sed tantum Quadragesimalia comedant. Qui autem infirmitate uel necessitate aut aliquo negotio detenti haec se6 non posse seruare dixerint, cum Magistri licentia et prouidentia comedant.

Cap. 9.- Uerum⁷ cum uniuersorum intentio sit defendere Christi fidem et eius fideles, et hoc uniuersi promiserint, et magis placeat Deo obedientia quam sacrificium si aliquis ex Fratribus a cibis abstinere, uel alias abstinencias, quam praelibatum est, facere proposuerint,

1.GB.spaciosum. 2.GB.postposito omni clamore. 3.GB.Sequitur de ieiuniis. 4.GB.natalem. 5.GB.ante carnes leuandas. 6.GB.hoc non posse. 7.GB.Quod propter ieiunia non desistant a defensione fratrum cristianorum.

si por alguna manera pudieren o si en algunas grandes necessidades enbargados non fueren. Mas despues dela missa et dela prima a cabillo con silencio, et con diuino temor fagan uenia ante la cruz, et ante el comendador, et aquello queles mandare a salud de sus almas et aprouecho de su casa faganlo. Mas el dia del domingo, ha - yan spacioso cabillo, o con mayor delibramiento auantpuesto todel clamor piensen del negocio dela casa, et aquello que a salut de sus almas, et a prouecho dela meson connoscieren, la diuina gracia auxiliante, studiando complir.

Sequitur de ieiuniis (todo el título in rubro).

L(r)as quaresmas fagan una del dia de IIIIlorum coronatorum tro a nauidad, otra " desde el domingo de carnes stoltas tro a resurrection. De la fiesta de sant Migael fasta pentecosta ayunen siempre las VI ferias, desde la pentecosta, fasta la fiesta de sant Migael, non ayunen, mas maguera quaresmal coman. Aquellos que por enfermedad o por necessidad non pudieren ayunar, coman por so licentia del comendador.

Si alguno delos freyres otras abstinencias quisieren far, segunt la prouidencia del maestre las fagan, assi que por aquesto non delexe el seruitio, et la de

secundum prouidentiam Magistri illas faciant, itaquod non propter hoc reliquant defensionem et seruitium Christianitatis. Nam sicut Redemptor noster Iesus Christus monuit nos et instruxit exemplo sui, qui, cum debebat animam pro fratribus ponere, dixit eis maiorem dilectionem nemo habet, quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis. Multo plus est difficilium personam magnis et inenarrabilibus exponere periculis pro suis proximis, quam in domo otii et tranquillitatis corpus multa maceratione affligere.

Cap. 10.- Eia2 nunc ergo Milites Christi expergiscimini, et opere tenebrarum abiciite, et induimini arma lucis ne uos possit seducere aduersarius uester hostis antiquus, qui circuit quaerens quem deuoret et nititur multis modis uos reuocare a tramite iustitiae, a semita ueritatis et rectitudinis. Numquam enim a fratrum et proximorum tuitione, et Catholicae Matris Ecclesiae desistatis. Sane non est quicquam gloriosius et iocundius apud Deum, quam pro defensione et conseruatione legis Dei eligere uitam finire per gladium, uel per ignem seu aquam, aut per captiuitatem et aliis multimodis periculis

A. Jn. 15, 13. B. Rom. 13, 12. C. IPe. 5, 8.

1. GB. deest. 2. GB. Qua ergo nunc. Exhortatio ad animandos fratres ad expugnandos infideles.

fension de la christiandad. Ca el nuestro sennor nos amonesta por exiemplo de asi, que quomo deuie prender muerth por sos discipulos, dixoles como mayor amor non hauie que poner su alma por sus amigos. Mas grant cosa es el poner so cuerpo en diuersos periglos, que entormentar so cuerpo por muchos quebrantamientos.

A(r)gora caualleros de christo leuantad uos delas obras delas tiniebras, et uestid uos armas de luz que non uos pueda decebir el diablo que todauia demanda que deguelle, et sesfuerza cuemo nos saque dela carrera de iusticia. Nunqua dexedes el deffendimiento de uuestros freyres, et dela catholigal ecclesia. Ninguna cosa non a mas buena ante dios que finir uida por espada, o por fuego, o por agua, o por captiuidad, o por muchos periglos non recontables.

atque inenarrabilibus, quae scilicet nec lingua fari potest, nec cor hominis excogitare. Sic enim, fratres carissimi, expedit uobis per multas tribulationes introire in regnum Dei, et ad illam peruenite foelicitatem quam Deus promisit diligentibus se, quam scilicet nec oculus uidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit. Quia multo melius est defendere², quam ieiunare. Inde est quod si quis corpus debilitauerit ciborum parsimonia uel ieiuniorum magna instantia, et uires in legis Dei et fratrum defensionem defuerint, se reum iudicio sciat et pessimam rem facturum. Ad tolerandum utique laborem diuturnum, angelus supposit capiti Helyae panem subcineritium dicens ei: Surge, comede, grandis enim restat tibi uia. Et Dominus in Euangelio misertus super turbam noluit dimittere ad se uenientes ieiunos in domum suam, ne forte deficerent in uia. Quia defensor implet omnia opera misericordiae³.

Cap. 11.- Item⁴ qui defensor existit ea omnia facere comprobatur, quae Dominus est dicturus in districto examine. Dicit enim: Esuriui, et dedistis mihi manducare, sitiui et... etc. Cum defensor aliquem de captiuitate paganorum liberat, uel ne in captiuitatem ducatur defendendo efficit; nonne esurien-

A. Hech. 14, 22. B. ICor. 2, 9. C. IRe. 19, 7. D. Mt. 15, 32. E. Mt. 25, 35.

1. AHN. cod. 45B, introduce división: Item idem. Nos parece que en GB. no se halla.
2. AHN. cod. 45B, nueva división con: "Quod multo melius est defendere quam ieiunare." 3. Nueva división en el citado codice: "Quod defensor implet omnia opera misericordie"

Assi fryeres uos conuiene entrar enel regno de dios, et uenir a aquella bona uentura que Dios prometio a aquellos quel amaua que oios non lo uieron, ni oreias lo odieron, ni encorazon de ome suber. Ende si alguno flebeciere so cuerpo por grandes ayunos, et sos fuerzas le fallecieren en seruitio de nuestro sennor, sepa que fizo mala cosa. Mas asoffrir el trabajo de cada dia, el angel metio I pan a la cabeza de helia et dixo leuantad et com, que grand carrera has andar. El nuestro sennor ouo merced daquellos que uinieron ael, et non quiso que fuessen ayunos a sus casas que por auentura deflaqueciessen en la carrera.

Tod aquel que es deffendedor cumple aquellas cosas que dios dira alos iustos el dia del iudizio: houi fambre et distes me a comer, houi sed e diestes me a beber. Assi com el deffendedor libra a alguno de captiuidad que non sea preso, es-

tem saturat, sitiēti dat potum, nudum uestit, aegrotum et in carcere positum uisitāt?. Quis enim magis esurit aut sitit, uel nudus existit uel aegrotat, aut quis in duriori carcere positus est quam qui sub Sarracenorum potestate captiuus detinetur?.

Cap.12.- Uerum1 si meticulosus aliquis fuerit, nec expeditioni idoneus, secun- dum Magistri prouidentiam alia negotia Domus tractet, ut non sit ociosus, sed agat humiliter quod sibi fuerit impera- tum, sicut Beatus Hyeronimus dixit: Fac aliquid operis, ut semper diabolus te inueniat occupatum.

Cum mulieribus suis non conueniant quando ieiunant, nec in sollemnitati- bus Sancte Marie, Sancti Iohannis Bap- tiste, Apostolorum nec in aliis festi- uitatibus maioribus. Nam omnis uehe- mens amator proprie coniugis adulter est.

Cap.13.- Cum2 autem ieiunauerit, non conueniant cum uxoribus, nec in sollem- nitatibus Sanctae Mariae, Sancti Iohannis Baptistae, Apostolorum, nec in aliis maioribus Festiuitatibus,3

aut uigiliis earum. In illis igitur locis quibus fuerit Conuentus Fratrum 4 non habentium uxores, in praedictis duabus Quadragesimis uiri, qui uxores ha- buerint, Conuentum teneant, et mulie- res similiter cum illis, quae non ha- buerint uiros praefatis temporibus in Monasteriis morentur5. Si uero Fratres super Sarracenos fuerint, aut ad alia negotia et uxores eorum interim uelue- rint stare in Claustro conuersationum mulierum, recipiantur et honorifice ha- beantur tamdiu, donec uiri earum rauer-

A.S.HIERONYMUS. Ad Rusticum Monacum. Ep.CXXV. PL.22,1078.

1.GB.XI.De pusilaminibus et timoratis. 2.GB.XII.Qualiter debeant se habere cum uxoribus. 3."Nam omnis...amator...adulter est". Esta expresión falta en las versiones en romance: AHN.cod.378B.922B. BN.mss.869;8.598. Tampoco se incluye en la impresión de la Regla de 1577. AHN.cod.1265B. Se conserva en la versión latina: AHN.cod.45B. Cfr. GB.cap.XII. 4.GB.XIII.Qualiter debeant se habere cum uxoribus. 5.GB.XIV.De uxoribus fratrum fratise.

te da a comer a fambriento, et da a beuer al sediento, et uiste al desnudo, et uisita aquel que iaze en la carzel. Qui ha mas hambre o mas sed que aquel que es en poder de moros?.

Ond si algun frayre fuere medroso, et non fuere conuenible por yr en caualgada, segunt la prouidentia deso maestro, faga algunas cosas otras de la meson que non sea embalde, mas faga aquello quel mandaren, ca. como dize sant ieronimo: Faz alguna cosa que el diablo non te falle uagaroso.

Quando ayunaren non conuengan con sus mugeres, ni en las fiestas de sancta ma-

Ab illis mulieribus que uiros non habuerint, queratur si maritos uelint accipere. Uolentibus liceat nubere.

Nolentes locabuntur locis aptis et monasteriis que sunt de domo, ubi necessaria eis administrabuntur.

set qui filios habuerint paruulos, si nati sint ei in ordine, usque XV annos nutriantur secundum prouidentiam magistri in domibus militie et instruuntur litteris, et interim portio hereditatum

tantur, et hoc secundum prouidentiam Magistri. Mulieres illae, quarum uiri decesserunt, in Monasteriis maneant, quodsi aliqua, quae in Ordine suo uitam honestam duxerit, extra Monasterium remanere uoluerit, si Magister pro bono uiderit, secundum Magistri prouidentiam poterit remanere. Et si aliqua earum nubere uoluerit, denunciatur hoc Magistro siue Comendatori, ut cum illius prouidentia cui uult nubat iuxta uerbum Apostoli Pauli, qui ait: Mortuo uiro mulier soluta est a lege uiri, cui uult nubat tantum in Domino. Quod et de indulgentia dicit: Uolo adolescentiores uiduas nubere, filios procreare, nullam occasionem dare diabolo maledicti causam. Id ipsum autem de uiris conuenit obseruari. Illa uero quae nubere noluerit, in eisdem Monasteriis maneat perpetuo. Et si filias habuerint, in Ordine secum nutriantur et in uirginitate usque ad quindecim annos conseruentur, et litteras addiscant, et tunc si in Ordine remanere uoluerint, sit in prouidentia Magistri; sin autem, recedent cum hoc, quod ad ipsas pertinet. Filius uero, qui in Ordine natus fuerit, si pater eius uoluerit, nutriatur in ipsa Domo, et pars haereditatis illius seruiat Domui usque ad quindecim annos similiter 5.

A. ICor.7,39. B. ITim.5,14.

1.GB.XV.Item idem et de eis que nubere uoluerint et de filiis earum. 2.GB.Quia si. 3.GB.Item et. 4.GB.cum. 5.GB.conseruetur.

ria, ni de sant iuan bapista, nin delos apostolos, ni delas mauores fiestas, ni enlas uigilias. Ali do fuere el Conuento de los freyres que no han mugieres.

E(r)n las dos quaresmas los freyres que ouieren mugeres conuiento tengan, et las mugeres con aquellas que non an maridos. Mas silos freyres fueren sobre moros o en otros negocios dela casa, et sus mugeres quisieren seer en la claustra con las freyras, sean recebidas et tengan las ondrada mientre tro a que sos maridos uengan, et aquesto sea en prouidentia del maestro.

Aquelas mugeres aqui transieren sos maridos esten enlos monesterios. E si alguna bona uida fiziere et fueras del monesterio quisiere remanecer, si el maestro por bien lo uiere, remanezca, et si alguna quisier casar, digalo a so maestro o a so comendador, que con so mandado se case, et segund que dixo el apostoligo: muer to el uaron, suelta es la mugier dela ley del uaron, con quiquier case, tanto en el nuestro sennor. E de perdon nos dize: quiero las biudas mancebas casar, et que engendren fijos et non dar ocasion al diable, et aquesto mismo conuiene a guardar delos uarones. Aquella que non quisiere casar, more en el monesterio, et si fijās ouiere sean nodridas consigo en la orden en uirginidad, et sean guardadas fasta XV annos, et apprendan letras, et si remanecer quisieren en la orden, sean

ipsorum proficiat domui militie Sancti Iacobi. Deinceps si in ordine permanere noluerint, exeant, et quod ad eos pertinet, secum tollant. Illi qui in ordine nati non fuerint, secundum magistri providentiam cum portione suarum hereditatum nutrantur in domo militie Sancti Iacobi, et quando voluerint, cum eo quod ad eos pertinet, recedant. Nullus istorum militum exheredet filium suum.

Erunt aliqui quibus licebit remanere in terra sua, et ibi secundum regulam iuste uiuendo sint obediens, ut prediximus.

Totum illum quod pertinet ad domum suam sic fideliter custodiant, et sic se habeant erga domum suam, ut nullus in ea dampnum fatiat uel consentiat, set omnes proficuum fatiant. Si quis scierit quod aliquis committit domui sue dampnum, castiget eum ut emendet si noluerit, dicat magistro uel comendatori uel in capitulo.

Si uero haereditatem non habuerit, nutriatur de communi Domus usque ad quindecim annos similiter. Et si tunc in Ordine remanere uoluerit, sit in providentia Magistri, quod si noluerit Frater fieri, recedat cum eo quod pertinet ei. Statutum est enim, ut nullus Fratrum exhaeredet filium suum.

Cap. 14.- Praeterea si aliquis ex Fratribus de mandato Magistri in terra sua aut in aliqua haereditate, quam Domui dedit, uel ei Domus dedit moratur, uiuat ibi secundum statutum Ordinis, et sit obediens Magistro in omnibus et per omnia.

Cap. 15.- Unusquisque Fratrum totum id quod ad Domum suam pertinet, sic fideliter custodiat, ut nullo modo in ea dampnum faciat uel consentiat inferri sed omnes ad Domus incrementum cum honestate intendunt. Quod si aliquis Fratrum Domui dampnum intulerit secundum providentiam Magistri aut Comendatoris et Capituli emendetur. Si autem incorregibilis apparuerit non solum in hoc, sed in alio quoque uitio, Magister prout uiderit de illo disponat.

1.GB.XVI. Quia filii fratrum nutrantur in ordine. 2.GB.XVII. Sequitur de fratrum speciali conuersatione. 3.GB. uel non dedit. 4.GB.XVIII. Quod omnes debent intendere in augmentum ordinis et domus suae. 5.GB. illud. 6.GB.XIX. De eo qui dampnum ordini et domui suae intulerit.

en providentia del maestro, si non departan se con aquello queles pertenece. Mas el fijo que en la orden nasciere, si so padre quisiere sea nodrido en la orden fasta XV annos, et su part de la heredad sirua ala casa. Mas si heredad non ouiere, sea nodrido dela communal cosa tro a XV annos, et si estonze quisiere remanezer en la orden, sea enla providentia del maestro, et si non quisier, den le aquello quel perteneze; stabilido es que nul freyre non deserere so fijo.

E(r) si algun freyre de mandado de su maestro en su tierra morar, segun el establimento dela orden biva, et sea obediens a su maestro en todas las cosas.

Cada un freyre todaquello que a su casa perteneze, bien lo guarde, que non faga y danno, nin lo consienta fazer, mas todos entiendan al provechoso dela orden con orna. Si algun freyre danno fiziere ala meson, sea emendado segund la providentia de su maestro, o de so comendador, o de so cabildo, et non tansolamient en es peccado, mas enqual quequiere otro, do fuere trobado del maestro, assi comolo ouiere fecho, assi sea emendado, si non se quisiere castigar.

Nulla modo audeant murmurare inter se uel contra magistrum uel contra commendatorem suum, set qui uiderit uel aliquo modo scire potuerit de magistro uel de commendatore uel de fratre suo aliquid quod sit emendandum, non murmuret inde cum alio fratre, nec aliquo malum dicat de magistro uel de commendatore uel de fratre suo, set castiget eum quem credit esse in culpa, et si emendare noluerit, dicat in capitulo. Similiter si quis audierit aliquid malum de magistro uel de commendatore suo uel de fratre suo, dicat illud magistro uel commendatori uel in capitulo.

Nullus audeat fratrum suum dehonestare uel uituperare. Omnes honorent se se fratres cum omni diligentia et beneuolentia. Liceat eis habere quicquid est uenationi necessarium, secundum prouidentiam magistri. Qui aperta habuerit maliuolentia, non recipiatur eius accusatio aduersus eum quem odit, nisi testibus idoneis comprobari poterit.

Nulli homini dent malum responsum nec amarum fratri suo nec alii, quamuis mereatur, set omnibus respondeant bene el cum mansuetudine. Caueant a mendatio.

Nullus iuret, ne forte periuret. Patientes ad omnes

Cap.16.- Nulla modo, praesumant murmurare inter se, uel contra Magistrum uel contra Comendatorem suum, et qui uiderit aut aliquo modo scire potuerit de Magistro uel Comendatore, uel de Fratre suo aliquid, quod sit emendandum, non murmuret inde cum alio Fratre, nec aliquod malum dicat de Magistro, uel de Comendatore, uel de Fratre suo, sed castiget illum, quem credit esse in culpa, et quibus modis potest secundum Deum ad uiam rectam studeant reuocare, adhibitis etiam aliis ad eius correctionem, si fuerint adhibendi.

Cap.17.- Nullus audeat Fratrem suum dehonestare, uel uituperare, et omnes Fratres honorent sese ad inuicem cum omni diligentia ac beneuolentia. Liceat eis habere quicquid est uenationi necessarium secundum prouidentiam Magistri.

Cap.18.- Nulli hominum dent malum responsum, nec amarum, nec Fratri suo nec cuilibet alii, quamuis mereatur; sed uniuersis respondeant cum humilitate et mansuetudine, et caueant a mendacio.

Cap.19.- Nullus iuret nisi cum licentia Magistri uel Comendatoris, ne forte per-

1.GB.XX.De murmuratione evita^{da}. 2.GB.XXI.De uituperatione evita^{da}. 3.GB.XXII Ut nulli dent malum responsum. 4.GB.XXIII.Ut caueant a mendatio et periurio.

Non murmurien entressi contra su maestre, o contra su comendador. Mas aquel que uiere , o de su maestro, o de so comendador, o de so freyre alguna cosa que sea a emendar, castigue a aquel qui sabe que es enculpa, et segund dios adugalo a carrera de ueritad. En carrera de ueritad aduga otros freyres por castigarlo si menester fuere.

Ningun freyre non denoste nil maltraya a so freyre, todos se ornen con grand amor. Ayan todas aquellas cosas que son necessarias a uenation.

Ningun omne non aya mala respuesta, ni a so freyre ni a otro omne maguer lo meresca. A todos respondan con humildad, con mansedumpne, guardense de mentir.

Ningun non iure sinon con licentia del maestro, o del comendador; que por auentura non se periure. Pacientes sean atodos christianos, et si algun christiano

christianos, et si quis christianus eis malum dixerunt vel fecerunt, patienter portent.

Temperantiam seruent loquendo et ambulando et in omni opere et in omni gestu corporis sui.

Obedientes sint magistro et commendatori suo in omnibus et per omnia pro Deo et secundum Deum.

iuret. Patientes sint ad omnes Christianos, et si quis Christianus eis malum dixerit vel fecerit, patienter illud ferant nec inde litigent, nisi cum Magistri uel qui eius loco fuerit prouidentia et consensu. Temperantiam seruent in loquendo, ambulando, et in omni opere suo, et in omni gestu corporis sui.

Cap.20.- Obedientes sint Magistro in omnibus et per omnia. Illi qui habuerint uxores, castitatem teneant coniugalem, et qui non habuerint uxores caste uiuant. Nullum proprium habeant, nec retineant quidquam, nisi quod a Magistro uel Comendatore fuerit eis concessum.

Cap.21.- Ad Magistro Comendator instituitur, qui reliquis Fratribus (siue maneant in Conuentu, siue in domo cum uxore et familia) secundum facultatem Domini, cui prae fuerit, in uniuersis necessariis prouideat.

Cap.22.- Tribus diebus in septimana uidelicet in die Dominica et Tertia et Quinta Feria in prandio siue coena de duabus carnibus poterunt refectionem habere, cum Magister uel Comendator uiderit expedire.

Ad mensam temperent linguam suam, ne multum loquantur, set magis silentium teneant.

Cap.23.- Ad mensam uero silentium teneant, nec nisi pro mensae aut alterius rei magna necessitate loquantur, et ubi

1.GB.XXIV.De vita et honestate. 2.GB.deest. 3.GB.XXV.Sequitur de castitate. 4.GB.XXVI.Sequitur de proprio non habendo. 5.GB.Ubicumque fuerint duo fratres uel plures, unus eorum a magistro. 6.GB.XXVII.Sequitur qualiter in comestione carnum se habere debeant. 7.GB.XXVIII.De silentio et lectione.

mal les fiziere o dixiere suffranlo en paz; non tengan uoz sin licentia de so maestro, o de aquel que souier en so logar. Atempramiento guarden en andar, et en fablar, et en todo so cuerpo.

Obedientes sean al maestro en todas cosas et por todas cosas. Aquellos que ouieren mugeres tengan coniuugal castidad, et aquellos que las non ouieren tengan castidad. Non ayan ningun proprio, ni retengan ninguna cosa, si non aquello queles fuere otorgado del maestro, o del comendador.

El maestro establezca comendador que aya adar a los freyres que estan en el conuiento, et a los otros freyres que estan en sus casas con sus mugieres, et con sus companeras, et de les delas necessarias cosas dela casa segund es el poder.

Los otros dias en la sedmana deuedes a saber en el dia de domingo, en la III et en la V feria, ala iantar, o ala cena de dos carnes pueden abastamiento auer, como el maestro o el comendador uiere por bien.

Vestes albi, pardi et nigri coloris et pelles habeant, et omnia supradicta secundum magistri prouidentiam conseruent.

Tota sit omnium intentio ecclesiam dei defendere, sarracenos inpugnare.

Conuentus fuerit, quolibet die lectio audiatur.

Cap.24.- Vestes¹ albi, negri, et pardi coloris tantum habeant, et pelles agninas et alias parui pretii similiter, et omnia supradicta conseruent secundum Magistri prouidentiam.

Cap.25.- Uniuersorum² specialis et unica intentio sit Ecclesiam Dei pro uiribus defendere pro exaltatione nominis Christi animas ponere, Sarracenorum crudelitati iugiter obuiare. Ita, tamen³ quod causa humani sanguinis effundendi aut humane laudis, aut cupiditatis et rapinae uel crudelitatis eorum terram non depraedent, sed quidquid contra eos fecerint, pro exaltatione nominis Christi faciant, uel ut Christianos ab eorum impugnatione defendant, uel ipsos⁴ ad culturam Christianae Fidei ualeant prouocare.

Cap.26.- Ideo⁵ praecipiendo mandamus, quatinus totum illud, quod a Sarracenis Deo donante, per se acquirere potuerint, ad extrahendum Christianos de captiuitate et de illorum potestate charitatiue tribuatur.

Cap.27.- Unde⁶ Fratres, qui in Conuen-

1.GB.XXIX.De vestibus. 2.GB.XXX.Quod intentio fratrum sit una in defensione christianorum non crudelitatis et rapinae. 3.GB.ita tamen quod causa...(deest) rapinae uel crudelitatis. 4.GB.deest. 5.GB.XXXI.De karitate circa captiuos exhibenda. 6.GB.XXXII.De confessione et communione.

A la mesa tengan silencio, et non fablen, si non fuere por menester de la mesa, o por otro grand necesidad. Eali do fuere el conuiento cada dia sea la leccion oyda.

De Vestibus.(todo in rubro)

U(r)esteduras ayan de blanco, et de negro, et de pardo color, et pieles corde rinas, et otras de poco precio, et todas estas cosas sobredichas sean guardadas con la prouidencia del maestro.

La entencion de todos sea endeffender la ecclesia de dios por a ihesu christo, dar sus animas, et yr contra moros non por cosa de rapina, mas por acrecscimiento dela fe de Dios.

Por esto mandamos que tod aquello que ganaren en tierra de moros, la part de sos cuerpos den por catiuos sacar de tierra de moros.

Los freyres que fueren en conuiento, o en frontera, comulguen el dia del do-

tu fuerint aut in frotaria moram fecerint, omni die Dominico Eucharistiam recipiant, si uoluerint, aut ex aliqua causa non fuerint abstinendum.

Sani fratres seruiant infirmis pro Christo.

Cap. 28.- Praeterea Domus sint in Ordine, in quibus Fratres senio aut uulneribus impotentes effecti maneant, ubi omnia necessaria eis liberaliter et sufficienter ministrentur, ubi infirmitatem suam maiori licentia, quam caeteris, eis indulta possint releuare, et saluti animarum suarum, omnia cura postposita, providere. Ad hoc statutum est, ut in Ordine sint Domus propriae infirmorum, ubi secundum eorum uoluntatem, prout opus fuerit, necessaria cum omni beniuolentia ministrentur infirmis. Comendatores uero, qui illi infirmariis praeficiuntur, studeant praeficere, ut cum exercitus terram Sarracenorum intrauerit, cum illo apparatu et ipsi ingrediantur, ut Fratribus et aliis fidelibus exercitus, si aliquos contingerit infirmari, possit, sicut expedit, providere; et in tam arto loco positis necessaria ministrare, cum tale obsequium non suis sed sibi collatum fuisse Iesus Saluator noster testatur. Cum talis effectus plenitudinem in se contineat caritatis, ad quam tanto amplius oportet eniti, quanto sine ipsa minus possunt cuncta prodesse, et cum illa nulla possunt salutis premium impedire.

A. Mt. 25, 40. B. I Cor. 13, 3.

1. GB. continua: primo confiteantur. 2. GB. XXXIII. Qualiter impotentibus et uulneratis sit prouidendum. 3. GB. XXXIV. De infirmariis et de infirmis fratribus. 4. GB. XXXV. Qualiter fratribus sit prouidendum et aliis fidelibus qui cum eis terram sarracenorum intrauerint.

mingo, si quisieren, o por alguna cosa que se deuieren abstener.

C(r)asas sean en la orden establidas do los freyres uieios, et los plagados moren, que las necessarias cosas habundosa mientre les den, o su enfermedad puedan aliuia(r) es)tablido es que en la orden ayan casas de los enfermos do les sean aministradas las necessarias cosas segund so uoluntad. Los comendadores que fueren sobre las enfermerias studien se a complir que quando las huestes entraren a tierra de moros, et ellos entren con aquel apareiamento con el qual alos freyres et alos otros fieles dela hueste, si ad algunos conteciende de enfermar, que ellos les puedan aministrar assi como conuiene en tan estrecho logar, et el nuestro sennor ihesu christo lo testigua, que hauia en si grand caridad, et ad esta caridad nos deuemos todos esforcar.

Pro anima defuncti fratris, cum eius transitum audierint, unusquisque, si presentes fuerint, persoluat III missas.

Si presentes non fuerint, I missam, et pro una quaque missa I Pater noster.

Cap.29.- Cuml Frater ab hoc corporis er gastulo exierit, et reliqui Fratres eius transitum audierint; unusquisque Sacerdos pro anima eius tres Missas per soluat, Clericus Psalterium legat, et hoc si praesentes fuerint, Laici uero si praesentes fuerint, pro tribus Missis centum et quinquaginta Paternoster dicant. Qui uero absentes fuerint pro una Missa quinquaginta Paternoster dicant. Sacerdos si praesens non fuerint unam Missam persoluat. Clericus qui absens fuerit, per una Missa quinquaginta Psalmos legat. Comendator uero, sub cuius potestate Frater decesserit² pro anima Fratris per quadraginta dies octo pauperum necessaria victui sicut octo ex-uisentibus subministrent. Et clerici donec quadragenarium compleatur, sacrificium pro anima defuncti offerant, uel in Missa memoriam eius faciant. Uerum, si aliquis de his, qui ad tempus cum Fratribus morantur, infra tempus statutum decesserit, per septem dies allicui pauperum victualia dentur, et Fratres qui praesentes fuerint, si sunt sacerdotes³, dicant unam Missam, si uero laici⁴ dicant quinquaginta Paternoster pro anima eius; et alii, qui praesentes non fuerint, tredecim Paternoster pro eo persoluant, cum ad eorum notitiam eius obitus peruenerit.

Pro suis defunctis communiter, quia forsitan aliquorum transitus non poterunt sciri ab omnibus, persoluat unusquisque per annum XXX missas.

Cap.30.- Pro⁵ suis defunctis communiter quia forsitan aliquorum transitus non poterit sciri ab omnibus, persoluat unusquisque per annum triginta Missas.

1.GB.De oratione pro fratribus defunctis et aliis fidelibus qui cum eis manserint.
2.GB.pro anima fratris per decem dies uni pauperum necessaria victui uni ex uiuentibus...3.GB.deest. 4.GB.deest. 5.GB.XXXVII.Quod unusquisque fratrum debet missas exsoluere pro defunctis per annum.

Q(r)uando el freyre transiere deste siglo al otro, los otros freyres oren por el a dios III pater noster, et el preste III missas cante por su alma. El que non fuere preste reze I psalterio si lo sopiere, esto si fueren presentes. E los legos que presentes fueren, C et L pater noster. El clerigo que fuere present cante una missa, el clerigo que non fuere present reze L psalterios. El comendador so cuya potestad el freyre transiere, tenga XL dias I pobre a su racion. Elos clerigos fasta XL dias fasta commemoration do missa propria le digan. Si algun daquellos que atiendo que conlos freyres morar, et transiere dentro en el tiempo stabilito por VII dias den su racion a I pobre. Los freyres que presentes fueren digan I missa, et los que non digan XIII pater noster.

Por sos transidos comunalmientre XXX missas digan por el anno.

Defunctorum fratrum uestes et lectis-
ternia reseruentur optime et per duo
hospitalia domus, quorum unum est in
frontera, alterum in strata beati Jaco-
bi, iuxta preceptum magistri, uel eius
qui uices ipsius tenuerint, diuidantur.

Ter in anno administrentur generali-
ter uictus pauperibus pro animabus de-
functorum fratrum, scilicet in octaua
pasce, in octaua assumptionis Sancte
Marie et in octaua natiuitatis Domini
et, si poterunt, in uestibus iuuent
eos.

Cap.31.- Defunctorum Fratrum uestes et
lectisternia reseruentur optime, et per
Hospitalia Domus, quorum *quaedam* sunt
in Frontaria, *alia* in strata Beati Iaco-
bi iuxta praeceptum Magistri uel illius
2 qui uices eius tenuerint, diuidantur.

Cap.32.- Ter³ in anno administrentur
pauperibus generaliter uictus pro anima-
bus defunctorum Fratrum, scilicet⁴, in
octauis Natiuitatis Domini, et in octa-
uis Resurrectionis Domini, et in octa-
uis Sanctae Mariae de Augusto, et si po-
terunt *tunc* eos in uestibus iuuent.

Cap.33.- Clerici⁵ uero, tam in Castris,
quam in Villis simul maneant sub Priore
qui super eos fuerit ordinatus, qui et
Ecclesiis, secundum quod uiderint expe-
dire, provideant; et filios Fratrum, de
quibus praeceperit Magister, litterarum
scientia imbuant, et Fratribus tam in
uita quam in morte spiritualia subminis-
trent, qui superpellicia deferant secun-
dum prouidentiam Prioris. Claustum et
Conuentum teneant, ubi Fratres, quando
placuerit Magistro, conuersentur, et in
Conuentu manere et diuinis uacare pos-
sint.

Cap.34.- Ipsi⁶ uero Clericis de labori-
bus et aliis bonis a Deo collatis, decima⁷
mae reddantur a Fratribus, unde sibi et
Ornamentis Ecclesiarum administrent.
Quod si quid reliquum fuerit, in usus
pauperum erogetur.

1.GB.XXXVIII.Quod uestes et lectisternia fratrum sint hospitalibus pauperum. 2.GB.
deest. 3.GB.XXXIX.Quod ter in anno fiat pauperibus largitio ciborum et vestium.
4.GB.in octauis resurrectionis Domini, et in octauis apparitionis Domini... 5.GB.
XL.Sequitur de clericis quomodo uiuant. 6.GB.XLI.Quod fratres layci dent decimas
clericis sui ordinis. 7.GB.añade:"Et haec omnia supra scripta secundum magistri
prouidentiam fiant.

El lecho, et las uestiduras delos freyres transidos sean departidas por manda-
do del maestro por los hospitales dela meson.

Tres uegadas en el anno den almosna alos pobres por las almas delos freyres.En
las octabas de nauidad, et en las octabas de resurrectio, et en las octabas de
sancta maria de mediado Agosto, et si pudieren ayuden les en uestiduras.

L(r)os clericos assi enlos castielllos como en nuestras uillas ensemble mangan
so el prior que sobre ellos fuere dado; estos clericos hayan en guarda las eccle-
sias, demostren los fijos de los freyres, queles mandare el maestro, ca los frey-
res assi en uida, como en la muerte ministren las spirituales cosas. E los cleri-
gos trayan sobrepelizlas segund prouidentia de so prior. Claustra en conuiento ten

Cap. 35.- Constituatur¹ autem locus, in quo quotannis² fiat Generale Capitulum ubi sit Conuentus Clericorum et Prior, qui illorum et Clericorum curam possit habere, et Fratrum, cum necesse fuerit provideat animabus; et cum Magister de hac luce migraverit, donec alius per providentiam Tredecim Fratrum, qui ad hoc sunt electi, eligatur, curam Domus et Ordinis habeat, cui omnes sicut Magistro obedientes existant.

Cap. 36.- Is³, cum auditus et cognitus fuerit transitus Magistri, Tredecim illos Fratres sine dilatione aliqua convocabit, et si quisquam eorum infra L. dies infirmitate uel alia ex causa nequiverit interesse, cum consilio aliorum, qui praesentes fuerint, alium absentis Fratris loco constituat, ut electio ex aliquorum absentia non ualeat retardari⁴. Illi sane Tredecim Fratres, si Magister qui pro tempore fuerit pernitiosus aut inutilis apparuerit, corrigendi aut amouendi eum potestatem habeant, et si inter Magistrum et Capitulum aliquid emergerit quaestionis, eam ualeant terminare. Es hoc autem sibi non arrogant, ut minis Magistro debeant obedire. Si uero aliquis istorum Tredecim decesserit, uel pro aliqua culpa aut aliqua quacunque causa fuerit mutandus, Magister cum consilio reliquorum aut maioris partis, loco ipsius alium ordinabit.

1.GB.XLII.Quod generale capitulum fiat in conuentu clericorum. 2.GB.deest. 3.GB.XLIII.De electione magistri et iurisdictione prioris. 4.GB.De iurisdictione tredecim fratrum.

gan do ploguier al maestro, et do los freyres sean conuersados.

Asos clerigos assi delos lauores como de otro bien, que dios les dier, den los diezmos ond soccorran assi mismos et alos ornamentos de las ecclesias.

Stabilido logar sea do el maestro tenga general cabildo, et do sea el conuento de los clerigos, et el prior que haya guarda dellos, et de conseio alas almas de los freres quando mester fuere.

De obitu magistri.(todo in rubro)

Q(r)uando el maestro transier, el prior aya guarda de toda la orden, fasta que otro maestro sea escogido por la eleycion de los XIII freyres, que son electores et todos sean obedientes al prior asi como al maestro. El prior quando oyer el transimiento del maestro enbie por XIII freyres quando mas ayna pudier, et si alguno daquellos non pudier y seer por enfermedad o por alguna otra cosa, tro a los L dias metan otro en so logar, que la eleycion non se tarde. Aquellos XIII freyres ayán poder de remouer al maestro, si de malas costumpnes fuere, o non fuere

Cap. 37.- Caeterum¹ pro statu Domus Ordinis semper in melius reformandae statutum est, quatinus singulis annis in Festo Omnium Sanctorum², Magister Generale Capitulum teneat, ubi Tredecim praedicti Fratres et Comendatores totius Ordinis³, nisi superuenienti et euidenti necessitate remanserint, conueniant, ubi in primis, Regula legatur, et de salute animarum et prouidentia temporalium tractetur.

Cap. 38.- Ibi⁴ uisitatores eligantur, qui per totum annum Domos Fratrum fideliter uisitent, et ad diem iam dictum ad Capitulum reuertantur et statum Fratrum ac Domorum Magistro et Capitulo significare studeant, ubi excessus corrigantur, et boni mores instruantur et prouidenda ita prouideantur, ut a Iesu Salvatore Nostro immarcessibili gloria in Coelis coronentur, pro cuius Sponsa⁵, gloria, defensione, et frequenti custodia postpositis pompis saecularibus conueniunt in terris; et ut ipsam suo Sponso illaesam custodiant, etiam⁶ animas ponere non formidant.

1.GB.XLV.Quo tempore generale capitulum bebeat teneri. 2.GB.in festiuitate sancti Andreae. 3.GB.domus. 4.GB.XLVI.De uisitoribus et de eorum iurisdictione. 5.GB.pro cuius sponsae Ecclesiae defensione et frequenti custodia,... 6.GB. et.

prouechaule a su orden. E sialguna desauenencia deuenier entrel maestro et el cabildo, ellos lo departan enpero non sean menos obedientes al maestro. Si alguno destos XIII freyres transiere, o por alguna cosa ouiere a seer mudado, el maestro con conseio de los otros o de la mayor parth, meto otro en so logar.

S(r)tabilido es del maestro et el mayor cabildo que XIII caualleros et uisitatores et comendatores mayores, et otros freyres alos quales las letras del maestro fueren enbiadas, sean uenidos en el euandicho cabildo, et el que falleciere destos sea maiado de disciplinas reglares et penitencias por penitencia de I anno. Si non fuere por grand embargo o por grand necesidad que non pudo y ser amostrandolo. Stabilido logar sea do tenga el maestro general cabildo et en el domingo de Letare Iherusalem en quaresma o los XIII freyres et los comendadores de toda la meson uengan, sinon fuere por gran necesidad. Aprimas la regla sea leida, et de la salud de sus almas, et de las cosas temporales piensen.

E los uisitatores sean esleydos que por anno guarden las casas de los freyres fidel mentre, et uengan a cabildo demostrar la mantenencia de los freyres et al maestro de sus casas, et do las bonas costumpnes sean stabilidos de los pecadores que ayan de Ihesu Christo buen gualardon, et sean coronados en cielo, porque ellos dan sus cuerpos a martirio, por sue sposa sancta ecclesia, el

eodem Domino Nostro optatum effectum et auxilium ipsis in tam Sancto proposito semper praestante, qui cum Patre et Spiritu Sancto uiuit et regnat per omnia saecula saeculorum. Amen.

Transgressiones que inducunt dampnum domui sue, sicut furta et litigia, magistro uel commendatori uel in capitulo confiteantur, latentia peccata suo episcopo et presbiteris suis secundum magistri prudentiam.

Haec omnia, quae pro salute animarum sunt instituta, unusquisque Fratrum tenetur omnino obseruare, nisi aliqua magna necessitate praepediatur², utpote infirmitate uel alia magna necessitate uel sui Magistri prouidentia.

1.GB. XLVII.Quod statuta ordinis illibata permaneant. 2.GB.imppediatur.

nuestro sennor Ihesu Christo qui da adiutorio ad aquellos que son dados a so seruicio. Qui uiuit et regnat cum deo patre in unitate spiritus sancti, deus per omnia secula. amen.

T(r)od estas cosas que por salud de las almas son stablidas de cadaun de los freres sea tenido, si non por necesidad o por enfermedad o por licencia de so maestro.

INTRODUCCION A LA BULA CONFIRMATORIA.

La Orden de Santiago había sido aprobada por obispos del NO de España, confirmada por el cardenal Jacinto(1). Acuden a la Santa Sede y solicitan ser recibidos: *tamquam peculiare filios in defensionem nostram, et locum in quo caput Ordinis factum fuerit in ius et proprietatem Sacrosanctae Romanae Ecclesiae*(2). La Santa Sede, Alejandro III responde a las peticiones de Pedro Fernández confirmando la Orden y aprobando la Regla acomodada por el cardenal Alberto.

I.- Confirmación de la Orden.

Se otorga la confirmación mediante una *regula bullata: Benedictus Deus*(3). Casi simultaneamente, el papa comunica el nacimiento de la nueva Orden a la Cristiandad usando de un mandato apostólico(4). En las sucesivas confirmaciones de la Orden se reitera el uso de la *regula bullata*.

1.- Documentos de Confirmación.

La Orden recibe hasta ocho confirmaciones. En seis ocasiones mediante el esquema de: *Benedictus Deus*(5). La segunda confirmación la obtuvo con la *Licet universos religiosos viros*(6); la postrera se incluyó en la *Militans Ecclesia*(7). Como es lógico, cada confirmación enumera las nuevas posesiones que se desean asegurar; con independencia de cualquier esquema usado siempre hallaremos la variación de los bienes de la Orden.

Hecha la precedente salvedad, indicamos que el esquema *Benedictus Deus* permanece invariable(8). La *Licet universos religiosos viros* cambia la "arenga", y su prime la "narración" que entreveraba capítulos historiales y teología; concluida una breve "arenga" prosigue con la cláusula de regularidad. Expresión de las dificultades originadas por la observancia del voto de castidad conyugal juzgamos la cláusula *Sit tamen omnibus*, añadida al número 9(9).

La *Militans Ecclesia* es un extenso documento que cobija la *Benedictus Deus*, y la RN(10).

2.- Presentación de los documentos de Confirmación.

En el *Bullarium* se da noticia y se transcriben, en todo o en parte, los documentos que confirman la Orden(11). Alguno de ellos ha sido reproducido y citado incansablemente(12). A pesar de todo, no parecen muy abundantes los comentarios por extenso.

- | | | |
|--------------|-------------|--|
| comentarios: | manuscritos | LOPEZ AGURLETA, J. <i>Annales congeries ad Bullarium Militiae Sancti Iacobi</i> .
AHN.cod.337B. (año de 1175). |
| | impresos | RAMIREZ, I. <i>Expositio Bullae Alexandri Tertii de confirmatione Ordinis Militiae S.Iacobi</i> .
Burgos 1599. |
| | | CASTELA FERRER, M. <i>Historia del Apostol de Iesus Christo Sanctiago Zebedeo Patrón y Capitán General de las Españas</i> .
Madrid 1610. (IV, 405-414). |
| | | FERRARI, A. Alberto de Morra, postulador de la Orden de Santiago y su primer cronista.
"Boletín de la Real Academia de la Historia", 146 (1960) 63-139. |

II.- Confirmación mediante Regula Bullata.

Procedimiento común atestiguado por múltiples ejemplos(13). La confirmación de una orden religiosa no se efectúa con la desnuda extensión de las cláusulas jurídicas comunes; se entrelazan con ellas los puntos fundamentales de la regla que ordena la vida de esa orden. La armónica conjunción de las cláusulas jurídicas comunes y el *institutum regulae* de la orden confirmada constituyen la materia de una *regula bullata*. Distinguir ambos componentes no suele ofrecer grandes dificultades(14).

Las confirmaciones de la Orden de Santiago se extienden en dos tipos fundamentales de *regula bullata*: *Benedictus Deus*, *Licet universos religiosos viros*. En ambos casos se usa de cláusulas comunes, y se incluye el *institutum regulae*.

1.- Elementos comunes de la bula.

Abstraemos del protocolo y escatocolo, y consideramos únicamente el texto.

a) arenga y narración.

Ya insinuamos la divergencia entre ambas *regulae bullatae*. La *Benedictus Deus* arranca tonos apocalípticos(15). Por el contrario, un sentido sobrio en extremo preside la arenga de la *Licet universos religiosos viros*(16).

La mano del cardenal Alberto, presumible redactor de la *Benedictus Deus*, se descubre en la "narración". Nos parece un texto paralelo al *Prohemium* de la RI. La descripción de los orígenes de la Orden cede muy presto ante el peso de las sólidas defensas teológicas adelantadas contra unos posibles atacantes; se eslabonan una serie de textos paulinos, y el último juicio parece dejarse al más allá. Vencidas las posibles objeciones la "narración" prosigue relatando la petición del primer maestro Pedro Fernández(17).

En la *Licet universos religiosos viros*, no se esquematiza la "narración", se suprime(18).

b) cláusulas jurídicas.

Muy completas. Están presentes y coinciden en ambas bulas por igual(19). Las notamos anteponiendo el número correspondiente a la transcripción(20).

4. Ea propter...vos et domum vestram sub b.Petri tutela et nostra protectione suscipimus et Ordinem vestrum auctoritate apostolica confirmantes presentis privilegio communimus(21).
5. Statuentes ut quascumque possessiones...illibata permaneant(22).
6. Sancimus preterea ne occasione antique detentionis...quisquam vobis possit auferre que...poteritis optinere(23).
10. Statuimus quoque, ut nullus fratrum sive sororum post susceptionem Ordinis vestri...reddere ad seculum...discedentem...redire cogatur(24).
19. Preterea, ne humanis vexationibus...retrahi valeatis...ne personas vestras, preter legatum apostolice sedis a latere...interdicere quisquam aut excommunicare presumat(25).
20. Chrisma vero, oleum sanctum...a diocesano suscipietis episcopo...alicui liceat vobis, quemcumque malueritis, adire antistitem, qui, nostra fultus auctoritate...indulgeat(26).
27. Liceat preterea...in locis vestris...oratoria construere...divinum audire officium et sepulturam christianam possint habere(27).

- 22.- Cum autem generale interdictum...liceat vobis...divina officia celebrare (28).
- 23.- Presenti nichilominus decreto sancimus, ut si aliquem vestrum (in)... violentas manus iniecerit...tam in sententia quam in pena servetur quod...sub papa Innocentio...de tuitione clericorum generali concilio noscitur institutum (29).
- 24.- Decernimus ergo, ut nulli omnino hominum liceat iura vel possessiones vestras temere perturbare...sed illibata omnia et integra usibus omnimodis profutura, salva sedis apostolice auctoritate (30).
- 25.- Ad indicium...huius a sede apostolica precepte libertatis...decem mala chinos nobis...successoribus annis singulis persolvatis (31).
- 26.- Si quis igitur in futurum...hanc nostre constitutionis paginam sciens contra eam temere venire temptaverit...in extremo examine districte ultioni subiaceat (32).
- 27.- Cunctis autem vobis...apud districtum iudicem premia eterne pacis inveniant (33).

Las cláusulas se han prodigado con una cierta generosidad (34). Hallan su interpretación en la doctrina común. No obstante, y en un caso particular, el privilegio es exclusivo de la Orden de Santiago, y se recoge en el CIC (35).

Entre estas cláusulas se entretene el *institutum regulae*; la trabazón está lograda, incluso, sin violencia (36). Los puntos fundamentales de la regla obtienen así una mayor firmeza.

2.- Institutum Regulae.

Esquematiza el núcleo de la regla. Manifiesta lo constitutivo y genuino de la orden aprobada. Fórmulas comunes nos lo indican: *statutum est inter vos...statutum est observari...* (37). Ordenamos este *Institutum* aprovechando el esquema usado en la regla.

a) miembros de la Orden.

Las bulas de confirmación se dirigen al maestro correspondiente, y también: *eiusque fratribus, clericis laicis*. Después se puntualiza que los laicos pueden permanecer célibes o casar. Los clérigos son también *de ordine vestro*, se recuerda a los laicos.

Al núcleo primigenio de la Orden, constituido por laicos, con o sin sus familias, se agregan unos clérigos. Una tradición específica que mediaron unos pactos. La bula confirma esta duplicidad de miembros en la Orden.

b) principio espiritual.

El *Prohemio* adelantaba en la regla una necesaria defensa. En el texto de la bula topamos con un texto paralelo. Sintetiza y compendia el humus espiritual que alimenta a la Orden(38). Supuesto el convencimiento de quienes lo han leído, sepultados por una mole de citas escriturarias, el autor de la bula en tono admonitorio expone el resto de los puntos doctrinales.

Repite una moderada incitación a la lucha(39), organiza los fines de la Orden(40), y exhorta al cumplimiento de los votos desde su espíritu agustiniano(41). No se cree en la precisión de añadir nada más. Como es lógico los restantes o d i g os que incluíamos bajo el título de principio espiritual los suprime. Nada específico contienen de la Orden.

Nos parece advertir que en la exposición de los puntos doctrinales que fijan el espíritu de la Orden, el autor procede con soltura y vivacidad. No está con s t r e n i d o l o g a d o a utilizar materiales previos, como ocurría en la regla. La vida apostólica canonical aflora incontenible(42).

c) principio jurídico.

Se detiene la bula glosando o trasladando la aportación de la RN que confirma. *Capitulum Generale, Tredecim Fratres, Visitatores* se dilatan en la bula. Especifica los asuntos del Capítulo General(43), tiempo, lugar, componentes. Con cierta morosidad se preocupa de la sucesión del maestro, de los deberes del prior, y de talla la actuación de los treces. El cardenal Alebrto, suponiendo que sea también el autor de la bula, está muy persuadido del gobierno que ha entregado a la Orden. Casi literalmente traslada a la bula lo que ordenó en la RN, la regla aprobada, sobre los visitadores(44).

Los "pactos" entre los clérigos y los laicos también se hallan contenidos en la bula(45). No obstante, su claridad no debió ser tan meridiana, cuando originó ciertas desavenencias en la Orden(46).

La meticulosa organización de la vida familiar se suple ahora por una cadena de lugares bíblicos(47). El código disciplinar se transmuta en una exhortación dirigida al comendador(48). El deber de la hospitalidad es la ocasión de que Dios sea glorificado en sus obras(49).

Un aliento espiritual anima también las precisiones jurídicas.

La Orden de Santiago obtiene su confirmación y la aprobación de la RN en la forma de *regula bullata* concedida por la Sede Apostólica. Y esto significa:

- A. El uso de las *cláusulas comunes de aprobación* la emparejan con las restantes Ordenes Religiosas.
- B. En el *Institutum Regulae* se determinan:
 - miembros de la Orden: clérigos y laicos; y éstos últimos: célibes o casados.
 - el espíritu de la Orden participa de la vida apostólica canonical. Los fines son el ejercicio de las obras de misericordia.
 - el gobierno lo ejerce una autoridad singular: Maestro, Comendador, Prior; y una autoridad colegial: Capítulo General, Trecos, Visitadores.

Nota. En esta introducción a la *regula bullata* hemos prescindido de otros aspectos que ya han sido tratados(50).

Nuestra edición.

En primera columna situamos el texto de la *Benedictus Deus*. MARTIN.73. Emparejado en la segunda columna el texto de la *Licet universos religiosos viros*. MANSI LIA.124. Las diferencias las manifestamos con el juego de espacios y diversa tipografía. Las cláusulas idénticas sólo las iniciamos. La división y numeración es nuestra.

En nota con letras mayúsculas: A,B...remitimos a los lugares bíblicos; los números arábigos, referidos al entero párrafo que dividen, reenvían a los lugares paralelos de la regla.

NOTAS.

- (1) Vid. RN, *Exordium Magnum*...11. *Postea uero Dominus Iacintus...Apostolicae Sedis Legatus...a Domino Alexandro...Magistrum dictae Militiae cum aliquantibus Fratribus ibidem recepit...Magistrum et Fratres eius sub protectione Sacrosanctae Romanae Ecclesiae recepit, et eorum Ordine auctoritate Apostolica qua fungebatur, confirmavit.*
- (2) ALEJANDRO III. *Benedictus Deus*. 3.
- (3) Fue expedida el 5 de Julio de 1175. JAFFE. 12504. MARTIN.73.
- (4) ALEJANDRO III. *Versus Hispaniam*. 3 de Agosto de 1175. MARTIN.75.
- (5) Todas ellas recogidas en el *Bullarium*. ALEJANDRO III. 5 de Julio de 1175, *Bull.* p 13, n 1; URBANO III. 18 de Septiembre de 1187, *Bull.* p 36, n 3. INOCENCIO III. 19 de Julio de 1205, *Bull.* p 51, n 2. INOCENCIO III. 8 de Marzo de 1210, *Bull.* p 57, n 1. HONORIO III. 9 de Agosto 1223. *Bull.* p 79, n 5. INOCENCIO IV. 6 de Noviembre de 1247. *Bull.* p 174, n 1.
 Por supuesto que este encabezamiento de la "arenga" no es exclusivo de la Orden de Santiago. La cancillería pontificia usa discretamente de él. vid. JAFFE. 2.4, 146, 164, 781, 2255, 2291, 2708, 3037, 3135, 9347, 12504 (la confirmación de la Orden), 13061, 16830. vid. también: PL 214, 885, 1075. 215, 774. 216, 205.
- (6) LUCIO III. 17 de Noviembre de 1184. MANSILLA. 124. Con este mismo encabezamiento confirmó Alejandro III la Orden de Monte Gaudio. vid. ORTEGA Y COTES, I. *Bullarium Ordinis Militiae de Calatrava*. p 14. Se concedió esta confirmación el 23 de Noviembre de 1180.
- (7) Julio II. 31 de Octubre de 1507. *Bull.* p 447, n 2.
- (8) Salvo alguna breve modificación en la tercera confirmación de la Orden.
- (9) Tratamos con algún detenimiento este tema en: SASTRE SANTOS, E. *Votum Castitatis coniugalis, votum religiosum*. CpR, 58 (1977) 246-260; 59 (1978) 50-65; 60 (1979) 46-87.
- (10) La integridad del documento no se halla transcrita en el *Bull.* En el Reg. Vat 929 ocupa los folios 77-94v.
- (11) cfr. notas 5, 6, 7.
- (12) Vid. una enumeración en MARTIN.73; y no parece exhaustiva.
- (13) Por la cercanía con nuestro tema citamos la de Benevivere: ALEJANDRO III. *Sacrosanta Romana Ecclesia*. 6 de Mayo de 1179. FERNANDEZ. 21. IDEM. *Ad hoc Universalis Ecclesiae*. 16 de Agosto de 1173. PMH. scrip. I, 74. La aprobación de la regla franciscana. POTTHAST. 7108. PRESSUTTI. 4582. SBARALEA. 14. El Cister, vid. JAFFE. 11226. MANSI. XXI, 959. PL 200, 390. cfr. MANDONNET, P. VI CAIRE, M.H. *Saint Dominique. L'idée, l'homme et l'oeuvre*. I, p 161.
- (14) Los pasajes de la regla reproducidos son identificables, y el escritor sugiere establecer distinción entre: *statutum est inter vos...statuimus; decrevistis...decreuimus; inter ea sane que in professionis vestre Ordinis statutum est observari...*
- (15) Cfr. n 1, con la alusión al día grande del profeta Joel, y la cita del Apocalipsis.
- (16) Aséptica arenga; similar a la usada en las cancillerías hispánicas. GONZÁLEZ. *Alfonso VIII*. 162, 157, 173, 184...

- (17) Vid. *Benedictus Deus*. 2,3.
- (18) Vid. *Licet Universos religiosos viros*, el texto paralelo suprimido.
- (19) Cfr. el cotejo hecho con ambos textos.
- (20) Para el estudio de estas cláusulas jurídicas, vid. TANGL, M. *Die Papstlichen Kanzleiordnungen von 1200-1500*. TEIGE, J. *Beiträge zum papstlichen Kanzleiwesen des 13. und 14. Jahrhundert*. MIOG, 17(1896)415-450. SCHAREIBER, G. *Kurie und Kloster im 12. Jahrhundert*. DUBOIS, J. *Les Ordres Religieux au XIIe siècle selon la Curie Romaine*. *Revue Bénédictine*, 68(1968)283-309.
- (21) cláusula de regularidad. DUBOIS, J. loc.cit p 285.
- (22) cláusula de protección de las propiedades. Ibid. p 290.
- (23) cláusula de protección de propiedades y de los medios de adquisición.
- (24) cláusula contra los fugitivos. LECLERCQ, J. *Documents sur les "Fugitifs"*. *Studia Anselmiana*, 54(1965)87-145.
- (25) cláusula de exención de entredicho y excomunión.
- (26) libertad para acudir en las ordenaciones a un obispo cualquiera en comunión con la Santa Sede.
- (27) privilegio de oratorio propio y sepultura.
- (28) privilegio de exención en tiempos de entredicho.
- (29) privilegio del canon.
- (30) protección de las propiedades; salvo los derechos de la Santa Sede.
- (31) pago del censo a la Santa Sede.
- (32) cláusula conminatoria.
- (33) cláusula final de bendición.
- (34) Esto lo advertimos si las comparamos con otras bulas similares. Vid. con la Orden de Alcántara. CALDERON DE ROBLES, I. *Privilegia selectiora Militiae Sancti Iuliani de Pereiro*. ALEJANDRO III. *Quotiens illud a Nobis petitur*. 22 de Diciembre de 1177. ibid. p 3; LUCIO III. *Cum locus vester*. 4 de Abril de 1183. ibid. p 6; vid. otras bulas, p 8, 15, 21.
Además del uso de la obra de M.Tangl en el examen de las cláusulas se puede utilizar: GUERRA, A. *Constitutionum Pontificarum Epitome*. De Ordinibus Militaribus. I. p 269-302.
- (35) Nos referimos a la cláusula: 18 *Ad hec adiciendum decrevimus...in parrochialibus ecclesiis...nolumus episcopus iure suo fraudari, si autem in locis desertis aut ipsis terris sarracenorum de novo ecclesias construxeritis, ecclesie ille plena gaudeant libertate*. Sobre los problemas originados por este privilegio, vid. SASTRE SANTOS, E. *De Origine et doctrina* cap. "Veniens", in *Sexto Libro Decretalium*. CPr, 61(1980)57-73. cfr. "Veniens", de verborum signifi. VI.5.12.1. FRIED. II, 1107-1108.
- (36) Cfr. el entrelazamiento de los números 6,7 y 8 de la bula.
- (37) Cfr. ibid. n 8, 11.
- (38) Referencia directa a la primitiva comunidad de Jerusalén. Entronca con la *vita apostolica* canonical. Cfr. n 2,8.
- (39) Cfr. n 7. Insiste en el n 12.

- (40) Cfr. n 12, cuando enumera los asuntos del Capítulo General.
- (41) Cfr. n 8, el fundamento de la observancia del voto de pobreza: *sine proprio vivere debeatis; illorum fidelium exemplum habentes qui ad fidem christianam apostolorum predicatione conversi, vendebant omnia et ponebant pretium ad pedes illorum...*
- (42) Cfr. n 2,7,8.
- (43) Cfr. n 12.
- (44) Cfr. RN. cap.38 con el n 13 de la bula.
- (45) Tratamos de este tema en el capítulo II del estudio: La invocación del Apostol Santiago. 2.- La ayuda de los clérigos.
- (46) La claridad llegó con la sentencia de Juan, obispo de Sabina.vid. *Ad communem omnium*. 3 de Septiembre de 1228. *Bullarium*. p 88, n 2. Excusamos decir que las disputas no se apagaron; el Prior solicitó confirmación de la sentencia. URBANO IV. *Cum Nobis petitur*. 30 de Enero de 1264. *Bullarium*. p 201, n 2
- (47) Cfr. n 9.
- (48) Cfr. n 15.
- (49) Cfr. n 16,17.
- (50) Cfr. FERRARI, A. Alberto de Morra, postulador de la Orden de Santiago y su primer cronista. Boletín de la Real Academia de la Historia, 146(1960) 63-139. Vid. DI CAPUA, F. Il ritmo prosaico nelle lettere dei Papi e nei Documenti della Cancelleria Romana dal IV al XIV secolo. IDEM. Fonti ed esempi per lo studio dello "Stilus Curiae Romanae" medioevale. DIEKAMP, W. Zum Papstlichen Urkundenwesen des XI. XII. und der ersten Hälfte des XIII. Jahrhunderts. MIOG, 3(1882) 565-627. HOLTZMANN, W. Über eine Ausgabe d. papstl. Dekretalen des 12. Jahrhunderts. NAG, (1945) 15-36. KATTERBACH, B.-PETITZ, W.M. Die Unterschriften der Papste und Kardinale in den "Bullae Maiores", von 11. bis 14. Jahrhundert. Miscellanea Francesco Ehrle. IV. p 178-274. KUTTERS, R. Bullarum saec. XII et sequentium ad religiosos interpretatio. Cpr, 36(1957) 361-364. PFLUGK-HARTUNG, J. Die Bullen der Papste bis zum Ende des zwölften Jahrhunderts. VALOIS, N. Etudes sur le rythme des bulles pontificales. Bibl. Ecole des Chartes, 42(1881) 161ss, 257ss. WAHRMUND, L. Die Consuetudines Curiae Romanae. WIERUSZOWSKI, H. A twelfth-Century "Ars Dictaminis" in the Barberini Collection of the Vatican Library. Traditio, 18(1962) 382ss.

REGULA BULLATA

Alexander episcopus, servus servorum Dei. Dilectis filiis Petro Fernandi, magistro Militie Sancti Iacobi, eiusque fratribus, clericis laicis, tam presentibus quam futuris, communem vitam professis.

1.- Benedictus Deus in donis suis et sanctus in omnibus operibus suis, qui ecclesiam suam nova semper prole fecundat et sic pro patribus filios in ea facit exurgere sicque a generatione in generationem noticiam nominis sui et lucem fidei christiane diffundit ut sicut ante ortum solis stelle sese ad occasum in firmamento sequuntur, ita in ecclesiasticis gradibus generationes iustorum, antequam veniat dies Domini magnus et horribilis, ut tenebras veri solis splendor illuminet pro tempora sibi succedunt, et sicut multi sepe per caudam draconis deiciuntur in terram, ita et per adoptionem spiritus cotidiana fiat reparatio perditorum et de profundo inferni ad querenda multi celestia eriguntur, et ita corpore teneatur in terra ut tamquam cives sanctorum et domestici Dei cogitatione ac desiderio conversentur in celis.

2.- Hoc sane temporibus nostris, in partibus Hispaniarum de divino factum munere gratulamur ubi nobiles quidam viri, peccatorum vinculis irretiti et miseratione illius qui vocat ea que non sunt tamquam ea que sunt, superna gratia sunt afflati et tacti, super multis transgressionibus suis dolore cordis intrinsecus et preteritorum agentes penitentiam peccatorum, non solum possessiones terrenas sed et corpora sua in extrema quoque dare pericula pro Domino decreverunt, et ad exemplum Domini nostri Iesu Christi qui ait: non veni facere voluntatem meam sed eius qui misit me Patris, in habitu et conversa

Lucius episcopus, servus servorum Dei. Dilectis filiis fratribus militie Beati Iacobi, clericis et laicis, tam presentibus quam futuris, communem vitam professis in perpetuum.

1.- Licet universos religiosos viros paterna caritate diligenter teneamus, eos tamen benigniori nos convenit oculo intueri, qui relictis carnalibus desideris, que militant adversus animam, religioni cultum in Domino recesserunt, ut eo fortius in sui propositi observantia secundentur, quo celerius se viderint a sede apostolica exaudiri.

2.- (deest)

tione religionis sub unius magistri statuerunt obedientia commorari, eo utique moderamine propositum suum et ordinem temperantes, ut quia universa turba fidelium in coniugatos continentesque distinguitur et Dominus Ihesus Christus non solum pro viris sed et pro feminis, quoque de femina nasci voluit, et cum hominibus conversari, habeantur in ipso Ordine qui celibem, si voluerint, ducant vitam, et consilium beati Pauli apostoli sequantur qui dicit: "De virginibus autem preceptum Domini non habeo, consilium autem do"^B; sint etiam qui iuxta institutionem dominicam^C ad procurandam sobolem et incontinentie principium evitandum coniugibus suis utantur et una cum eis incolatum superne patrie de convalle lacrimarum et terrena transire peregrinatione intrantur et lacrimis diluant et operibus pietatis, si eos super fundamentum suum quod Christus est^D, pro cura carnis et affectibus liberorum: ligna, fenum, stipulam edificare contingant, cum alii expeditiores et continentes hedificent aurum et argentum et lapides preciosos; et isti tamen et illi militent uni regi et super unum fundamentum celestem unam edificent mansionem, promissione psalmiste in Domino roborati qui minora quoque membre ecclesie confortat et dicit: "in perfectum meum videre oculi tui et in libro tuo omnes scribentur"^E.

3.- In horum autem fidelium Christi collegio, tu dilecte in Domino fili Petre Fernandi, per voluntatem Dei magisterium super alios et providentiam suscepisti, qui cum quibusdam fratrum tuorum ad presentiam nostram accedens cum humilitate qua decuit, a Sede Apostolica requisisti ut vos tamquam peculiares filios in defensionem nostram, et locum in quo caput Ordinis factum fuerit in ius et proprietatem Sacrosante Romane Ecclesie recipere deberemus.

3.- (deest)

4.- Unde Nos, devotionem vestram et bonum in Domino desiderium attendentes, de communi fratrum nostrorum consilio,

4.- Eapropter, dilecti in Domino filii, vestris iustis postulationibus clementer annuimus et fratris nostri Alexan-

in speciales ac proprios Sacrosante Romane Ecclesie filios vos recipimus et Ordinem vestrum auctoritate apostolica confirmantes, presenti scripto privilegio communimus.

5.- Statuentes ut quascumque possessiones, quecumque bona in presentiarum uestre et legitime possidetis, aut in futurum: concessione pontificum, largitione regum vel principum, oblatione fidelium seu aliis iustis modis, prestante Domino, poteritis adipisci, firma vobis vestrisque successoribus et illibata permaneant.

In quibus hec propriis duximus exprimenda vocabulis: Lodium et monasterium cum cauto et pertinentiis suis; burgum de Ponte Mini contra Lodium cum suis pertinentiis; Crescentem cum cauto et pertinentiis suis; Quintanella de Petro Herez cum cauto et suis pertinentiis; Barra cum cauto et suis pertinentiis; Lantanio cum suis pertinentiis; Sanctum Salvatorem de Listriana cum cauto et suis pertinentiis; Monzot cum cauto et suis pertinentiis; Penagosent cum suis pertinentiis; Sanctam Mariam de Pinel cum suis pertinentiis; Ucles cum suis pertinentiis; Alfarella cum suis pertinentiis; Orella cum suis pertinentiis; Mora cum suis pertinentiis; Mora Veia cum suis pertinentiis; decime de Valera et de Portatgo cum suis pertinentiis; Stremera cum suis pertinentiis; Alcazar cum suis pertinentiis; Almadana cum suis pertinentiis; Laruda cum suis pertinentiis; La Sarzam cum suis pertinentiis.

dri pape predecesoris nostri inherentes vestigiis, vos et domum vestram, que b. Petri specialiter iuris existit, sub b. Petri tutela et nostra protectione suscipimus et Ordinem vestrum auctoritate apostolica confirmantes presentis privilegio communimus.

5.- Statuentes ut quascumque possessiones,

In quibus hec propriis duximus exprimenda vocabulis: Lodium...
burgum
de Ponte Mini...
Crescentem...
Quintanella de Petro Herez...

Baric...
Leutoeno... Sanctum
Salvatorem de Listriana...
Monzot...
Penagoset...

Orella...
Mora...Coconeia cum suis pertinentiis;
Calom cum suis pertinentiis, pro qua centum marchas dedit; terras et possessiones quas Albertus Marchio de Acosta vobis dedit apud Carentum; decime de Valera et de Portazgo cum suis pertinentiis; Almandano cum suis pertinentiis; Larvia cum suis pertinentiis; Lacauza cum suis pertinentiis; terram et possessiones quas habetis apud Agriant; terram, furnum, domos et vineas quas habetis apud Doufront; terram et possessiones de Portugazel; domos et vineas a Iohanne de Villanova vobis concessas; decimam quam habetis apud Montem Falconis; possessiones quas Hugo de Castro vobis dedit; terram quam comitissa de Bellomonte et comes vobis dederunt apud Berignerum; Villamnovam cum suis pertinentiis ab illustri Philippo Francorum regi vobis concessam; decime molendinorum Foleret de Castro, Laudium, et de Stampis, domum apud castrum Laudium; viginti marchas argenti in Anglia

singulis annis vobis tradendas ab Henrico illustri Anglorum rege vobis concessas et domum hospitale apud Cenomanum cum suis pertinentiis; terram quam Petrus de Marzeio vobis dedit inter Belamulam.

6.- Sancimus pretera ne occasione antique detentionis sive scripture, quisquam vobis possit auferre que ultra memoriam hominum sub sarracenorum detenta sunt potestate, et de munificentia principum seu vestro studio et labore, aut iam optenta sunt, aut in futurum, auxiliante Domino, poteritis optinere.

6.- Sancimus preterea...

7.- Cum enim unica sit vobis intentio et singularis cura semper immineat pro deffensione christiani nominis de certare, nec solum res sed et personas ipsas pro tuitione fratrum incunctanter exponere, plurimum posse hoc pium opus et laudabile studium impediri si labores et stipendia vestra que in commune proficiunt, precipiuntur ab aliis, et otiosi ac desides atque in laboribus suis non que Ihesu Christi, sed que sua sunt requirentes^A, emolumenta illa perciperent que pro tantis laboribus vobis et pauperum Christi usibus sunt provisa, dicente apostolo: "qui non laborat non manducet"^B.

7.- Cum enim unica...

8.- Inter ea sane que in professionis vestre Ordinis statutum est observari, primum est ut sub unius magistri obedientia in omni humilitate atque concordia, sine proprio vivere debeat; illorum fidelium exemplum habentes qui ad fidem christianam apostolorum predicatione conversi, vendebant omnia et ponebant pretium ad pedes illorum, dividebaturque singulis prout cuique opus erat nec aliquis illorum que possedebat quicquam suum esse dicebat, sed erant eis omnia communia^C.

8.- Inter ea sane...

9.- Ad suscipiendam quoque prolem que in timore Domini nutriatur, et

9.- Ad suscipiendam quoque...

A. IICor.12,14.Fil.2,21. B. IITes.3,10. C. Hech.2,43-45; 4,32-37.

7. - Vid. regulam: cap. 9,25.

8. - Vid. regulam: cap. 13,20.

infirmittatis humane remedium, iuxta institutionem Domini et indulgentiam apostoli qui ait: "bonum est homini mulierem non tangere propter fornicationem autem unusquisque uxorem suam habeat et similiter mulier virum suum"^A; qui continere nequiverit, coniugium sortiatur et servet inviolatam fidem uxori, et uxor viro nec thori coniugalis continentia violetur; si autem viri premortui fuerint et relicte ipsorum, que ordinem susceperunt, nubere voluerint, denuntietur hoc magistro sive commendatori, ut cum illius conscientia, cui mulier ipsa vult nubat, secundum verbum apostoli Pauli dicentis: "mortuo viro soluta est mulier a lege viri, cui vult nubat tantum in Domino"^B; quod etiam de viris intelligitur observandum, una etenim utrique lege tenentur.

Sit tamen omnibus precipua cura et cautela continua, ut qui coniugium sortiti fuerint, continentiam custodiant coniugalem, et qui sine coniugio manere decreverint, inviolatam teneant castitatem.

10.- Statuimus quoque, ut nullus fratrum sive sororum post susceptionem Ordinis vestri et promissam obedientiam vel reddere ad seculum vel ad alium Ordinem, sine magistri licentia, audeat se transferre, cum sint in Ordine vestro loca statuta ubi quisque districtius valeat conversari; discedentem vero nullus audeat retinere; sed ad Ordinem suum per censuram ecclesiasticam qui discesserit, redire cogatur.

10.- Statuimus quoque...

11.- Ut autem in Ordine vestro cum maiori omnia deliberatione tractentur, statutum est inter vos, ut locus aliquis ordinetur, in quo per singulos annos in solemnitate omnium Sanctorum generale capitulum teneatur, et sit ibi clericorum conventus, et prior, qui eorum et aliorum clericorum, qui de Ordine vestro fuerint, curam possit habere, ac fratrum cum necesse fuerit, provideat animabus.

11.- Ut autem in Ordine vestro...

12.- Sint autem et tredecim in ordine fratres, qui magistro, cum opus fue-

12.- Sint autem et tredecim...

A. ICor.7,1ss. B. ibid.

9.- Vid. regulam;cap. 13.

11.- Vid. regulam, cap 35.

rit, in consilio et dispositione domus assistant, et eligendi magistri curam habeant competentem. Prior siquidem clericorum, cum magister de hac luce migraverit, de domo et Ordine sollicitudinem gerat, cui sicut magistro omnes obedientes existant donec per providentiam tredecim predictorum fratrum magistri electio celebretur. Is, cum transitus magistri fuerit auditus et cognitus, tredecim illorum fratres sine dilactione aliqua convocabit, et si quisquam eorum infirmitate vel alia ex causa infra quinquaginta dies adesse nequiverit, cum aliorum consilio qui presentes fuerint, alium absentis loco constituat, ut magistri electio ex aliquorum absentia minime differatur.

Illi vero tredecim fratres, si magister, qui pro tempore fuerit, pernitiosus aut inutilis apparuerit, cum consilio prioris clericorum et sanioris partis capituli maioris domus, corrigendi aut etiam amovendi eum habeant potestatem, et si inter eum et capitulum aliquid emergerit questionis, debet ei finem imponant ne per aliena iudicia vel dilabatur Ordo vel temporalis substantia dissipetur. In nullam autem ex hoc, fratres illis superbiam eleventur, sed magistro suo devoti et obedientes existant; quod, si quis eorum ex hac vita transierit, vel pro culpa seu alia quacunque fuerit occasione mutandus, magister cum consilio reliquorum aut maioris partis alium loco eius substituat.

In capitulo autem, quod annis singulis diximus celebrandum, tredecim isti fratres et commendatores domorum nisi evidens et magna eos necessitas detinerit, ad statutum locum incunctanter occurrant, et communiter tractent, que ad profectum Ordinis, animarum salutem et sustentationem corporum fuerint statuenda, ubi precipue ad defensionem christianorum intendere moneantur, et districte precipiatur ut in sarracenos non mundana laudis amore, non desiderio sanguinis effundendi, non terrenarum rerum cupiditate, crassentur, sed id tantum in pugna sua intendant, ut vel christianos ab eorum tueantur incur

su vel ipsos ad culturam possint chris-
tiane provocare.

13.- Eligantur et tunc visitatores idonei qui domos fratrum per anni circulum fideliter visitent et qui ibi digna correctione invenerint aut ipsi corrigant aut ad generale capitulum de-
ferant corrigenda.

13.- Eligantur...

14.- Clerici preterea, vestri Ordinis, per villas et oppida simul maneant et priori, qui super eos fuerit ordina-
tus, obedientes existant, et filios fratrum, qui eos a magistro commissi fuerint, instruant scientia litterarum et fratribus tam in vita quam in morte spiritualia subministrent; induentur autem superpelitiis, et conventum et claustrum sub priore suo tenebunt et humiliter facient, quod ab ipso illis secundum Deum, fuerit imperatum. Ubi fratres quoque, de quibus magistro visum fuerit, conversentur et non sint otiosi sed vacent orationi et aliis operibus pietatis.

14.- Clerici preterea...

Clericis vero, de laboribus et aliis bonis a Deo prestitis decime redantur a fratribus unde libros et congrua ecclesiarum faciant ornamenta, et in necessitatibus corporis convenienter sibi provideant, et, si aliquid superfuerit, secundum providentiam magistri in usus pauperum erogetur.

15.- Ut autem concordia inter vos caritasque servetur, et a peccato detractionis et murmuris cuncti debeant abstinere, qui commendator in quolibet loco fuerit institutus pro facultate domus in sanitate et egritudine, quod cuique opus fuerit, cum ea sollicitudine ac benivolentia subministret, ut neque in substantia parcitatem nec in verbo amaritudinem genere videatur.

15.- Ut autem concordia...

12.- Vid. regulam: cap 25,36,37,38.

13.- Vid. regulam: cap 38.

14.- Vid. regulam: cap 33,34.

15.- Vid. regulam: cap 16.

16.- Sit vobis precipua cura hospitum et indigentium et neccessaria illis pro facultate domus liberaliter conferantur.

17.- Exhibeatur prelatiſ eccleſiarum honor et reverentia, ſubminiſtrentur cunctiſ chriſtifiſdelibuſ, canonicis, monachis, templariis, hoſpitalariis aliis que in ſancte religionis obſervantia poſitiſ conſilium et auxilium, quorumlibet etiam indigentia, ſi facultas fuerit, ſublevetur, ut et Deus in veſtriſ gloriſficetur operibuſ, et alii qui viderint, humilitatiſ et caritatiſ veſtre provocentur odoreA.

18.- Ad hec adiciendum decrevimuſ, ut ſi locus aliquiſ, in quo epiſcopuſ eſſe debeat, in veſtram venerit poteſtatem, et ſit ibi epiſcopuſ, qui cum eccleſiaſ et clero ſuo designatoſ ſibi reddituſ et poſſeſſioneſ et temporalia iura percipiat, reliqua vero cedant in uſuſ veſtriſ et in veſtra diſpoſitione ſine cuiuſquam contradictione perſiſtant. Profecto in parrochialiſ eccleſiaſ, quaſ habetiſ, nolumuſ epiſcopuſ iure ſuo fraudari, ſi autem in lociſ deſertiſ aut ipſiſ terriſ ſarracenorum de novo eccleſiaſ contruxeritiſ, eccleſie ille plena gaudeant libertate, nec aliqua per epiſcopoſ decimarum aut alteriuſ rei exactione graventur, liceatque vobiſ per clericoſ veſtroſ idoneoſ eaſdem eccleſiaſ cum ſuiſ plebiſbuſ gubernare, nec interdicto per epiſcopoſ vel excommunicationi ſubdantur, ſed faſ ſit vobiſ tam in maiori eccleſia que caput fuerit Ordiniſ quam in illiſ etiam, excommunicationiſ et interdictiſ excluſiſ, divina ſemper officia celebrare.

19.- Pretereſ, ne humaniſ vexationibuſ et calumpniſ a deſenſione chriſtianoſum retrahi valeatiſ, apoſtolica auctoritate decrevimuſ ne perſonaſ veſtraſ preter legatum apoſtolice ſediſ a latere romani Pontificiſ deſtinatum, interdicere quiſquam aut excommunicare preſumat; quod etiam de familiiſ et ſervientibuſ veſtriſ ſtatuimuſ, qui ſtipendia veſtra precipiunt, donec iuſtitiam parati fuerint exhibendi, niſi forte taliſ

16.- Sit vobis precipua...

17.- Exhibeatur prelatiſ...

18.- Ad hec adiciendum...

19.- Pretereſ...

A. IPe. 2, 12.

16.- Vid. regulam: cap 2, 3.

17.- Vid. regulam: cap 1.

fuerit culpa ex qua ipso facto eccle -
siasticam censuram incurrat.

20.- Chrisma vero, oleum sanctum, consecrationes altarium seu basilicarum ordinationes clericorum vestrorum, qui ad sacros ordines fuerint promovendi, a diocesano suscipietis episcopo, siquidem catholicus fuerit, et gratiam atque communionem apostolice sedis habuerit, et ea gratis et absque ulla pravitate vobis voluerit exhibere; alioquin liceat vobis, quemcumque malueritis, adire antistitem, qui, nostra fultus auctoritate, quod postulatur, indulgeat.

21.- Liceat preterea vobis in locis vestris, ubi quatuor vel plures fratres fuerint, oratoria construere, in quibus fratres et familie vestre tantum et divinum audire officium et sepulturam christianam possint habere; ita enim, volumus necessitati vestre consulere ut non debeat ex hoc adiacentes ecclesie iniuriam sustinere.

22.- Cum autem generale interdictum terre fuerit, liceat vobis, clausis ianuis, exclusis excommunicatis et interdictis, non pulsatis campanis, suppressa voce, divina officia celebrare.

23.- Presenti nichilominus decreto sancimus, ut si qui in aliquem vestrum fratrum, videlicet, vel sororum, violentas manus iniecerit, excommunicationis sententia sit astrictus, et illud idem pro tutela vestra, tam in sententia quam in pena servetur, quod sub felicis memorie papa Innocentio predecessore nostro de tuitione clericorum generali concilio noscitur institutum.

24.- Decernimus ergo, ut nulli omnino hominum liceat iura vel possessiones vestras temere perturbare, aut bona vestra auferre, vel ablata retinere, minue seu quibuslibet vexationibus fatigare, sed illibata omnia et integra usibus omnimodis profutura, salva sedis apostolice auctoritate.

25.- Ad indicium autem huius a sede apostolice precepte libertatis, decem malachinos nobis nostrisque successoribus annis singulis persolvatis.

20.- Chrisma vero...

21.- Liceat preterea...

22.- Cum autem generale interdictum...

23.- Presenti nichilominus...

24.- Decernimus:...

25.- Ad indicium autem...

26.- Si quis igitur in futurum, ecclesiastica secularisve persona hanc nostre constitutionis paginam sciens contra eam temere venire temptaverit, secundo terciove commonita, nisi presumptionem suam digna satisfactione correxerit, potestatis honorisque sui dignitate careat, reamque se divino iudicio existente de perpetrata iniquitate cognoscatur, et a sacratissimo corpore ac sanguine Dei et Domini Redemptoris nostri Ihesu Christi aliena fiat atque in extremo examine districtae ultioni subiaceat.

27.- Cunctis autem vobis vestra iura servantibus, sit pax Domini nostri Ihesu Christi, quatinus et hinc fructum bone actionis percipiant, et apud districtum iudicem premia eterne pacis inveniant. Amen. Amen. Amen.

(subscriptiones)

26.- Si quis...

27.- Cunctis autem...

(subscriptiones)

INTRODUCCION AL CODIGO PENITENCIAL.

Las reglas que ordenan la vida religiosa suelen incluir un Código Penitencial de mayor o menor amplitud(1). La posibilidad de que puedan ser infligidos unos castigos, espirituales o corporales, no abajan una "vida perfecta". Lo escandaloso no es la amenaza de unas penas; lo escandaloso es que los delitos no se castiguen. La impunidad degrada la sociedad, aún aquella que se propone la perfección.

El Código Penitencial contenido en la Regla, por lo general, se ofrece en forma muy sumaria; incapaz de proteger adecuadamente el espíritu de los asaltos de la inobservancia. Los Capítulos Generales suplen este vacío de las Reglas. Su deber es amonestar, corregir y *semper in melius Ordinem reformare*. Cumple con este deber mezclando oportunos avisos y saludables penitencias(2). La claridad, concisión, y el saber a qué atenerse, primigenio origen del derecho, ordenan después los Códigos Penitenciales(3).

La Orden de Santiago posee su Regla y su Código Penitencial. Uno muy breve se insertaba en la RV(4); se mantiene y amengua en la RN (5); la *regula bullata* lo transforma en una exhortación al comendador(6). Insultos, murmuraciones, hosquedades y negligencias son reprimidas.

Semejante código levanta una muy débil talanquera frente a las conductas avasalladoras. Es preciso asegurar la disciplina de forma más segura, y evitar las arbitrariedades de la autoridad en su castigo al delincuente.

En fecha muy temprana, así lo creemos, la Orden de Santiago nota los delitos que la injurian, y establece las penas correspondientes; establece su Código Penitencial. Protege su espíritu resolviendo los problemas comunes que pueden presentarse a una orden religiosa. Señala unas penitencias similares a las instituidas en órdenes afines. Sin embargo, tal vez con excesiva presteza la Orden formó su Código. Graves problemas que pudieran haber encontrado en él una solución, no la hallaron(7).

I.- Codex Poenitentialis.

Este código formado muy tempranamente se adjunta a la Regla como un epílogo. No obstante, se diferencia de ella de forma neta(8). Apoyados en esta distinción hemos estimado oportuno el separarlo de ella. Juzgamos que no se puede confundir un código fundamental: la Regla, confirmada por la Sede Apostólica, con un código *additicio*, formado por acuerdos capitulares, aunque pudieran estar incluso aprobados por la autoridad pontificia(9).

1.- Composición.

El código penitencial más antiguo se añade a la Regla en romance castellano de mediados del s.XIII. Se prolonga con algunos establecimientos que no suturan la diferencia entre la: Regla, el Código Penitencial, y los Establecimientos añadidos(10).

Mediando el s.XIII, creemos que el Código ya se ha conformado y clausurado. No presenta excesivas analogías con otros códigos de órdenes similares(11). Permanece extraño al problema de los Trece y el Maestre(12). No hallan lugar algunos delitos establecidos en algunos primitivos capítulos generales(13). Es muy probable, que antes de iniciarse el maestrazgo de Pelay Perez Correa, el Código ya estuviera fijado.

Un manuscrito tardío nos trasmite un resumen del Código Penitencial, adjuntado en este caso, a un compendio de capítulos de la Regla que reglamentan las obligaciones de los santiaguistas(14). El copista no parece ser Pedro Enzinas que traslada "establecimientos antiguos"; las diferencias de escritura se muestran evidentes. Tal vez no haya razones evidentes para calificar este esquema de Código Penitencial, de "resumen" de uno preexistente, o de "germen" de uno en formación.

El hallazgo de la regla latina copiada, según Agurleta, dividido el s.XIII podría solventar nuestras suposiciones. Mientras no se disponga de una documentación más precisa, el Código Penitencial lo encontramos formado en la primera mitad del s.XIII.

La lengua original estimamos que es el *romance castellano*. El Código añadido

a la versión latina de la Regla del s.XIV. se empareja mejor con los manuscritos castellanos coetáneos(15).

2.- Trasmisión del Texto.

Como ya hemos indicado, el texto más antiguo del Código se encuentra en el lugar que siempre conservará: apéndice a la Regla. A través de diversos manuscritos castellanos se prolonga hasta el s.XVIII. Caso excepcional de un mismo y único texto que se continúa durante cinco siglos y soporta las variaciones del lenguaje(16). Del s.XIV. recoge unas glosas; y permanece inmutable casi hasta en la división de los capítulos(17). La versión castellana se trasmite ordenada y armoniosamente.

La versión latina se incorpora con tardanza a esta evolución. El primer ejemplar pertenece al s.XIV. Diverge en la ordenación de los capítulos. Presenta muchas analogías con el tercer manuscrito castellano estudiado; recoge glosas y paráfrasis(18).

Remitiéndonos a los manuscritos utilizados, la trasmisión del texto podría ordenarse de la siguiente manera:

texto primitivo ?. *castellano.*

s.XIII. cod.927B.

s.XIV. cod.922B. *latino.*

s.XIV. cod.45B.

s.XV. cod.378B.

s.XVI. cod.1265B.

El texto latino está más cercano de la versión del s.XV. que de las anteriores. Se halla seccionado en capítulos y con las glosas al texto primitivo que se incorporarán definitivamente. El texto no soportará más "comentario" ni explicaciones.

3.- Presentación del Texto.

Salvo el caso ya reseñado con anterioridad(19), tal vez no se fácil descubrir la "vida propia" del Código. Añadido a la Regla sigue sus vicisitudes; se traslada en latín o se vierte en castellano, se edita con la Regla, y nos parece que no

ha merecido la atención de los comentadores.

- códices. Los ya indicados para la Regla(20).
ediciones. Editado con la Regla; desconocemos ediciones singulares(21).
comentarios. Ni Tavira, ni Isla reparan expresamente en sus obras en el Código Penitencial. Ignoro si en alguna parte ha merecido los honores de un comentario(22).

II.- Examen del Codex Poenitentialis.

La suma de penas y delitos, amén de la forma de infligirlos y la autoridad que los impone, se pueden organizar bajo el doble título de: Código Penal y Código Procesal; aún a riesgo de iterar la palabra código.

Principios generales se descubren muy escasos. A la enumeración de los delitos que infringen la Regla y quebrantan el Espíritu de la Orden, se añade la correspondiente sanción. Penas y delitos se agrupan en varios bloques, y tal vez indiquen los diferentes estratos de la formación del Código Penitencial(23).

A pesar de tratarse de un descarnado código, todavía propone el principio general en la aplicación de las penas. El G8 mejora la sigla, defectuosamente trasladada, creemos, en el código 8V. Q.p.p.p.p. (*Qui publice peccat-peccauerit publice poeniteat*). (24).

1.- Código Penal.

Lo formamos agrupando los delitos y señalando las correspondientes penitencias.

a) Delitos.

- tipificación de los delitos y penitencias.

comunes:	penitencia de un año.
furto	
furtacio	
descobridor...de cabildo.	
desobedient	
ferir	
defendiere con armas	

comunes:

penitencia de un año.

fiziere peccar...
conseiare que exea de la orden

especiales:

se agrava la penitencia.

falso testimonio
bando

so frayre
so mugier
homicidio: omne que non sea frayre
taiare miembro de so frayre
firiere clerigo
en defension

fiziere incendia
echare la uestidura con ira

comunes:

penitencia de medio año.

ferir so frayre
menazar con armas
ferir so sergent

primera serie de delitos singulares:

disciplinas, ayunos, abstencias.

bando
desafio: desafio
lucha
amenaza
mentis
traicion
injurias: denuestos
exaltar linage
auiltar linage

exhortación a la obediencia y castigo:

ayuno, disciplinas, obedecer.

segunda serie de delitos singulares:

ayuno, disciplinas, perder vino.,

jurar mintiendo
o sin mentir

segunda serie de delitos singulares:

ayuno, disciplinas, perder vino.

*intencion de ira
maldiciente*

*a autoridad: contradecir
 desplante*

- modificación de los delitos.

autoacusación.

reincidencia.

calidad de la persona ofendida.

b) Penitencias.

- clases:

de un año.

de medio año.

discrecionales.

- medios disciplinarios:

corporales:

muerte,
ayunos,
abstinencias
disciplinas

espirituales:

degradación del caballero
alejamiento de la comunidad

- principio general de aplicación:

públicas las faltas públicas.
en privado las faltas privadas.

- lugar de aplicación:

en capítulo las faltas públicas.
in absconso las faltas privadas.

2.- Código Procesal.

Como todavía no ha nacido Durando se ofrece de forma muy elemental. Apenas se insinúan los medios para conocer la verdad. El tribunal mas que indicarle, se le supone con las continuas alusiones al Maestro.

a) Tribunal.

El Maestro, Comendador ?, que se conseie con los doctores de sancta scriptura.

Recurso al Apostoligo.

b) Procedimiento.

Se indica sumariamente y casi en forma contradictoria:

Ningun freyre que fuere acusado non se ose defender por porfiosa razon...

El frayle que con testigos conuenibles pudiere prouar...

Tal vez esta imperfección pudiera indicar que el Código Penitencial se detuvo en un momento de su evolución. La imprecisión del Código Procesal encuentra también su paralelo en el Código Penal. Se habla de: *minoris et maioribus culpis* (25), mas no se establecen y designan cuáles sean estas.

Nuestra edición.

En primera columna situamos el texto primitivo en romance castellano del s. XIII. En segunda columna emparejamos el texto latino del s. XIV. Espacios y tipografía marcan las diferencias. Cada versión conserva su propio orden de texto. Como transcribimos singularmente el Código Penitencial, adjuntamos unas tablas de correspondencia de capítulos. Estos se han dividido atendiendo a las iniciales que los introducen en los correspondientes manuscritos. El BV presenta alguna división con tinta roja. El C supone la definitiva división de los capítulos.

En nota añadimos las diferencias de los restantes textos utilizados.

Abreviaturas:

- BV. AHN.cod.927B.
- A. AHN.cod.922B.
- B. AHN.cod.378B.
- GB. AHN.cod. 45B.
- C. AHN.cod.1265B.

Orden de los Capítulos del Código Penitencial.

	BV.	A.	B.	GB.	C.
1.	1	1	1	1	1
	De los freyles que fueren, acusados como se deuen defender.				
2.	1	1	2	2	2
	Del freyle que fuere hallado en furto, o algunos otros delictos.				
3.	2	2	3	3	3
	De la penitencia de vn año como se deue hazer.				
4.	2	2	3	4	4
	Del freyle que en abscondido o secretamente peccare...				
5.	2	2	3	4	5
	Como y a quien se deue confessar el freyle...				
6.	3	3	4	5	6
	Del freyle que dize falso testimonio contra su freyle.				
7.	4	4	5	15	7
	De los freyles que hizieren vando entre si.				
8.	5	5	6	6-7	8
	Del freyle que matare a su freyle ,... o a su muger.				
9.	6	6	7-8	8-9	9
	Del freyle que matare hombre seglar,...o cortare miembro a su freyle.				
10.	6	7	9	10	10
	Del freyle que pusiere fuego, o hiriere a clérigo...				
11.	7	8	10	11	11
	Del freyle que en defension de los castillos,...matare a otro.				
12.	8	9	11-12	12-13	12
	Del freyle que hiriere a su freyle...penitencia de medio año.				
13.	8	10	13	30	13
	Del freyle que a su page de la lanca, o a otro cualquiera hiriere.				
14.	9	11	14	14	14
	Del freyle que publicare los peccados de su freyle.				
15.	10	12	15	19	15
	De los freyles que entre si riñeren, o ayudaren...manera de vando.				
16.	11	13	16	20	16
	Del freyle que riñendo con otro, lo prouocare...por batalla.				
17.	11	14	17	21	17
	Del freyle que abiltare, o menospreciare a su freyle, o lo injuriare.				
18.	12	15	18	22	18
	Del freyle que desmintiere a su freyle con yra, o sin yra.				
19.	13	16	19	23	19
	Del freyle que denostare a su freyle, vituperando le de aleue...				

	BV.	A.	B.	GB.	C.
20.	14	17	20	24	20
	Del freyle que injuriare a su freyle...por lo vituperar y denostar.				
21.	15	18	21	25	21
	Del freyle que por las bien aventuras que vuo...se ensoberuesciere.				
22.	16	19	22	26	22
	Del freyle que abiltare, o menospreciare a su freyle, o a su linage.				
23	17	20	23	29	23
	Del freyle que dixere a su freyle que le haria mal...				
24.	18	21	24	27	24
	Que los freyles cumplan todo lo que su prelado les mandare...				
25.	19	22	25	33	25
	Del freyle que amenazare a otro freyle, que le hara algun mal...				
26.	20	23	26	17	26
	Del freyle que menospreciare su orden, y con yra echase de si el habito.				
27.	21	24-26	27	18	27
	Del freyle que mintiere con juramento, o sin juramento.				
28.	22	25	28	—	28
	Del freyle que riñere con su freyle con yra, o sin yra.				
29.	23	29	30	31	29
	Del freyle que contradize simplemente la palabra del Maestre.				
30.	24	28	29	32	30
	Del freyle que tuuiere diuision con su freyle...				
31.	25	30	31	28	31
	Del freyle que quisiere cumplir su voluntad...				
32.	26	31	32	34	32
	De todos los pecados que no estan scriptos ni declarados...				

NOTAS.

- (1) En la RB n 23-30; 43-46. La Regla de S.Columbano incluye un desmesurado Código Penitencial. HOLSTENIUS. *Regula Coenobialis*. I, 170-74. *Liber Poenitentialis*. I, 174-79.
- (2) CANIVEZ, J.M. *Statuta Capitulum Generalium Ordinis Cisterciensis* (1116-1786). ORTEGA Y COTES, I. *Bullarium... de Calatrava*. p 3, n 4.
- (3) Vid. un ejemplo que mezcla Estatutos y Penitencias: LOMAX, D.W. *Algunos estatutos primitivos de la Orden de Calatrava*. *Hispania*, 21(1961)483-494. Parece que el código penal más perfecto y de influjo mas extenso fué el de los Dominicos. *Liber Consuetudinum*. Prima Distinctio. De Culpis. edi. DENIFLE, H. *Die Constitutionen des Predigerordens vom Jahre 1228*. *Archiv fur Literatur und Kirchengeschichte des Mittelalters*, 1(1885)193-227.
- (4) Cfr. n 16, 17, 18, final.
- (5) Ibid.
- (6) Cfr. n 15.
- (7) Nos referimos a la deposición del Maestre *si pernitiosus aut inutilis apparuerit*. Se expidieron bulas pontificias señalando cuándo el Maestre pudiera ser tal, y por lo tanto depuesto. INOCENTIO IV. *Super dubitationem*. 22 de Febrero de 1246. *Bullarium*. p 167, n 1. URBANO IV. *Insignis Ordinis*. 1 de Febrero de 1264. Ibid. p 203, n 4.
- (8) Finaliza la regla de forma clara: "Todas estas cosas que por salud de las almas son establecidas de cadaun de los freres sea tenido"... Comienza el Código: De emendatio, selado el título con tinta roja. Y se cierra apelando las posibles culpas no aparejadas con su correspondiente pena. Cfr. los textos transcritos; final de la Regla, e inicio y final del Código.
- (9) Se confirman los establecimientos de un Capítulo General, aunque ninguno de ellos tiene carácter penal. ALEJANDRO IV. *His quae a Religiosis*. 2 de Julio de 1259. *Bullarium*. p 197, n 1.
- (10) Cfr. nota 8.
- (11) CURZON, H de. *La Regle du Temple*. p 153-164. PERLBACH, M. *Die Statuten der Deutschen Ordens*. p 77-89. LOMAX, D.W. ob.cit Cfr. sin embargo el n 28 de los Estatutos de Calatrava y el n 22 de Santiago. En el Código de Santiago no existe la clasificación de origen dominicano de: *levioribus culpis*, *gravi culpa*, *graviori culpa*, *gravissima culpa*.
- (12) Cfr. nota 7, muy debatido dimidiado el siglo XIII.
- (13) Los Establecimientos antiguos" recogidos en el BN.ms.8582. "tornarse moro" recibía una penitencia de dos años. f 6lv. Pasarse a los sarracenos llevaba aparejada la expulsión entre los templarios. vid. CURZON, H de. ob.citp 153-164. n 230.
- (14) BN.ms8582. Prescripciones de la Regla: f 1-6; no está completo faltan las primeras hojas; resumen del Código Penitencial: f 6-7v.
- (15) Cfr. la transcripción realizada y la comparación de los manuscritos. Las glosas estimamos que comienzan en la segunda mitad del XIV y se afianzan en el XV.
- (16) A su primera transcripción MARTIN MINGUEZ, B. añadió una historia y un análisis literario del manuscrito de Benevívere (Regla y Código Penitencial en ro

mance castellano del s.XIII. MARTIN MINGUEZ, B. *Regla de la Orden de Santiago*. Nueva Academia Heráldica, 5(1917)4-9; 25-30; 57-61; 73-79; 104-110; 127-137.

- (17) Eso puede deducirse de la Tabla formada con el orden de los capítulos.
- (18) Cfr. la versión latina del Código adjuntada a la versión en romance castellano.
- (19) BN.ms.8582. Cfr. nota 14.
- (20) Cfr. Introducción a la Regla los códigos de ambas versiones.
- (21) Ibid.
- (22) A la bibliografía ya citada se podría añadir, para iniciar un comentario: FLAMBOROUGH, R. de. *Liber paenitentialis*. GOMEZ, I.M. *El código penitencial de la Regula Benedicti*. Yermo, 16(1978)141-199. MEERSSEMAN, G. *La loi purement pénale d'après les statuts des confréries médiévales*. McNEIL, J.T.-GAMER, H.M. *Medieval Handbooks of Penance*. OESTERLE, G. *De codice poenali in Regula S. Benedicti*. *Studia anselmiana*, 18-19(1947)173-193. PAULUS, N. *Geschichte des Ablasses im Mittelalter*. SCHMIDT, G. *Die Handhabung der Strafgewalt gegen Angehörige des deutschen Ritterordens*. SCHMITZ, H.J. *Die Bussbücher und die Bussdisciplin der Kirche*. VOGEL, G. *Typologie des Sources du Moyen Age Occidental*. les "Libri paenitentiales". VOGUE, A. de. *La Regle de Saint Benoît*. SC VII, 263-277. WASSERSCHLEBEN, F.W.H. *Die Bussordnungen der abendlandischen Kirche*. GONZALEZ RIVAS, S. *Los Penitenciales Españoles*. *Estudios Eclesiásticos*, 16(1942)73-98.
- (23) Cfr. la división que hemos establecido en el código penal: a) delitos.
- (24) En el BV se abrevia: qui i.p.p.s.s. n 2. Sin embargo en los establecimientos añadidos al código lo resuelve de forma justa: "quien publica mientras pecca, publica mientras se repienta. Cfr. nota final del Código Penitencial.
- Este principio tiene su origen en los concilios reformadores del 813. Arles VI: "c.26 ut qui publice crimine convicti sunt, rei publice judicentur, et publicam poenitentiam agant secundum canones". MANSI.XIV,62. Reims: "c.31 ut discretio servanda sit inter poenitentes, qui publice et qui absconse poenitere debent". MANSI.XIV,79. Chalons: "c.25 Poenitentiam agere juxta antiquam canonum institutionem in plerisque locis ad usu recessit, et neque reconciliandi antiqui moris ordo servatur; ut a domino imperatore impetretur adjutorium, qualiter si quis publice peccat, publica mulctetur poenitentia, et secundum ordinem canonum pro merito suo excommunicetur et reconcilietur". MANSI.XIV,98.
- Se recoge también en Grandmont. MARTENE.IV,1236,n 43. *Antiqua Statuta Ordinis Grandimontensis*. "Qui publice peccaverit, non nisi publice in capitulo, veniam petat". Manifesta - de poenitentiis...X.5.38.1. FRIED.II,884.
- (25) Cfr. n 4 del Código Penitencial.

345

CODEX POENITENTIALIS

De emendatiol.

Ningun freyre que fuere acusado non se ose defender por porfiosa razon, mas despues de la accusacion goze se de purgar por penitencia. Non contradiga al acusador enninguna cosa que non nasca ende baraia.

Aquestos son los castigamientos por los quales los freyres des acordantes deuen seer repisos por penitencia de I anno.

Si algun freyre fur trobado en furto, o en fortacio, o descubridor delas secretas cosas de cabildo, o desobedient quel dixieren por nombre de obediencia que faga alguna cosa et nola fiziere, o que firiere a so freyre con armas o que firiere a su mugier con fust o con otra manera d'armas con que pueda creban tar vesso et la plagare que por atal ocasion muchas uegadas contesce que por chica laga uiene omne a muerth, o que se defendiere con armas o sin armas al maestro quel mandare ol quisiere prender, o el que ad alguno desto peccados fiziere peccar a so frayre ol

Forma accusationum2.

1.- *Haec3 sunt correctiones quibus fratres delinquentes poeniteri debent per unum annum. Nullus frater accusatus se proterua ratione defendere, sed post accusationem dictam, statim4 accepta uenia, gaudeat per poenitentiam purgari, accusatori non contradicens in aliquo, ne iurgium aut scandalum aliquod5 inde nascatur.*

2.- (deest)6

Si quis frater in furto vel fornicatione repertus fuerit uel secretorum capituli detector vel inobediens sit, uidelicet quod iniunctum sit ei per hoc nomine obedientiam aliquid facere, nec facere uoluerit, uel qui fratrem suum cum armis percusserit, uel mulierem suam cum fuste, aut alio quolibet armorum genere cum quo ossa frangi possint, plagauerit, tali namque occasione nonnumquam contingere solet quod per minimam plagam ad mortem peruenitur, uel qui se cum armis aut sine armis, magistro uolente uel precipiente illum capere, defenderit, uel qui ali-

1. Toda la frase in rubro, como la N, inicial de Ningun. 2.GB. in finem.LXXIX.Ex plicit regula et accusationum forma ordinis militiae sancti Iacobi. B.Delas culpas e correcciones et como el acusado ade ser humylde. C.Aqui comiencan los capitulos de las correcciones de los freyles y de las penitencias que deuen de hazer por los hierros que cometieren. 3.C.Capitulo 40.De los freyles que fueren acusados como se deuen defender. 4.A.deest. B.C.rrecebida uenia. 5.A.nascer escandalo. B.C. idem. 6.A.Estos son los peccados por los cuales...Puso la letra capital en Negund freyre. B. stas sonlas correcciones por las cuales...falta la letra capital E; establece separación. C.41.Del freyle que fuere hallado en hurto, o algunos otros delictos.

conseiare que exea de la orden repientas por penitencia de I anno tro fasta que el maestre se conseie con los doctores de sancta scriptura et del cõuenible penitencia por atal culpa.

Hec autem est penitencia unius anni.

Aprimas seal tolida la sennal de la uestidura et desend sea batitudo de reglares disciplinas et si cauero fuere tualganle el caualllo et las armas et si fore cauero o no, coma en tierra sin manteles; del conducho de los siruientes coma, et es mismo seruitio faga ni can ni gato auf non tuelgan del escudiella do comier; non entre en cabildo; postremero sea de todos en la ecclesia. En la IIII e en la VI feria sea batidu en asconso e non graue mientre. Estos mismos dias ayune, mas en las IIII ferias quaresmal coma, en la VI feria pan e agua.

Quien en alguno daquestos auandi - chos peccados peccare en absconso et se accusare el solo al maestro o al comendador, non le tuelgan la sennal nin el caualllo ni las armas ni sea echado de la mesa comunal, ni del comunal conducho ni del cabildo ni en la ecclesia, mas en absconso con reglares disciplinas sea batidu e todo lo al faga. De fornicon o de omicidio manifesten se alos clerigos que son otorgados del cabildo por aquesto. Mas si antel conuen to fuere acusado repientas en todas cosas asi como es dicho, mas en cabildo ca non en pueblo; mas que publicat

quo istorum predictorum delictorum male conspirans suo peccato, aut de ordine exire persuaserit, poeniteat per poenitentiam subscriptam unius anni donec magister cum scripturis¹ uel doctoribus scripturarum consultus, illi poenitentiam commisso reatui competentem iniungat².

3.- *De penitentia unius anni*³. Haec est poenitentia unius anni. In primis signum crucis de veste fratris tollatur; deinde uerberetur regularibus disciplinis. Et si miles fuerit, auferantur ei equus et arma; et sit miles aut non, comedat in terra sine mantilibus, de cibo siruentium comedat, et eorum seruitium faciat; non canem nec catum uel auem, si accesserit⁵, audeat fugare a loco vel scutella ubi comederit; in capitulo non intret; postremus omnium stet in ecclesia; in quarta et sexta feria uerberetur absconde sed non grauiter. Et isdem diebus ieiunet, sed in quarta feria quadragesimalem cibum comedat; in VI feria panem et aquam tantum.

4.- *De eo qui ultro se accusauerit*⁶. Qui in aliquo istorum predictorum delictorum absconde delinquerit, et solus magistro vel commendatori se inde deuote⁷ accusauerit, non tollatur ei crux neque equus nec arma, nec priuetur a mensa et communi cibo aliorum, nec a capitulo nec ab ecclesia, ne uerberetur in capitulo⁸, sed absconde et regularibus disciplinis et caetera alia faciat. De⁹ fornicatione aut homicidio confiteatur clericis quibus concessum fuerit hoc a magistro¹⁰ et conventus capitulo. Si autem coram conuentu accusatus fuerit in omnibus, sicut predictum est, poeniteat sed in conuentu, et non in capitulo.

1. con las scripturas sanctas: A.B.C. 2. C. segun la calidad de su culpa y peccado. 3. C. añade: como se deve hazer. 4. in rubro. 5. si allegare: B.C. 6. A. no hay separación con letra capital. B. idem. C. Cap. 43. Del freyle que en abscondido o secretamente peccare, y assi mismo se accusare ante el Maestro o comendador. 7. B. devotamente. C. con deuocion y humildad. 8. ni le den disciplinas en cabildo: A.B.C. 9. A. no separa con letra capital. B. idem. C. Cap. 44. Como y a quien se deve confessar el freyle, y si fuere acusado por otro, que penitencia ha de hazer. 10. A. mantiene el texto: manifesten se alos clerigos que son otorgados del cabildo para esto. B: confiense a los clérigos que para esto fueren dados por el maestre y comun capitulo. C: a los clerigos que para esto fueren disputados por el Maestre o por el capitulo o conuento.

mientras peccare publical se pendesca. E aquesta regla sea de las mayores como de las menos culpas. Qui i.p.p.s.s.

El2 frayre qui de so frayre dixiere falso testimonio tal por qual, deuie penedir se por I anno o medio, si uerdad fuese, essa misma penitencia le den duplada;

otrosi qui en tal peccado III uegadas fore trobado, puede seer partido de la compana de los freyres et sea en la prouidencia del maestro.

El5 frayle que con testigos conuenibles pudiere prouar que con algunos freyres fizó fabla de bando, sea metido en la penitencia de I anno, e tal puede seer el merecimiento, que el maestro le daia mayor penitencia6.

Si7 porauentura deuenir que Dios non mande que algun frayre mate so frayre, o a otro de qual se quier orden, si pudiere seer, sea preso et sea metido en fierros e den le penitencia de I anno tro que el maestro se consele con el apostoligo quel de penitencia de grand homicidio.

Otrosi si algun freyre a so mugier matare esso mismo le fagan.

Adhuc qui publice peccauerit, publice poeniteat. Et haec regula sit tam de minoribus quam de maioribus culpis. Qui publice peccauerit, publice poeniteat.

5.- *De falso testimonio*1. Frater qui de fratre suo falsum testimonium dixerit, tale, scilicet pro quo ille de quo dixerit, debet poenitere per unum annum uel dimidium, si verum foret; ipse eandem poenitentiam duplicatam poeniteat. *Quali poena grauaretur ille de quo dixerit testimonium falsum si verum esset, ipse duplici poeniteat*3. Qui in tali crimine tercio repertus fuerit, potest separari a consortio suorum fratrum et aliminari a domo4 quod sit in prouidentia magis - tri.

6.- *De occisione sui fratris vel alterius ordinis*8. Si casu acciderit quod ab sit quod aliquis frater fratrem suum aut aliquem alium cuiusque ordinis occidat, si fieri possit, capiatur et in compedibus positus tandiu poeniteat per poenitentiam unius anni, donec per magistrum iniungatur ei poenitentia de tanto homicidio a domino papa, vel qui uices tenuerit prelatus9.

7.- *De occisione uxoris*10. Similiter si forte acciderit, quod aliquis frater uxorem suam interficiat, eodem modo fiat ei.

1.A.separación con letra capital. B.falta la E capital. C.Cap.45.Del freyle que dize falso testimonio contra su freyle. 2.El: in rubro. 3.propio solo de GB. 4.sea echado cela casa:B.C. 5.El: in rubro. 6.A.se inicia con letra capital.B. Falta la E capital, pero incluye el capítulo.C.Cap.46.De los freyles que hizieren vando entre si. 7.Si: in rubro. 8.A.Se inicia parrafo con letra capital.B. falta la capital S. C.Cap.47.Del freyle que matare a su freyle, o a freyle de otra orden, o a su muger. 9.A..se conseje con el papa o con los doctores dela santa eglesia. B..dad por el papa o por aquel que touiere sus vezes. C.con consejo del Apostolico, o de quien sus vezes tenga. 10.A.no separa nuevo capítulo. B.idem C.Le incluye en el cap.47.

Aun² si por aventura el frayre matare omne que non sea frayre, et el por si mismo demandare perdon de tal homicidio, non le prendan, mas den le penitencia de I anno, atener tro aque el maestro le de penitencia de apostoligo o del que touiere so uoz, et si otrol accusare, fagan gelo complir lo que es establecido.

Si algun frayre taiare miembro de so frayre, sea preso e esta misma penitencia le den, tro que el maestro se consueie quel de penitencia conuenible.

El freyre que fiziere incendia o firiere clerigo o otro qual se quier ordenado o otro sacrilegio qual se quier que fizier, dent le penitencia de I anno, tro que el maestro le de la penitencia de tal peccado.

El frayre que en defension de los castiellos de la casa o en otras cosas que el maestro manda defender, por aventura matar omne, non tenga el solo la penitencia, mas todos los freyres sean parcioneros por cuyo prouecho lo el fizo; mas porque ello fizo, ayune las VI ferias de la mayor quaresma en pan e agua sobre los otros.

8.- *De occisione cuiuslibet hominis*¹.

Adhuc si casu euenerit, quod frater hominem qui non sit frater occidat, et ueniens per semetipsum de tali homicidio *ueniam deuote postulauerit*³, non capiatur sed subiiciatur satisfactioni unius anni tenendae tandiu donec per magistrum iniungatur ei poenitentia domine papa uel qui uices eius tenuerit data. Si per alium accusatus fuerit. captus, cogatur idem perficere.

9.- *De abscisione membrorum*⁴. Si quis frater membrum sui fratris casu absciderit, si fieri possit, capiatur et haec eadem poenitentia iungatur ei capto tenenda, tandiu donec magister, super huiusmodi reatu consultus, iniungat illi poenitentiam competentem.

10.- *De incendio et percussione cuiuslibet hominis et de sacrilegio*⁵. Frater qui fecerit incendium, uel clericum aut quemlibet alium ordinatum percusserit, siue Dei ecclesiam violauerit,⁶ aut aliquod aliud sacrilegium fecerit, subiiciatur poenitentiae unius anni tenendae, donec a magistro iniungatur ei poenitentia tali reatui competens.

11.- *De eo qui in defensione rerum ordinis fecerit homicidium*⁷. Frater qui in defensione opidorum, domus uel aliarum rerum quas magister defendere iusserit. forte hominem matauerit, poenitentiam quae tali homicidio conuenerit non ipse solus teneat, sed omnes fratres cum ipso coniuncter teneant, et sint eius participes in poenitentia pro quorum utilitate ipse incurrit huiusmodi homicidium,⁸ sed tantum qui magister reatus extitit sextas ferias maioris quadragesimae super alios ieiunet in

1.A.separación con letra capital. B.falta la I capital. C.Cap.48.Del freyle que matare hombre seglar, que no sea de orden, o cortare miembro a su freyle. 2.A: in rubro. 3.A.deest. B.devotamente pidiere perdon. C.idem. 4.A.no establece división. B.falta la capital S, pero establece división. C.lo incluye en el cap.48. 5. A.separación con letra capital. B.falta la E capital; ..que fiziere escandalo. C.Cap.49.Del freyle que pusiere fuego, o hiriere a clérigo, o a qualquier otro, o hiziere sacrilegio, o quebrantare yglesia. 6.A:o quebrantare eglesia.B: o la iglesia de Dios violare. C:o quebrantare yglesia. 7.A.separación con letra capital. B.falta la E capital. C.Cap.50.Del freyle que en defension de los castillos, y de las otras cosas de la orden, matare a otro. 8.A.deest. B...el incurrió este omicidio. C..el cometio el dicho homicidio.

pane et aqua.

El frayre que firiere so frayre e non con armas uedadas, o que menazar con armas, maguer que non fierga, repientas por la penitencia de medio anno.

Aquesta es la penitencia de medio anno. Aprimas seal tolida la sennal de la uestidura et sea batudo de reglares disciplinas et las otras cosas.

El freyre que so sergent o a otro⁴ firiere con quales quiere que vesso pueda seer quebrantado et lo plagar, repientas por penitencia de medio anno fueras que nol tuelgan la sennal, ni el cauallo, ni las armas, si fuere cauero.

El frayre que descubrier los peccados de so frayre, aquella penitencia le den a tener, que deuia tener aquel de quien el descubrio los peccados.

12.- *De minatione vel pagni percussione*¹. Frater qui frater suum percusserit et non cum armis, vel qui fratrem suum minatus fuerit cum armis, non tantum percusserit, poeniteat per subscriptam poenitentiam dimidii anni.

13.- *Haec est penitentia dimidii anni*². In primis tollatur signum crucis fratri de veste, uerberetur regularibus disciplinis, et si miles fuerit, auferatur³ ei equus et arma, et sit miles aut non in terra sine mantilibus de cibo seruientium comedat et eorum seruitia faciat; non canem nec catum vel auem (si accesserit) audeat fugare a stutella dum comederit; postremus omnium stet in ecclesia; in VI feria ieiunet in pane et aqua, et uerberetur absconse.

14.- *Peccata publicando*⁵. Frater qui sui fratris peccata detexerit, illa eadem penitentia iniungatur et tenenda quam tenere deberet ille cuius peccata detexerit.

15.- *De uando unitatis prauae*⁶. Frater qui testibus ydoneis comprobare poterit quando cum aliquibus fratribus colloquium prauae unitatis, scilicet de bando fecerit, subiiciatur poenitentiae unius anni tenendae et tale potest esse eius meritum quod a magistro maior adhuc illi penitentia iniungatur.

1.A.separación con letra capital. B.idem con la supresión de la letra capital. C. Cap.51.Del freyle que hiriere a su freyle, y como se deue hazer la penitencia de medio año. 2.A.sin separación. B.con titulares:penitencia de medio año. C.sin separación. 3.A...saluo que non ayune el miercoles nin le den disciplinas. B.y C. como en GB. 4.A.separación con letra capital:El freyre que su siruiente...B.E l freyre que a su escudero...C.Cap.52.Del freyle que a su page de la lanca, o a otro cualquiera hiriere. 5.A.B. idem. C.Cap.53.Del freyle que publicare los peccados de su freyle. 6.Propio solo de GB.los manuscritos A.B.C., le incluyen entre el n.5 y n.6.

16.- *De eo qui simpliciter mentitus fuerit*¹. Frater qui sine iuramento in loquendo mentitus fuerit, accepta venia et disciplinis, ieiunet tres sextas ferias in pane et aqua.

17.- *De eo qui uestem cum cruce proiecit a se cum ira*². Frater qui prorsus ordinem suum renuendo, vestem cum cruce, qualibet de causa, a se cum ira reiecit, per supra scriptam penitentiam unius anni peniteat.

18.- *De eo qui mentitus fuerit cum iuramento simpliciter*³. Frater qui cum iuramento sermonem suum proferendo mentitus fuerit, accepta venia et disciplinis, poeniteat ieiunando quinque sextas ferias in pane et aqua.

De los freyres desacordantes entre si. Si alguno dellos ajudare al otro por paraula de bando, ayune V uiermes en pan et agua, et sea batudo tro a ques duela, mas non con reglares disciplinas

19.- *De eo aliquem invenerit in uando*⁴. Aliquibus autem inter se discordantibus. Si aliquibus fratrum aliquem illorum per sermonem de vando iuvauerit, peniteat ieiunando quinque sextas ferias in pane et aqua, et verberetur donec graviter doleat, non tantum regularibus disciplinis.

El frayre que baraiare con su frayre et se condonar por batalla, sea batidu de regulares disciplinas et ayune XV VI ferias in pane et aqua, et por cada una dellas sea batudo in absconso et suaf.

20.- *De eo qui fratrem suum condemnauerit ad bellandum*⁵. Frater qui litigando cum suo fratre se condemnauerit per bellum, primum verberetur regularibus disciplinis, et ieiunet quindecim sextas ferias in pane et aqua, et per unam quamque sextam feriam, verberetur absconde et minus.

El frayre que for commovido de yra con su frayre, et fiziere mission,

21.- *De eo qui fratrem suum in missionem de censu fecerit*⁶. Frater qui in ira commotus cum suo fratre in missionem

1.A.vid.infra.B.deest.C.Cap.66.Del freyle que mintiere con juramento, o sin juramento. 2.A.separación y letra capital. B.deest. C.Cap.Del freyle que menospreciare su orden, y con yra echare de su el habito. 3.A.deest.B.falta letra capital E-l freyre que hablando con juramento..C.vid. nota 1. 4. A.B.idem. C.Cap.54.De los freyles que entre si riñeren, o ayudaren a alguno por manera de vando. 6.A. letra capital: El freyre que con su freyre apostare con yra...B.E-l freyre que conmovido con yra con su freyre lo hiziere caer...C.Cap.56.Del freyle que abiltare, o menospreciare a su freyle, o lo injuriare.

sea batudo tro aques duela.

El frayre que desmientier a so frayre, prenda uenias e faga lo quel manda ren, e sil desmintiere con yra, denle disciplinas.

El frayre que so frayre denostar quel aduxiere a remembranza de alef o traycion, que fizo o non fizo, sea batidu de regulares disciplinas, et ayune I quaresma de VI ferias, e por cada una dellas sea batidu in absconso.

El frayre que so frayre denostare non por accusacion, segund el manda - miento de la regla, mas por denuesto, que fizo en la orden o ante de la orden, sea batidu de disciplinas, et segund el merecimiento denle la penitencia.

El frayre que uinier en remembranza de riqueza que ouo ante de la orden o en la orden, o nobleza de so linage, et per aquesto se exaltare, recebuda venia sea batido de disciplinas.

nem de censu fecerit, accepta venia, verberetur donec grauiter doleat, et una sexta feria in pane et aqua ieiunet.

22.- De eo qui dixerit fratri suo quod mentitus est³. Frater qui sui fratris verbo contradixerit, per verbum mentis, ⁴accepta venia, faciat quod iniunctum fuerit; si motus ira per verbum mentis illis contradixerit, disciplinis verberetur.

23.- De eo qui vituperando fratrem suum peccatum traxerit ad memoriam⁶. Qui fratrem suum denostauerit per vituperium⁷ ad memoriam reduciendo aleue uel traditionem quam non frater existens fecerit, verberetur regularibus disciplinis, et ieiunet unam quadragessimam de sextis feriis, et per unamquamque sextam feriam verberetur absconse.

24.- De eo qui fratrem suum impropere, vituperauerit reduciendo ad memoriam peccata translata⁸. Qui fratrem suum denostauerit non per accusationem iuxta regulae preceptum, quod huiusmodi non esset de honestate⁹, sed per vituperium impropere illi malum quod dixerit uel fecerit existens iam in ordine vel extra ordinem, secundum quantitatem vel qualitatem meriti propter dictum vituperium, magister illi iniungat illi penitentiam accepta prius venia et disciplinis.

25.- De eo qui propter nobilitatem sui generis se exaltauerit¹². Qui foelicitatem quam priusquam habitum suscipere habuerat, vel post in ordine habet, ad memoriam reuocans aut sui generis nobilitatem, et pro huiusmodi se exaltare uoluerit, accepta venia, verberetur et disciplinis, et secundum quantitatem

1.A.deest.B.C: fecha venia. 2.A.B.deest.C.idem. 3.A.separación letra capital.B.separación, omitiendo como de costumbre la letra capital. C.Cap.57.Del freyle que desmintiere a su freyle con yra, o sin yra. 4.A.deest. B...diciendole:mentis. C.deest. 5.como en la nota precedente. 6.A.separación con letra capital. B.separación omitiendo la letra capital. C.Cap.58.Del freyle que denostare a su freyle, vituperando le de aleue, o traycion que hizo, no seyendo freyle. 7.A.deest. B.C.por vituperio. 8.A.separación y letra capital. B.separación omitiendo letra capital. C.Cap. Del freyle que injuriare a su freyle, no por manera de accusacion, mas por lo vituperar, y denostar. 9.A.B.C. idem. 10.A.B.C. idem. 11.A.deest. B.C.idem. 12. A.separación y letra capital. B.separación sin letra capital. C.Cap.60.Del freyle que por las bien auenturancas que uvo en la orden, o fuera della, o por la nobleza de su linage, se ensoberuesciere.

El frayre que aso frayre so linage auiltare yl dixiere: Qual fust ante de la orden o en la orden, sea batidu de disciplinas, segun el merecimiento den le la penitencia.

El frayre que so frayre o ad alguno otro dixiere: si non fuese por la orden este mal te faria, sea batido de disciplinas et ayune III VI ferias et segund el merito, denle la penitencia⁶.

Aquello que el maestro o el comendador dixiere a sus frayres que fagan, uo luntorosa mientras lo fagan, et sin nen gun entredicho.

Si8 alguna cosa for mandada a los freyres, maguer que nolo tengan ellos por bien, non contradigan aso maestro ni aso comendador, mas pueden dar consejo aquello que uieren por bien; mas quando les fuere dado el comendimiento si non lo quisieren complir, ayune XV VI ferias in pane et aqua, et sea batido de disciplinas, apostremas cumpla lo que for mandado.

vel qualitatem meriti iniungatur illi penitential, et iuxta Domini preceptum qui se exaltat, humiliabitur.

26.- *De eo qui genus fratris sui viliterit². Frater qui fratrem vel eius genus viliterit dicens illi per vilimentum³: qualis fuerit ante ordinem susceptum, vel iam in ordine, accepta venia⁴, verberetur disciplinis, et pro quantitate vel qualitate meriti⁵, iniungatur illi penitentia.*

27.- *Quia quicquid a prelato iniungitur fratribus, quamquam non rectum videatur, non contradicatur sed possunt dare consilium et obedire⁷. Quicquid a magistro vel commendatore fratribus dictum fuerit ut faciant, sine omni contradictione illud agant et libenter annuant, et quod sibi praecipitur absque mora perficere studeant⁹. Si quod fratribus praecipitur sibi iniustum visum fuerit, non ideo contradicant sermoni magistri vel commendatoris, sed iussu gratis suscepto¹⁰, possunt, si pro bono viderint, dare consilium; tandem quod illis praecipitur opere complere nitantur¹¹. Si uero, dato precepto sibi, illud perficere noluerint, poeniteant per quindecim dies, sextas ferias in pane et aqua ieiunando, accepta prius venia et disciplinis illatis¹²; ad ultimum quod illis praecipiebatur complere cogantur.*

A.Mt.23,12.

1.A.deest, continua:ca nuestro Señor dise. B.segun la cantidad o calidad, y prosigue de igual manera. C.idem. 2. A.separación y letra capital. B.separación sin letra capital. C.Cap.61.Del freyle que abiltare, o menospreciare a su freyle, o a su linage. 3.A.B.C.idem. 4.A.B.C.idem. 5.A.deest. B.C.idem. 6.A.separación y letra capital. B.separación sin letra capital. C.Cap.62.Del freyle que dixere a su freyle que le haria algun mal, sino fuesse por el habito que rescibio. 7.A.separación y letra capital. B.separación sin letra capital. C.Cap.63.Que los freyles cumplan todo lo que su prelado les mandare, aunque les mande cosa injusta, o agrauiada. 8.S, in rubro. 9.A.B.C.idem. 10.A.C. deest. B.idem. 11.A.B.C.idem. 12.A.B.C. idem.

El freyre que menazare a so freyre e dixiere: Si yo dexo la orden, ayune XV VI ferias in pane et aqua, e sea batido de disciplinas1.

El freyre que so orden denegando, et echare la uestidura con la + con ira de si, repientas por la penitencia de I an no2.

El frayre que con iuramento dixiere su palabra e mintiere, ayune V sextas ferias in pane et aqua e prenda disciplinas3.

El frayre que sin iuramiento mintiere, pierda el uino es dia4.

El frayre que iurar su palabra, maquer que non mienta, pierda el uino es dia5.

El frayre que con su frayre touiere entencion de ira, ayune VI VI ferias in pane et aqua, et sea batido de disciplinas, et pierda el uino es dia; sinon for con ira, prenda uenias e pierda el uino es dia6.

El frayre que con frayre departier de las yentes, que nos deuenos seer siruientes, prenda disciplinas, et pierda el uino es dia7.

El frayre que contradixier la palabra del maestro o del comendador, pierda el uino es dia8.

El frayre que so uoluntat quisier

28.- *De eo qui uoluntatem suam uoluerit facere contra uoluntatem sui maioris*9.
Frater qui suam uoluntatem uoluerit adim

1.A.idem. B.o si dexare el abito dela horden...fecha uenia.C.Cap.64.Del freyle que amenazare a otro freyle, que le hara algun mal, aunque sepa dexar la orden. 2.A.idem. B.idem. C.Cap.65.Del freyle que menospreciare su orden, y con yra echare de si el habito. 3.A.idem. B.idem. C.Cap.Del freyle que mintiere con juramento, o sin juramento. 4.A.idem, pero pos-puesto al siguiente. B.deest. C.incluido en el capitulo 66 anterior. 5.A.añade: syn licencia. B.deest. C.incluido en el capitulo 66. 6.A.idem, letra capital y separación. B.añade: rrecebida uenia. C.Cap. 67.Del freyle que riñere con su freyle con yra o sin yra. idem añadiendo: haga uenia, en el primer caso. 7.A.idem, añadiendo:faga uenias. B.idem, y: rrecebida uenya. C.muy glosado: Cap.69.del freyle que tuuiere diuision con su freyle, o fue re maldiziente de las gentes. El freyle que estuuere en diuision con su freyle, y le hiziere, o dixere mal, o fuere maldiziente de las otras gentes...8.A.B.idem y: faga uenias. C.Cap.68.Del freyle que contradize simplemente la palabra del Maestre. 9.A.separación letra capital. B.separación sin letra capital. C.Cap.70 del freyle que quisiere cumplir su voluntad, contra la voluntad de su prelado.

complir et el comendador non lo uiere por bien et le dixiere: peor me abre - des al seruitio de Dios, ayune VII dias en pane et aqua, et sea batidu de disciplinas, e pierda el uino es dia.

plere, et magister uel¹ uel commenda- tor pro bono non uiderit, et ille dixit: peiorem habetis me *ad surgendum*², *accepta uenia*³, et disciplinis, poeniteat sex diebus in pane et aqua et careat uino ipso die.

29.- *De eo qui alio dixerit quod si frater non fuisset quod faceret sibi malum*⁴. Frater qui fratri suo uel alii cui alii dixerit, nisi propter susceptum habitum ordinis foret, quod illi malum inferret, *accepta uenia*⁵, uerberetur disciplinis, et ieiunet tres sextas ferias, et pro quantitate vel qualitate⁶, meriti, iniungatur ei penitentia.

30.- *De eo qui seruientem uel alium plagauerit*⁷. Frater, qui armigerum suum uel seruientem aut alium cum quolibet armorum genere quo ossa frangi possint, percusserit uel plagauerit, poeniteat per satisfactionem⁸, dimidii anni, excepto quod non tollatur ei crux, nec equus, nec arma, si fuerit miles.

31.- *De eo qui simpliciter contradixerit sermoni sui maioris*⁹. Frater qui magistri uel commendatoris sui sermoni contradixerit, *accepta uenia*¹⁰, careat uino ipse die.

32.- *De eo qui loquitur de mundanis*¹¹. Frater qui cum fratre suo diuisiones fecerit ex gentibus, quibus nos debemus esse seruientes, *accepta uenia* et¹² disciplinis, careat uino ipse die.

1.A.deest. B.C. y el maestro. 2.A: peor me aueredes al seruicio de dios, idem en B.y C. 3.A.B.C.idem. 4.vid. entre los números: 26 y 27. 5. A.B.C.idem. 6.A:segund el merescimiento seale dada la penitencia. B.C: segun la cantidad o calidad. 7.vid. entre los números: 13 y 14. 8.A.B.C.deest; incluyen sólo la palabra penitencia. 9.vid. inmediatamente antes del número 28. 10.A.B: faga uenias. C.deest. 11.vid. anterior al número precedente en el lugar citado. 12.A.B.C.idem.

33.- *De eo qui minando alicui quod deponet habitum*¹. Frater, qui minando malum inferre alicui, dixerit: ideo sese ordinem relinquere, uel aliter dixerit: si susceptum ordinis habitum deposuerit², accepta uenia³ et illatis disciplinis, poeniteat ieiunando quindecim ferias in pane et aqua.

E si algun freyre fiziere algun peccado o dixiere, que en este libro non es escripto, repientasse segunt la manera de la culpa.

34.- *De omnibus peccatis generaliter*⁴. Et si quis dissimile deterius vel peccatum fecerit aut dixerit, quod in hoc libro non invenitur, iuxta modum culpae poeniteat

Explicit⁵.

1.vid.primer párrafo entre los números 27 y 28. 2.A.deest. B.C.idem. 3.A.deest. B.C.idem. 4.A.separación letra capital. B.separación e insinuada la letra capital. C.Cap.71.de todos los peccados que no estan scriptos ni declarados en esta regla. 5.BV.no señala el explicit, y prosigue con una serie de disposiciones: L(r)os frayres calzados reciban uenias. Los freyres uelen a los enfermos por lo que les mandare el comendador. Desde penta costa fata la fiesta de sant migaél, ningun frayre non prenda viernes a ayunar, mas la penitencia quel dieren, sea dada en disciplinas o en otros trabajos. Los freyres siempre digan miserere mei Deus ala mesa sinon por cosa de enfermedad o de grant necessidad. Ningun comendador non pueda absolver las penitencias que de los clerigos fueren dados en absconso, si las non tornare en otro trabajo. Si algun frayre fore a echar de la orden por alguna culpa, sea en prouidencia del comendador et de todo el cabildo. assi que ellos mismos lo prouean, si de echar fuere de la orden antel pueblo o no, segund el euangelio dize: que quien publical mientre pecca, publical mientre se repienta. Al frayre que uiniere mesaie de muerte de so frayre, sin nenguna tardanza uaya a el, e adugan el cuerpo alli do es a soterrar. GB.Explicit regula et accusationum forma ordinis militiae sancti iacobi.(abriendo un nuevo capitulo, con el mismo tipo de letra usado para los anteriores) Regula ista fuit primitus edita vel conscripta a Domino Cardinali Magistro Alberto, qui fuit multum deuotissimus circa ordinem istum, et fuit validata et confirmata a Domino et sanctissimo Papa Alexandro III qui primum priuilegium confirmationis dedit. Postea fuit confirmata a Domino Lucio III, et postea a Domino Innocencio III, et postea fuit ualidata et confirmata a multis sanctis patribus. Confirmatio prima fuit facta in era MCCVIII. A.deest; y prosigue en la misma línea con distinta intensidad en la tinta: el examen que se deue aver del freyre aquien se da el abito. B.Aquí se acababa la rregla dela horden dela Caualleria de Santiago. C.Fin de la regla de la orden de la caualleria de Sanctiagio del espada.

INTRODUCCION A LOS ESTABLECIMIENTOS.

Una orden religiosa ordena su vida en conformidad con un código fundamental: la Regla. A ésta se añaden: *Constitutiones, Consuetudines, Statuta, Observantiae*, que infunden el espíritu de la Regla en la vida ordinaria(1). De los Capítulos Generales principalmente emana esta abundosa y variada legislación complementaria (2).

La Orden de Santiago posee su código fundamental, su Regla; y también las adiciones que la explicitan: los Establecimientos(3). La peculiar vida de la Orden se encauza en unos Establecimientos espirituales y temporales(4).

La pujanza de una orden se manifiesta en su capacidad de superar las dificultades. Las circunstancias nuevas no apagan su vitalidad. Su respuesta a la variedad de los tiempos se encierra en esa serie de adaptaciones y modificaciones que mantienen siempre fresco y vigoroso el espíritu primigenio. Una constante adaptación y renovación forma esta legislación complementaria. La vida no se detiene. Por lo tanto, tampoco puede detenerse esta legislación que es su respuesta; cuando se petrifique, indicará la muerte del código fundamental.

A través de los Establecimientos medimos la vitalidad de la Orden de Santiago. Por definición los Establecimientos son mudables; se dictan, se corrigen, se añaden unos nuevos, y se abandonan los obsoletos. Si la Orden desborda de vitalidad, por necesidad, lo viejo atará sus fuerzas. La renovación y creación de los Establecimientos significa vigor. En el momento que cese esta labor de respuesta a la novedad de los tiempos, comienza su decrepitud.

Se ordenaban los Establecimientos en el capítulo anual establecido en la Regla. Labor de corrección, de añadidura, o de urgencia para cumplir lo ya preceptuado. Una guarda cuidadosa nos pudiera haber transmitido las disposiciones, Establecimientos de estos Capítulos, si se celebraron y los dictaron. Si no muy abundosas noticias conservamos de los Capítulos, se excusa inquirir por sus Establecimientos.

No obstante, tenemos noticia de una compilación de establecimientos hecha en

tiempos de Pelay Pérez Correa(5). A principios del s.XVI. Fernández de la Gama colecciona y depura los Establecimientos recibidos(6). Finalmente, el Capítulo General abierto en Toledo el 11 de Agosto de 1560, y cerrado en Madrid el 14 de Diciembre de 1562 ordena recopilar en un libro la Regla y los Establecimientos nuevos y antiguos de la Orden. Y la razón es muy atendible: "...porque después acá, según la diversidad de los tiempos y lugares se han ofrecido algunas cosas que convienen que se reformen y corrijan..."(7). Y los Establecimientos se petrifican. Se apaga el espíritu de la Orden, y se distancian y acaban los Capítulos Generales(8).

Al parecer el estudio sobre los Establecimientos no se encuentra muy adelantado(9). Távira nos introduce en él desbrozándonos el Archivo de Uclés(10). Redactamos esta Nota sobre los Establecimientos como Apéndice a los documentos fundamentales de la Orden: Regla, Bula de confirmación, Código Disciplinar; juzgamos oportuno completarla indicando las fuentes de forma sumaria.

Fuentes:

<i>manuscritas:</i>	AHN.cod.378B.	s.XV(11).
	AHN.cod.900B.	s.XV(12).
	AHN.cod.922B.	s.XV(13).
	AHN.cod.940B.	s.XV(14).
	HSA.B:2191.	s.XV(15).
	HSA.HC:380/434.	s.XV(16).
	BN.ms.833.	s.XV(17).
	ESCORTIAL.B-IV-7.	s.XV(18).
	ESCORTIAL.M-I-20.	s.XVI(19).
	BN.ms.8582.	s.XVI(20).
	AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/18.	s.XVI(21).
	BN.ms.717.	s.XVII(22).
	BN.ms.726.	s.XVII(23).
	AHN.Ordenes.Santiago.ms.1241C.	s.XVII(24).
	AHN.Ordenes.Santiago.ms.1325C.	s.XVII(25).

- impresas:* (26) LOPEZ AGURLETA, J. Bullarium... (27).
- FERNANDEZ DE LA GAMA, J. *Las leyes y Establecimientos de la Orden de Santiago*. Sevilla 1503.
- Regra Statutos et diffincoes de orden de Santiago*. Setubal 1509.
- Regla de la Orden de la Cavallería del Señor Santiago de la Espada*. Valladolid 1527.
- La Regla y Stablecimientos de la Cavallería de Santiago de la Espada, con la Hystoria del Origen y principio della*. Madrid 1527.

Regla de la Orden de la Cavallería del Señor Santiago del Espada.
Toledo 1529.

Regla y Establecimiento de la Orden de la Cavallería de Señor Sanctiago del Espada.
Leon 1555.

MENDIOLA-MORALES, A. *La Regla y Establecimientos de la Orden de Cavallería de Santiago, con la historia del origen y principio della.*
Alcalá de Henares 1565.

Establecimientos de la Orden de Cavallería de Santiago de la Espada.
Madrid 1577.

Copilación de los Establecimientos de la Orden de la Cavallería de Santiago del Espada.
Madrid 1583.

MEDRANO, G de. *La Regla y Establecimientos de la Cavallería de Santiago de la Espada. Con la Historia del Origen y principio della.*
Valladolid 1603.

MEDRANO, G de. *Copilación de las leyes Capitulares de la Orden de Cavallería de Santiago del Espada.*
Valladolid 1605.

RUIZ DE VERGARA ALAVA, Fco. *Regla y establecimientos nuevos de la Orden y Cavallería del... Apostol Santiago... Capítulo General de 1652... y feneció... en 1653.*
Madrid 1655.

NOTAS.

- (1) MAROTO, Ph. *Regulae et particulares Constitutiones singularum Religionum ex iure Decretalium usque ad Codicem*. CpR, 17(1936)354-361; 18(1937)26-36; 97-106; 164-174; 244-269; 334-356.
- (2) CANIVEZ, J.M. *Statuta Capitulorum Generalium Ordinis Cisterciensis* (1116-1786). LO-CICERO, C. *Constitutiones, declarationes et ordinationes Cap.Gen.Ordinis Praedicatorum 1220-1650 emanatae et usque ad annum 1862 continuatae, quibus accedunt iuxta mentem Cap.Gen.Romae, 1841, plurima recentiora Constitutionum Apostolicarum Sacrarumque Congregationum decreta*. PERLBACH, M. *Die Statuten des Deutschen Ordens*. ARNOLD, U. *Die Statuten des Deutschen Ordens*. MIOG, 83 (1975)144-153. DELAVILLE LE ROULX, J. "Les status de l'Ordre de l'Hopital" *Mélanges sur l'Ordre de S.Jean de Jérusalem*. n 9. KING, E.J. *The Rule, Statutes and Customs of the Hospitaliers. 1099-1310. Definiciones de la Orden y Cavallería de Calatrava conforme al Capítulo General celebrado en Madrid a ño de MDCLII. Definiciones de la Orden y Cavallería de Alcántara con la Historia y origen della*.
- (3) Se califican bajo diversas denominaciones: Establecimientos, Definiciones, "hordenamientos", Estatutos. Estos cuatro títulos los hallamos en un mismo código: HC:380/434. Vid. GARCIA Y GARCIA, A. *Manuscritos Jurídicos Medievales de la Hispanic Society of America*. Revista Española de Derecho Canónico. 18(1963)506-507.
- (4) El prólogo de los establecimientos hechos en el capítulo de 1440 contiene una encendida defensa de la reforma espiritual y temporal de las religiones. AHN.cod.922B.f 47. La Orden debe regir y ordenar también la vida de sus vasallos: "...los estatutos e ordenanças e leyes fueron falladas para regimiento e gubernación de las gentes, refrenamiento de los vicios e males e delitos, e pugnación de los errados e delinquentes, esfuerco e exemplo de los bien biviendes, doctrina e enseñanza de los simples e ynorantes, guarda e conservación de las virtudes"...Ibid. f 65.
- (5) FERNANDEZ DE LA GAMA. *Las Leyes y Establecimientos*...Prólogo. Se cita de nuevo en la Copilación de 1605: "Es venida por autoridad apostólica la administración de esta santa orden...puesto que los otros maestros antepasados, desde el principio y fundación de la dicha orden fizieron y ordenaron establecimientos. E de aquello se fizo copilación en tiempo del Maestre Don Pelayo Perez Correa, que fue el catorzeno Maestre"...s/f principio de la copilación.
Una serie de establecimientos atribuidos a Pelay Pérez Corra en traslado del s.XVI se encuentran en: BN.ms.8582. f 44v-67v. HC:380/434. f 2-6v. Este último del s.XV.
- (6) FERNANDEZ DE LA GAMA. ob.cit. Prólogo. "...puesto que los Maestres D.Lorenzo Suarez de Figueroa y el Infante D.Enrique, Don Juan Pacheco, Don Alonso de Cárdenas y los otros Maestres que han sido en la dicha Orden en los capítulos generales y particulares...fizieron establecimientos y ordenanças, por donde los religiosos viviesen honestamente, y los pueblos y vasallos de la Orden fuesen gobernados en justicia y sosiego. La diuturnidad y oportunidad del tiempo ha causado que algunos se muden y del todo se quiten...y porque según la diversidad de los tiempos ocurrían las cosas para que se hizieran y ordenaran...estaban situados en diversas copilaciones y títulos, e así mezclados los espirituales con los temporales...con acuerdo de dicho capítulo (Ecija 14 de Noviembre de 1501, Sevilla 21 de Febrero de 1502) mandamos

hazer una copilación de todas las leyes y establecimientos de la dicha Orden, en que van insertos todos los establecimientos y leyes que se deben guardar por los religiosos y personas de la dicha Orden y por los pueblos y vasallos della". Y ordena establecimientos espirituales y temporales.

- (7) *Establecimientos de la Orden...de Santiago*. Prólogo. AHN.cod.1265B.
- (8) El último capítulo se celebra en 1652. TAVIRA. ob.cit p 82. MARQUES DE SIETE IGLESIAS. *El trezenazgo de la Orden de Santiago*. Hidalguía, 151(1979)447. Indica que el último celebrado fue el 7 de Octubre de 1687 en el Palacio Real de Madrid. En todo caso, en los intentos de "reforma" de la Orden en el s.XVII, los establecimientos parecen ya mineralizados. Cfr. BN.ms.726. 47. Memorial de un Cavallero de la Orden sobre reforma. Cita establecimientos ordenadamente por título y capítulo. n 15,22,24. A los males nuevos opone establecimientos viejos.
- (9) BENITO RUANO, E. "Establecimientos de la Orden de Santiago durante el Maestrazgo de D.Pelayo Perez Correa". *Homenaje al Dr.D.Juan Reglá Campistol*. I, p 93-101. "Proyectamos la edición y estudio de los Establecimientos Medievales de la Orden de Santiago". p 94, n 5. Se refiere al: BN.ms.8582.
- (10) TAVIRA. ob.cit p 82. "De los antiguos se tiene noticia por las escrituras: Mérida 1310, sus establecimientos están en el Bull. p 260. Uclés 1440, 75 establecimientos para el gobierno de la Orden y leyes para los pueblos, quedan los originales y se hicieron teniendo presentes los anteriores. Santos de Maimona 1469, Maestre Juan Pacheco, sin originales y dispersos los impresos. Azuaga 1477, se conserva. Uclés 1480, se trasladó a Ocaña. Se conserva el original. Ecija 1485, capítulo particular. Se conserva el original. Tordesillas 1494. El primero después de la administración de los Reyes Católicos. Faltan las Actas. Alcalá de Henares 1497, faltan las Actas. Granada 1499, faltan las Actas. Ecija 1501, trasladado a Sevilla. Faltan las Actas. Establecimientos impresos en Alcalá 1503. Alcalá de Henares 1503, particular. Presidía la reina administradora. Están las Actas. Valladolid 1509, faltan las Actas. Valladolid 1513, faltan las Actas. Valladolid 1523, faltan las Actas. Valladolid 1527, faltan las Actas. Valladolid 1534, faltan las Actas. Madrid 1551, están las Actas. Toledo 1560, trasladado a Madrid, están las Actas. Madrid 1573, Madrid, faltan las Actas. Madrid 1600, están las Actas. Madrid 1652, están las Actas. Estos son todos los capítulos que se han celebrado desde que ha habido más cuidado en conservar las Actas, pues aunque faltan algunos, como se ha notado, se conserva lo establecido en ellos, y forman con los demás el cuerpo de establecimientos que rige hoy".
- (11) Establecimientos a partir del f 9v-11.
- (12) Establecimientos del Maestre Cárdenas.

- (13) Establecimientos del Maestre Osores en Mérida, 1310. Vid. AHN.Ordenes.Santiago.carp.6/2.
- (14) Establecimientos del Maestre Osores en Mérida, 1310, y del Infante en Uclés 1440.
- (15) Establecimientos de 1440, con la preparación del Capítulo.
- (16) Establecimientos de Don Pai Peres Correa en la hera de mil et dosientos ochenta e siete años. Del Maestre Osores en Mérida 1310.
- (17) Establecimientos de 1440.
- (18) Establecimientos de 1440.
- (19) Establecimientos de Lorenzo Suarez de Figueroa, Mérida 1403; del capítulo del Infante 1440.
- (20) Establecimientos antiguos de Pero Fernandez, de Pelay Perez Correa, Osores, Figueroa, el Infante, Cárdenas
- (21) Establecimientos del Infante, Cárdenas, Pacheco, y el Emperador Carlos.
- (22) Capítulo de 1652.
- (23) Capítulo de 1600.
- (24) Establecimientos del Infante, de Cárdenas, del 1516 en Madrid a la muerte del rey Fernando. Y capítulo de 1652.
- (25) Establecimientos del Infante.
- (26) Completamos la noticia dada por AGURLETA en su *Apologia* cap XVIII, p 357. Establecimientos impresos de la Orden en las fechas: 1503,1529,1555,1565, 1577,1603,1655; y la edición portuguesa de 1509.
- (27) ALEJANDRO IV. *His quae a Religiosis personis*. 6 de Julio de 1259. *Bullarium*. p 197, n 1. Confirma los establecimientos de un capítulo General. Los del Maestre Osores en: Ibid. p 260, n 12.

